

امیرانی احمدیہ

# شرح منہج النبلاء

مکتبہ مطبوعاتی اسلامیہ  
کراچی

۱۹۵۷ء





# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء السابع

١٩٦٠

دار الحياة العامة العربية  
بيروت - لبنان

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## بيان

رجعت في تحقيق هذا الجزء، عدا النسخ التي سبق وصفها في مقدمتي الجزء الأول والثاني، إلى نسخة أخرى محفوظة بدار الكتب المصرية، برقم ١٨٦٨ - أدب .

وهي نسخة مخطوطة تشتمل على عشرة أجزاء؛ وتقع في ثلاثة مجلدات : المجلد الأول يشتمل على الأجزاء : السادس والسابع والثامن . والمجلد الثاني يشتمل على الجزأين : التاسع والعاشر ؛ وهذان المجلدان مكتوبان بخط فارسي واضح ، بالمداد الأسود ، والعناوين بالحمرة وكتبا بخط : « محمد مؤمن ولد حافظ محمد تقي » ، سنة إحدى وأربعين وألف . وقد قابل هذه الأجزاء الشيخ صنعان خادم الروضة الرضوية سنة ١٠٤١ هـ ، على أصله المكتوب بخط المزيدي . ويقع المجلد الأول في ٢٤٢ ورقة ، والثاني في ١٧ ورقة ؛ مسطرتها ٢٣ سطرا . أما المجلد الثالث فيشتمل على الأجزاء الخمسة الأخيرة من الكتاب ؛ من السادس عشر إلى العشرين ؛ وقد تم كتابة سنة تسع وتسعين وألف ، بخط محمد مزيد ؛ وهو مكتوب بالمداد الأسود والعناوين بالحمرة ؛ وصفحاته مجدولة بالمراد الأحمر ؛ ويقع في ٢٩٥ ورقة ، ومسطرتها ٢٣ سطرا .

وقد رمزت إلى جميع أجزاء هذه النسخة بالحرف ( د ) .  
والله الموفق والمستعان .

محمد أبو الفضل إبراهيم

القاهرة { في ٨ صفر سنة ١٣٨٠ هـ  
أول أغسطس ١٩٦٠ م



# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ — ٦٥٦)

الجزء السابع

تخقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العزل

(٩٠)\*

الأصل:

فَلَمَّا مَهَّدَ أَرْضَهُ ، وَأَنْفَذَ أَمْرَهُ ، اخْتَارَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرَةً<sup>(١)</sup> مِنْ خَلْقِهِ ،  
وَجَعَلَهُ أَوَّلَ جِبَلَّتِهِ ، وَأَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ ، وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكْلَهُ ، وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَاهُ  
عَنْهُ ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ التَّعَرُّضَ لِمَعْصِيَتِهِ ، وَالْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ ؛ فَأَقْدَمَ  
عَلَى مَانَهَا عَنْهُ مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ . فَأَهْبَطَهُ بَعْدَ التَّوْبَةِ ، لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِنَسْلِهِ ، وَلِيُقِيمَ  
الْحُجَّةَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَلَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ تَمَّائُؤُ كَدُّ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رَبُّو بَيْتِهِ ،  
وَيَصِلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ ، بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلَى أَلْسِنِ الْخَيْرَةِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ ،  
وَمُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ رِسَالَاتِهِ ؛ قَرْنَا فَقَرْنَا ؛ حَتَّى تَمَّتْ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ حُجَّتُهُ ،  
وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنُدْرَهُ .

\*\*\*

الشَّرْحُ :

مهَّد أَرْضَهُ : سَوَّاهَا وَأَصْلَحَهَا ، وَمِنْهُ الْمَهَادُ وَهُوَ الْفَرَّاشُ ، وَمَهَّدْتُ الْفَرَّاشَ ، بِالتَّخْفِيفِ  
مَهْدًا ، أَيْ بِسَطْتَهُ وَوُطَّأْتَهُ . وَقَوْلُهُ : « خَيْرَةً مِنْ خَلْقِهِ » عَلَى « فِعْلَةٍ » ، مِثْلُ عِنْبَةٍ ، الْأَسْمِ

(\*) بقية الخطبة التسمين : وأولها في الجزء السادس من ٣٩٨

(١) مخطوطة النهج : « خيرة » ، بالتسكين .

من قولك : اختاره الله ؛ يقال محمد خَيْرَ الله من خلقه ؛ ويجوز : « خيرة الله »  
بالتسكين ، والاختيار : الاصطفاء .

والجِبِلَّة : الخلق ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ  
الْأُولَىٰ ۖ ﴾<sup>(١)</sup> ، ويجوز « الجِبِلَّة » ، بالضم ، وقرأ بها الحسن البصري ، وقرأ قوله سبحانه :  
﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾<sup>(٢)</sup> على وجوه : فقرأ أهل المدينة بالكسر  
والتشديد ، وقرأ أبو عمرو ﴿ جُبِلًّا كَثِيرًا ﴾ مثل قفل ، وقرأ الكِسَائِيُّ « جُبِلًا » كثيرا  
بضم الباء مثل « حُلُم » ، وقرأ عيسى بن عمر ﴿ جِبِلًّا ﴾ بكسر الجيم ، وقرأ الحسن  
وابن أبي إسحق ﴿ جُبِلًّا ﴾ بالضم والتشديد .

قوله : « وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكْلُهُ » ، أى جعل أكله - وهو المأكول - رغداً ، أى  
واسعاً طيباً ، قال سبحانه : ﴿ وَكَلا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾<sup>(٣)</sup> ، وتقرأ رَغْدًا ورَغْدًا بكسر  
الغين وضمها ، وأَرْغَدَ القَوْمُ : أخصبوا ، وصاروا في رَغْدٍ من العيش .

قوله : « وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَا عَنْهُ » ، أى تقدّم إليه بالإندار<sup>(٤)</sup> ؛ ويجوز « وَعَزَّ إِلَيْهِ »  
بالتشديد توعيزاً ، ويجوز التخفيف أيضا وعز إليه وعزا .

والواو في « وَأَعْلَمَهُ » عاطفة على « وَأَوْعَزَ » ، لا على « نَهَا » .

قوله : « مَوَافَاةٌ لِسَابِقِ عِلْمِهِ » لا يجوز أن ينتصب لأنه مفعول له ، وذلك لأنّ المفعول  
له يكون عذرا وعلة للفعل ، ولا يجوز أن يكون إقدام آدم على الشجرة لأجل الموافقة للعلم  
الإلهي السابق ؛ ولا يستمرّ ذلك على مذاهبنا ، بل يجب أن ينصب « مَوَافَاةٌ » على

(١) سورة الشعراء ١٨٤ .

(٢) سورة يس ٦٢ .

(٣) سورة البقرة ٣٥ .

(٤) ب : « الإندار » ، وما أثبتته من ج ، د .



المصدرية المحضة ؛ كأنه قال : فوافى بالمعصية موافاة ، وطابق بها « سابق العلم » مطابقة .

قوله : « فأهبطه بعد التوبة » ، قد اختلف الناس في ذلك ، فقال قوم : بل أهبطه قبل التوبة ؛ ثم تاب عليه وهو في الأرض . وقال قوم : تاب قبل الهبوط ، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، فأخبر عن أنه أهبطهم بعد تلقى الكلمات والتوبة . وقال تعالى في موضع آخر : ﴿ وَطَفِقًا مَخَصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> . فبين أن اعترافهما بالمعصية واستغفارهما كانا قبل أمرهما بالهبوط ، وقال في موضع آخر : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى . ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى . قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛ فجعل الإهباط بعد الاجتباء والتوبة . واحتج الأولون بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ، وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ . فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قالوا : فأخبر سبحانه عن أمره لهم بالهبوط عقيب إزالال الشيطان لهما ، ثم عقب الهبوط بفاء التعقيب في قوله : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ ، فدل على أن التوبة بعد الهبوط .

(١) سورة البقرة ٣٧ ، ٣٨

(٢) سورة الأعراف ٢٢ - ٢٤

(٣) سورة طه ١٢١ - ١٢٣

(٤) سورة البقرة ٣٥ - ٣٨

ويمكن أن يجابَ عن هذا فيقال : إنه تعالى لم يقل : « فقلنا اهبطوا » بالفاء ، بل قال : ﴿ وَقُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ بالواو ، والواو لا تقتضى الترتيب ، ولو كان عوضها فاء لكانت صريحة في أن الإهباط كان عقيب الزلّة ؛ فأمّا الواو فلا تدلّ على ذلك ؛ بل يجوز أن تكون التوبة قبل الإهباط ، ويخبر عن الإهباط بالواو قبل أن يخبر عن التوبة .

قوله عليه السلام : « وَلَيَقِيمَ الْحُجَّةَ عَلَى عِبَادِهِ » ، أى إذا كان أبوم أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فأخلى بها ألا يدخلها ذو خطايا جمّة ؛ وهذا يؤكّد مذهب أصحابنا في الوعيد .

ثم أخبر عليه السلام أن البارئ سبحانه ما أخلى عباده بعد قبض آدم وتوفيه مما يؤكّد عليهم حجج الربوبية ، بل أرسل إليهم الرسل قرّنا فقرّنا ، بفتح القاف ؛ وهو أهل الزمان الواحد ، قال الشاعر :

إِذَا مَاضَى الْقَرْنُ الَّذِي أَنْتَ فِيهِمْ      وَخُلِّفْتَ فِي قَرْنٍ فَأَنْتَ غَرِيبٌ<sup>(١)</sup>

وتعاهدهم بالحجج ، أى جدّد العهد عندهم بها ؛ ويروى « بل تعهّدهم » بالنشديد ، والتعهّد : التحفظ بالشئ ؛ تعهّدت فلانا وتعهدت ضيعتى ؛ وهو أفصح من « تعاهدت » لأنّ التفاعل إنما يكون من شئئين ؛ وتقول : فلان يتعهده صرغ .

قوله : « وَبَلَغَ الْمَقْطَعُ عُذْرَهُ وَنَذْرَهُ » ، مقطع الشئ حيث ينقطع ، ولا يبقى خلفه شئ منه ، أى لم يزل يبعث الأنبياء واحدا بعد واحد ؛ حتى بعث محمدا صلى الله عليه وآله ؛ فتَمَّتْ به حجته على الخلق أجمعين . وبلغ الأمرُ مقطعه ، أى لم يبق بعده رسول ينتظر ؛

وانتهت عذر الله تعالى ونذره، فعذره مآيّن للكافرين من الإعذار في عقوبته لهم إن عصوه،  
ونذره ما أنذرهم به من الحوادث ، ومن أنذرهم على لسانه من الرسل .

\*\*\*

### [ القول في عصمة الأنبياء ]

واعلم أن المتكلمين اختلفوا في عصمة الأنبياء ؛ ونحن نذكر هاهنا طرفاً من حكاية  
المذاهب في هذه المسألة على سبيل الاختصاص ونقل الآراء ؛ لا على سبيل الحجاج ؛ ونخصّ  
قصة آدم عليه السلام والشجرة بنوع من النظر ؛ إذ كانت هذه القصة مذكورة في كلام  
أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل ؛ فنقول :

اختلف الناس في المعصوم ما هو ؟ فقال قوم : المعصوم هو الذي لا يمكنه الإتيان  
بالمعاصي ؛ وهؤلاء هم الأقولون أهل النظر ؛ واختلفوا في عدم التمكن كيف هو ؟ فقال  
قوم منهم : المعصوم هو المختص في نفسه أو بدنه أو فيهما بخاصية تقتضي امتناع إقدامه  
على المعاصي .

وقال قوم منهم : بل المعصوم مساوٍ في الخواص النفسية والبدنية لغير المعصوم ؛ وإنما  
العصمة هي القدرة على الطاعة أو عدم القدرة على المعصية ، وهذا قول الأشعرى نفسه ؛  
وإن كان كثير من أصحابه قد خالفه فيه .

وقال الأكثرون من أهل النظر : بل المعصوم مختار متمكن من المعصية والطاعة .

\*\*\*

وفسروا العصمة بتفسيرين :

أحدهما : أنها أمور يفعلها الله تعالى بالكأف فتقتضي ألا يفعل المعصية اقتضاء



غير بالغ إلى حدّ الإيجاب ، وفسروا هذه الأمور فقالوا : إنها أربعة أشياء : أولها أن يكون لنفس الإنسان مَلَكَةٌ مانعة من الفجور ، داعية إلى العفة . وثانيها العلم بمَنَالِبِ المعصية ومَنَاقِبِ الطاعة . وثالثها تأكيد ذلك العلم بالوحى والبيان من الله تعالى . ورابعها أنه متى صَدَرَ عنه خطأ من باب النسيان والسهو لم يترك مهملاً بل يعاقب وينبّه ويضيق عليه العذر؛ قالوا : فإذا اجتمعت هذه الأمور الأربعة كان الشخص معصوماً عن المعاصي لا محالة ، لأنَّ العِفَّةَ إذا انضاف إليها العلم بما في الطاعة من السعادة وما في المعصية من الشقاوة ؛ ثم أكد ذلك تتابع الوحى إليه وترادفه ، وتظاهر البيان عنده ، وتم ذلك خوفه من العتاب على القدر القليل ، حصل من اجتماع هذه الأمور حقيقة العصمة .

وقال أصحابنا<sup>(١)</sup> : العصمة لطف يمتنع المكلف عند فعله من القبيح اختياراً ، وقد يكون ذلك اللطف خارجاً عن الأمور الأربعة المحدودة ، مثل أن يعلم الله تعالى أنه إن أنشأ سبحانه ، أو أهب ريحاً ، أو حرّك جسماً ؛ فإن زيدا يمتنع عن قبيح مخصوص اختياراً ، فإنه تعالى يجب عليه فعل ذلك ، ويكون هذا اللطف عصمة لزيد ، وإن كان الإطلاق المشتهر في العصمة إنما هو لمجموع أُلُفٍ يمتنع المكلف بها عن القبيح مدة زمان تكليفه .

وينبغى أن يقع [ الكلام ]<sup>(٢)</sup> بعد هذه المقدمة في ثلاثة فصول :

\*\*\*

## الفصل الأول

في حال الأنبياء قبل البعثة ومن الذى يجوز أن يرسله الله تعالى إلى العباد

فالذى عليه أصحابنا المعتزلة رحمهم الله ، أنه يجب أن ينزّه النبىّ قَبْلَ البعثة عما كان فيه تنفيرٌ عن الحق الذى يدعو إليه ، وعمّا فيه غضاضة وعيب .

(١) هو التفسير الثانى للعصمة .

(٢) تكملة من ج ، د .

فالأول نحو أن يكون كافراً أو فاسقاً ؛ وذلك لأننا نجد التائب العائد إلى الصلاح بعد أن عهد الناسُ منه السُّخْفُ والمجون والفسق ، لا يقع أمرُهُ بالمعروف ونهيه عن المنكر عند الناس موقعهما ممن لم يعهدوه إلاَّ على السداد والصلاح .

والثاني نحو أن يكون حَجَّاماً أو حائِكاً أو محترفاً بحرفة يقدرُها الناس ، ويستخفُّون بصاحبها ، إلا أن يكون المبعوثُ إليهم على خلاف ما هو المعهود الآن ، بالألَّا يكون من تعاطى ذلك مستهاناً به عندهم .

ووافق أصحابنا في هذا القول جمهورُ المتكلمين .

وقال قوم من الخوارج : يجوز أن يبعث الله تعالى مَنْ كان كافراً قبل الرسالة ؛ وهو قول ابن فورك<sup>(١)</sup> من الأشعرية ؛ لكنه زعم أن هذا الجائز لم يقع .

وقال قوم من الحشوية : قد كان محمد صلى الله عليه وآله كافراً قبل البعثة ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾<sup>(٢)</sup> . وقال برغوث المتكلم ، وهو أحد النجارية<sup>(٣)</sup> : لم يكن النبي صلى الله عليه وآله مؤمناً بالله قبل أن يبعثه ، لأنه تعالى قال له : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وروى عن السدي في قوله تعالى : ﴿ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، قال : وزره : الشرك ، فإنه كان على دين قومه أربعين سنة .

وقال بعض الكرامية<sup>(٦)</sup> في قوله تعالى حكاية عن إبراهيم صلى الله عليه وآله ،

(١) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك ؛ الأديب المتكلم الواعظ ؛ ترجم له ابن عساكر في كتابه تبين كذب المفترى ص ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

(٢) سورة الضحى ٦

(٣) النجارية أصحاب الحسين بن محمد النجار ؛ ومحمد بن عيسى الملقب ببرغوث من رجالهم ؛ وانظر المهرستاني ١ : ٨١ ، ٨٢

(٤) سورة الشورى ٥٢

(٥) سورة الشرح ٢ .

(٦) الكرامية ؛ أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام ؛ وانظر تفصيل آرائهم في المهرستاني

﴿قال : أسلمت﴾<sup>(١)</sup> : إنه أسلم يومئذ ؛ ولم يكن من قبل ذلك مسلماً ؛ ومثل ذلك ؛ قال الإمام ابن رباب ، متكلم الخوارج .

وحكى كثير من أرباب المقالات عن شيخنا أبي الهذيل وأبي عليّ جواز أن يبعث الله تعالى من قد ارتكب كبيرة قبل البعثة ، ولم أجد في كتب أصحابنا حكاية هذا المذهب عن الشيخ أبي الهذيل ، ووجدته عن أبي عليّ ، ذكره أبو محمد بن متوّه في كتاب « الكفاية » ، فقال : منع أهل العدل كلهم من تجويز بعثة مَنْ كان فاسقاً قبل النبوة إلا ما جرى في بعض كلام الشيخ أبي عليّ رحمه الله تعالى من ثبوت فصل بين البعثة وقبلها ، فأجاز أن يكون قبل البعثة مرتكباً لكبيرة ثم يتوب ؛ فيبعثه الله تعالى حينئذ ؛ وهو مذهب محكيّ عن عبد الله بن العباس الرّامهرمزيّ .

ثم قال الشيخ أبو محمد رحمه الله تعالى : والصّحيح من قول أبي عليّ رحمه الله تعالى مثل ما نختاره من التسوية بين حال البعثة وقبلها في المنع من جواز ذلك .

وقال قوم من الأشعرية ومن أهل الظاهر وأرباب الحديث : إنّ ذلك جائز واقع ، واستدلّوا بأحوال إخوة يوسف . ومنع المانعون من ذلك من ثبوت نبوة إخوة يوسف ؛ ثم هؤلاء المجوّزون ؛ منهم من جوّز عليهم فعل الكبائر مطلقاً ، ومنهم من جوّز ذلك على سبيل النّدرة ثم يتوبون عنه ، ويشتهر حالهم بين الخلق بالصلاح ، فأما لو فرضنا<sup>(٢)</sup> إصرارهم على الكبائر بحيث يصيرون مشهورين بالفسق والمعاصي ؛ فإنّ ذلك لا يجوز ، لأنّه يفوّت الغرض من إرسالهم ونبوّتهم على هذا التقدير .

وقالت الإمامية : لا يجوز أن يبعث الله تعالى نبياً قد وقع منه قبيح قبل النبوة ،

(١) من قوله تعالى في سورة البقرة ١٣١ : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ

الْعَالَمِينَ ﴾ . (٢) ب : « لو فرض » ، وما أثبتته من ج ، د .



لا صغيرا ولا كبيرا ، لا عمدا ولا خطأ ، ولا على سبيل التأويل والشبهة ؛ وهذا المذهب مما تفرّدوا به ؛ فإن أصحابنا وغيرهم من المانعين للكبائر قبل النبوة ، لم يمنعوا وقوع الصفائر منهم إذا لم تكن مسخفة منفرة .

وأطردت الإمامية هذا القول في الأئمة فجعلت حكمهم في ذلك حكم الأنبياء في وجوب العصمة المطلقة لهم قبل النبوة وبعدها .

\*\*\*

### الفصل الثاني

في عصمة الأنبياء في زمن النبوة عن الذنوب في أفعالهم وتروكهم  
عدا ما يتعلق بتبليغ الوحي والفتوى في الأحكام

جوز قوم من الحشوية عليهم هذه الكبائر وهم أنبياء ؛ كالزنا واللواط وغيرها ، وفيهم من جوز ذلك بشرط الاستسرار دون الإعلان ، وفيهم من جوز ذلك على الأحوال كلها .

ومنع أصحابنا المعتزلة من وقوع الكبائر منهم عليهم السلام أصلاً ، ومنعوا أيضاً من وقوع الصفائر المسخفة منهم ، وجوزوا وقوع الصفائر التي ليست بمسخفة منهم . ثم اختلفوا فمنهم من جوز على النبي الإقدام على المعصية الصغيرة غير المسخفة عمداً<sup>(١)</sup> ؛ وهو قول شيخنا أبي هاشم رحمه الله تعالى ، فإنه أجاز ذلك وقال إنه لا يقدم عليه السلام على ذلك إلا على خوف ووجل ، ولا يتجرأ على الله سبحانه .

ومنهم من منع من تعدّد إتيان الصغيرة ، وقال : إنهم لا يقدمون على الذنوب التي يعملونها ذنوباً ، بل على سبيل التأويل ودخول الشبهة ؛ وهذا قول أبي على رحمه الله تعالى .

وحكى عن أبى إسحاق النظام وجعفر بن مبشر ، أن ذنوبهم لا تكون إلا على سبيل السهو والنسيان ، وأنهم مؤاخذون بذلك وإن كان موضوعا عن أمتهم ، لأن معرفتهم أقوى ، ودلائلهم أكثر ، وأخطارهم أعظم ؛ ويتهيأ لهم من التحفظ ما لا يتهيأ لغيرهم .

وقالت الإمامية : لا تجوزُ عليهم الكبائر ولا الصغائر ، لا عمداً ولا خطأ ، ولا سهواً ولا على سبيل التأويل والشبهة ؛ وكذلك قولهم فى الأئمة ؛ والخلاف بيننا وبينهم فى الأنبياء يكاد يكون ساقطاً ، لأن أصحابنا إنما يجوزون عليهم الصغائر ، لأنه لاعتقاب عليها ؛ وإنما تقتضى نقصان الثواب المستحق على قاعدتهم فى مسألة الإحباط ، فقد اعترف إذاً أصحابنا بأنه لا يقع من الأنبياء ما يستحقون به ذمّاً ولا عقاباً ؛ والإمامية إنما تنفى عن الأنبياء الصغائر والكبائر ؛ من حيث كان كلُّ شىء منها يستحق فاعله به الذمّ والعقاب ، لأن الإحباط باطل عندهم ؛ فإذا كان استحقاقُ الذمّ والعقاب يجب أن ينفى عن الأنبياء ، وجب أن يُنفى عنهم سائر الذنوب ، فقد صار الخلافُ إذاً متعلقاً بمسألة الإحباط ، وصارت هذه المسألة فرعاً من فروعها .

\* \* \*

واعلم أنّ القول بجواز الصغائر على الأنبياء بالتأويل والشبهة على ما ذهب إليه شيخنا أبو على رحمه الله تعالى ؛ إنما اقتضاه تفسيره لآية آدم والشجرة ، وتكلفه إخراجها عن تعمد آدم للعصيان ، فقال : إنّ آدم نهى عن نوع تلك الشجرة لا عن عينها ، بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ، وأراد سبحانه نوعها المطلق ، فظنّ آدم أنه أراد خصوصية تلك الشجرة بعينها ؛ وقد كان أشير إليها فلم يأكل منها بعينها ؛ ولكنه أكل من شجرة أخرى من نوعها ؛ فأخطأ فى التأويل . وأصحاب شيخنا أبى هاشم لا يرضون هذا المذهب ؛ ويقولون إنّ الإشكال باقٍ بحاله ؛ لأن آدم أخلّ بالنظر على

هذا القول في أن المنهى عنه : هل هو عينُ الشجرة أو نوعها ؟ مع أنه قد كان مدلولاً على ذلك ، لأنه لو لم يكن مدلولاً على ذلك لكان تكليفُ الامتناع عن تناول تكليف ما لا يطاق ، وإذا دلّ على ذلك وجب عليه النظر ؛ ولا وجه يجب النظر لأجله إلا الخوف من تركه ؛ وإذا لم يكن بد من كونه خائفاً فهو عالم إذاً بوجوب هذا التأمل والنظر ؛ فإذا أخلّ به فقد وقعت منه المعصية مع علمه .

وكما لا يرضى أصحابُ شيخنا أبي هاشم هذا المذهب ؛ فكذلك لا يرتضون مذهب النّظام وجعفر بن مبرّش ؛ وذلك لأنّ القول بأنّ الأنبياء يؤخذون على ما يفعلونه سهواً متناقض ؛ لأنّ السهو يُزيل التّكليف ، ويخرج الفعل من كونه ذنباً مؤاخذاً به ؛ ولهذا لا يصحّ مؤاخضةُ المجنون والنائم ، والسهو في كونه مؤثراً في رفع التّكليف جارٍ مجرى فقد القدر والآلات والأدلة ؛ فلو جاز أن يخالف حالُ الأنبياء حالَ غيرهم في صحّة تكليفهم مع السهو ، جاز أن يخالف حالهم حالَ غيرهم في صحّة التّكليف مع فقد القدر والآلات ؛ وذلك باطل .

\*\*\*

واعلم أنّ الشريف المرتضى - رحمه الله تعالى - قد تكلم في كتابه المسمى «بتنزيه الأنبياء والأئمة» على هذه الآية ، وانتصر لمذهب الإمامية [فيها] <sup>(١)</sup> ، وحاول صرّفها عن ظاهرها ، وتأوّل اللفظ بتأويلٍ مستكره غير صحيح ؛ وأنا أحكي كلامه هاهنا وأنكلم عليه نصرةً لأصحابنا ، ونصرةً أيضاً لأمير المؤمنين عليه السلام ؛ فإنه قد صرّح في هذا الفصل بوقوع الذنب من آدم عليه السلام ، ألا ترى إلى قوله : « والمخاطرة بمنزلته » ، وهل تكون هذه اللفظة إلا في الذنب ! وكذلك سياق الفصل من أوّله إلى آخره ؛ إذا تأمله المنصف وأطرح الهوى والتعصب . ثم إنا نذكر [كلام] <sup>(١)</sup> السيد الشريف المرتضى رحمه الله تعالى ، قال رحمه الله تعالى :

أما قوله تعالى : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ ﴾ فَإِنَّ المعصية مخالفة للأمر<sup>(١)</sup> ؛ والأمر من الحكيم تعالى قد يكون بالواجب وبالندب معا ؛ فلا يمتنع على هذا أن يكون آدم مندوبا إلى ترك تناول من الشجرة ؛ فيكون بمواقعتها تاركا فضلا ونفلا ، وغير فاعل قبيحا ، وليس يمتنع أن يسمّى تارك النفل عاصيا ؛ كما يسمّى بذلك تارك الواجب ، فإنّ تسمية من خالف مأمرا به سواء كان واجبا أو نفلا بأنه عاصٍ ظاهر ؛ ولهذا يقولون : أمرت فلانا بكذا وكذا من الخير فعصاني وخالفني ؛ وإن لم يكن مأمرا به واجبا<sup>(٢)</sup>

يقال له : الكلام على هذا التأويل من وجوه :

أولها أن ألفاظ الشرع يجب أن تُحمّل على حقائقها اللغوية ما لم يكن لها حقائق شرعية ، فإذا كان لها حقائق شرعية وجب أن تحمل على عُرف الشرع واصطلاحه ؛ كالصلاة والحج والنفاق والكفر ، ونحو ذلك من الألفاظ الشرعية ؛ وهكذا قال السيد المرتضى رحمه الله تعالى في كتابه في أصول الفقه المعروف ” بالذريعة “ في باب كون الأمر للوجوب وهو الحق الذي لا مندوحة عنه . وإذا كان لفظ العصيان في الاصطلاح الشرعي موضوعا لمخالفة الأمر الإيجابي لم يجز العدول عنه وحمله على مخالفة الندب .

ومعلوم أن لفظ العصيان في العُرف الشرعي لا يطلق إلا على مخالفة الأمر المقتضى للوجوب ؛ فالقول بجواز حملها على مخالفة الأمر الندبي قول تبطله وتدفعه تلك القاعدة المقررة التي ثبتت بالاتفاق وبالدليل . على أننا قبل أن نجيب بهذا الوجه نمنع أصلاً أنه يجوز أن يقال لتارك النفل : إنه عاصٍ لافي أصل اللغة ، ولا في العرف ، ولا في الشرع ؛ وذلك لأن حقيقة النفل هو ما يقال فيه لمكّلف : الأولى أن تفعل هذا ، ولك ألا تفعله ؛ ومعلوم أن

(١) العبارة في كتاب تنزيه الأنبياء بعد ذكر آية ... قالوا : وهذا تصرّح بوقوع المعصية التي لا تكون إلا قبيحة ؛ وأكده بقوله : « فعوى » ، والنفي ضد الرشد . الجواب : يقال لهم . أما المعصية ... .  
(٢) تنزيه الأنبياء ٩ .

تارك مثل ذلك لا يطاق عليه أنه عاص ؛ وبيّن ذلك أن لفظ « العصيان » في اللغة موضوع للامتناع ؛ ولذلك سميت العصا عصاً ، لأنه يمتنع بها ؛ ومنه قولهم : قد شقّ العصا ، أى خرج عن الرّبقة المانعة من الاختلاف والتفرّق ، وتارك النّدب لا يمتنع من أمرٍ ، لأنّ الأمر النّدبى لا يقتضى شيئاً اقتضاء اللزوم ، بل معناه إن فعلت فهو أولى ؛ ويجوز ألا تفعل ، فأى امتناع حدث إذا خولف أمر النّدب سمي المخالف له عاصياً ، وبيّن ذلك أيضاً أن لفظ « عاصٍ » اسم ذمّ ، فلا يجوز إطلاقه على تارك النّدب ؛ كما لا يسمّى فاسقاً ؛ وإن كان الفسق في أصل اللغة للخروج .

ثم يُسأل المرتضى رحمه الله تعالى عمّا سأل عنه نفسه ، فيقال له : كيف يجوز أن يكون ترك النّدب معصية ؟ أو ليس هذا يوجب أن يوصف الأنبياء بأنهم عصاة في كل حالٍ ، وأنهم لا ينفكّون عن المعصية ؛ لأنهم لا يكادون ينفكّون من ترك النّدب <sup>(١)</sup> !

وقد أجاب رحمه الله تعالى عن هذا ، فقال <sup>(١)</sup> : وصّف تارك النّدب بأنه عاصٍ توسّع وتجوّز ، والحجاز لا يقاسُ عليه ، ولا يعدّى عن موضعه . ولو قيل إنه حقيقة في فاعل القبيح ، وتارك الأولى [والأفضل] <sup>(٢)</sup> لم يجز إطلاقه في الأنبياء إلا مع التقييد ، لأنّ استعماله قد كثّر في فاعل القبائح ، بإطلاقه عن التقييد مؤهّم .

لكننا نقول : إن أردت بوصفهم بأنهم عصاة أنّهم فعلوا القبيح ، فلا يجوز ذلك ، وإن أردت أنهم تركوا ما لو فعلوه لاستحقّقوا الثواب ؛ ولكان أولى ، فهم كذلك <sup>(٣)</sup> .

كذلك يقال له : ليس هذا من باب القياس على الحجاز الذى اختلف فيه أربابُ أصول الفقه ؛ لأنّ مَنْ قال : إذا ترك زيد النّدب ؛ فإنه يسمّى عاصياً ؛ يلزمه أن يقول : إن عمراً إذا ترك النّدب يسمّى عاصياً ؛ وليس هذا قياساً ، كما أنّ مَنْ قال لزيد البليد : هذا

(١) تنزيه الأنبياء ١٠

(٢) من تنزيه الأنبياء .

حمار ، قال لعمر و البليد : هذا حمار ، والقياس على المجاز الذى اختلف الأصوليون فى جوازه خارج عن هذا الموضع .

ومثال المسألة الأصولية المختلف فيها : ﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ ﴾ <sup>(١)</sup> هل يجوز أن يقال : طأطأء لهما عنق الذل !

وأما قوله : لو سلمنا أنه حقيقة فى تارك النذب لم يجوز إطلاقه فى حق الأنبياء ؛ لأنه يوم العصيان ؛ بل يجب أن يقيد .

فيقال له : لكن البارى سبحانه أطلقه ولم يقيد فى قوله : ﴿ وَعَصَى آدَمُ ﴾ فيلزمك أن يكون تعالى موها وفاعلا للتبحيح ؛ لأن إيهام التبحيح قبيح .

فإن قال : الدلالة العقلية على استحالة المعاصى على الأنبياء تؤمن من الإيهام . قيل له : وتلك الدلالة بعينها تؤمن من الإيهام فى قول القائل : الأنبياء عصاة ؛ فهلا أجزت إطلاق ذلك !

\*\*\*

وثانيها أنه تعالى قال : ﴿ فَغَوَى ﴾ والنفى الضلال .

قال المرتضى رحمه الله تعالى : معنى غوى هاهنا خاب ، لأنه نعلم أنه <sup>(٢)</sup> لو فعل ما ندب إليه من ترك تناول من الشجرة لاستحق الثواب العظيم ؛ فإذا خالف الأمر ولم يصِر <sup>(٣)</sup> إلى ما ندب إليه فقد خاب لا محالة من حيث لم يصِر إلى الثواب الذى كان يستحقه بالامتناع ؛ ولا شبهة فى أن لفظ « غوى » يحتمل الخيبة ، قال الشاعر :

فَمَنْ يَلْتَقِ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ      وَمَنْ يَفْوَ لَا يَعْدَمُ عَلَى النَّفَى لَأَمَّا <sup>(٤)</sup>

(١) سورة الإسراء ٢٤ .

(٢) التنزيه : « لَأَنَا نَعْلَمُ » .

(٣) ب : « فإذا خالف الأمر إلى ما ندب إليه » .

(٤) للمرقتش ، اللسان ١٩ : ٣٧٧ .

يقال له: ألسْتَ القائل في مصنفاتك الكلامية : إِنَّ المندوبات إنما نَدِبَ إليها ، لأنها كالمسّهلات والميسرات لفعل الواجبات العقلية ، وأنها ليست أظافاً في واجب عقلي ؛ وأنّ ثوابها يسير جداً بالإضافة إلى ثواب الواجب ! فإذا كان آدم عليه السلام مأخلاً بشيء من الواجبات ، ولا فعل شيئاً من المقبّحات ؛ فقد استحقّ من الثواب العظيم ما يستحقّر ثواب المندوب بالإضافة إليه . ومثل هذا لا يقال فيه لمن ترك المندوب إنّّه قد خاب ، ألا ترى أنّ من اكتسب مائة ألف قنطار من المال ، وترك بعد ذلك درهما واحداً كان يمكنه ماكتسابه فلم يكتسبه ، لا يقال : إنه خاب !

وثالثها أنّ ظاهر القرآن يخالف ما ذكره ، لأنه تعالى أخبر أن آدم منهيٌّ عن أكل الشجرة بقوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ ﴾ ؛ وهذا يوجب أنّه قد عصى بأن فعل منهيّاً عنه ، والشريف المرتضى رحمه الله تعالى يقول : إنه عصى بأن ترك مأموراً به .

\*\*\*

قال المرتضى رحمه الله تعالى بحجيباً عن هذا : إنّ الأمر والنهي ليسا يختصّان <sup>(١)</sup> عندنا بصيغة ليس فيها احتمال واشتراك ، وقد يؤمر عندنا بلفظ النهي ويُنهى بلفظ الأمر ؛ وإنما يكون النهيُ نهياً بکراهة المنهي عنه ، فإذا قال تعالى : ﴿ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ولم يكره قريبهما لم يكن في الحقيقة ناهياً ، كما أنه تعالى لما قال : ﴿ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ <sup>(٣)</sup> ولم يرد ذلك ؛ لم يكن أمراً به ؛ وإذا كان قد صحب قوله : ﴿ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ إرادة ترك التناول ، وجب أن يكون هذا القول أمراً ؛ وإنما سمّاه منهيّاً ، وسمى

(١) التنزيه : « أما النهي والأمر معاً فليس . . . » .

(٢) سورة فصلت ٤٠

(٣) سورة المائدة ٢



أمره له بأنه نهى من حيث كان فيه معنى النهى ؛ لأنّ في النهى ترغيباً في الامتناع من الفعل ، وتزهيدا في الفعل نفسه ، ولما كان الأمر ترغيباً من فعل المأمور ، وتزهيدا في تركه جاز أن يسمّى نهياً .

وقد يتداخل هذان الوضعان في الشاهد ، فيقول أحدنا : قد أمرت فلانا بألا يلقى الأمير ؛ وإنما يريد أنه نهاه عن لقائه ؛ ويقول : نهيتك عن هجر زيد ؛ وإنما معناه أمرتك بمواصلته <sup>(١)</sup> .

يقال له : هذا خلاف الظاهر ، فلا يجوز المصير إليه إلا بدلالة قاطعة تصرف الملفظ عن ظاهره ؛ ويكفي أصحاب أبي هاشم في نصره قولهم : التمسك بالظاهر .

واعلم أنّ بعض أصحابنا تأول هذه الآية ، وقال : إنّ ذلك وقع من آدم عليه السلام قبل نبوته ؛ لأنه لو كان نبيا قبل إخراجه من الجنة ، لكان إما أن يكون مرسلًا إلى نفسه ؛ وهو باطل ، أو إلى حواء وقد كان الخطاب يأتيها بغير واسطة ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ أو إلى الملائكة ، وهذا باطل ، لأن الملائكة رسل الله ، بدليل قوله : ﴿ جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ والرسول لا يحتاج إلى رسول آخر ، أو يكون رسولا وليس هناك من يرسل إليه ؛ وهذا محال . فثبت أن هذه الواقعة وقعت له عليه السلام قبل نبوته وإرساله .

\*\*\*

### الفصل الثالث

#### في خطئهم في التبليغ والفتاوى

قال أصحابنا : إنّ الأنبياء معصومون من كلّ خطأ يتعلّق بالأداء والتبليغ ، فلا يجوز

(١) التنزيه ١١

(٢) سورة فاطر ٢٠

عليهم الكذب ولا التغير ولا التبديل ولا الكتمان ولا تأخر البيان عن وقت الحاجة ، ولا الغلط فيما يؤذونه عن الله تعالى ، ولا السهو فيه ولا الإلغاز ولا التعمية ؛ لأنّ كلّ ذلك إما أن ينقض دلالة المعجز على صدقه ، أو يؤدّى إلى تكليف ما لا يطاق .

وقال قوم من الكرامية والحشوية: يجوز عليهم الخطأ في أقوالهم ، كما جاز في أفعالهم ؛ قالوا : وقد أخطأ رسول الله صلى الله عليه وآله في التبليغ ؛ حيث قال : « تلك الغرائيق العلا ، وإن شفاعتهن لترجى » .

وقال قوم منهم : يجوز الغلط على الأنبياء فيما لم تكن الحجّة فيه مجرد خبرهم ؛ لأنه لا يكون في ذلك إبطال حجة الله على خلقه ، كما وقع من النبي صلى الله عليه وآله في هذه الصورة ، فإنّ قوله ذلك بمبطل لحجّة العقل في أن الأصنام لا يجوز تعظيمها ، ولا ترجى شفاعتها . فأمّا ما كان السبيل إليه مجرد السمع فلو أمكن الغلط فيه لبطلت الحجّة بإخبارهم .

وقال قوم منهم : إنّ الأنبياء يجوز أن يخطئوا في أقوالهم وأفعالهم ، إذا لم تجز تلك الأفعال مجرد بيان الوحي ، كبيان عليه السلام لنا الشريعة ، ولا يجوز عليه الخطأ في حال البيان ، وإن كان يجوز عليه ذلك في غير حال البيان ، كما روى من خبر ذى الدين<sup>(١)</sup> حين سها النبي صلى الله عليه وآله في الصلاة ، وكذلك ما يكون منه من تبليغ وحي ، فإنه لا يجوز عليه أن يخطئ فيه ، لأنه حجّة الله على عباده . فأمّا في أقواله الخارجة عن التبليغ ، فيجوز

(١) نقله أبو داود في كتاب الصلاة ١ : ٣٦٣ بسنده عن أبي هريرة قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي : الظهر أو العصر ؛ قال : فصلى بنا ركعتين ثم سلم ، ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع يديه عليها ؛ إحداها على الأخرى ، يعرف في وجهه النضب ، ثم خرج سرعان الناس ؛ وهم يقولون : قصرت الصلاة ! قصرت الصلاة ! وفي الناس أبو بكر وعمر ؛ فهاباه أن يكلماه ، فقام رجل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيه ذا الدين ؛ فقال : يا رسول الله ، أنسيت أم قصرت الصلاة ؟ فقال : « لم أنس ولم تقصر الصلاة » ، قال : بل نسيت يا رسول الله ، وأقبل رسول الله على القوم فقال : « أصدّق ذو الدين » ؟ فأومثوا : أي نعم ، فرجع رسول الله إلى مقامه فصلّى الركعتين الباقيتين ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع فكبر » .



عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ . ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ <sup>(١)</sup> . وَأَمَّا  
خبر ذى اليمين وخبر تأييد النخل ، فقد تكلمنا عليهما فى كتبنا المصنفة فى أصول الفقه .

\*\*\*

## الأضل :

وَقَدَّرَ الْأَرْزَاقَ فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا ، وَقَسَمَهَا عَلَى الضِّيقِ وَالسَّعَةِ ، فَعَدَّلَ فِيهَا لِيَبْدَتَلَى  
مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا ، وَلِيَخْتَبِرَ بِذَلِكَ الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ غَنِيَّهَا وَفَقِيرِهَا .  
ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عَقَابِيلَ فَاقْتَهَا ، وَبِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا ، وَبِفُرْجِ أَفْرَاحِهَا غُصَصَ  
أُتْرَاحِهَا . وَخَلَقَ الْأَجَالَ فَأَطَالَهَا وَقَصَّرَهَا ، وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا ، وَوَصَلَ بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا ،  
وَجَعَلَهُ خَالِجًا لِأَشْطَانِهَا ، وَقَاطِعًا لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا .

\*\*\*

## الشنخ :

الضُّيقُ والضَّيقُ : لغتان ، فأما المصدر من « ضاق » فالضُّيقُ بالكسر ، لا غير .  
وَعَدَّلَ فِيهَا : من التعديل وهو التقويم ، وروى : « فعدَّلَ » ، بالتخفيف ، من العدل  
نقيض الظلم .

والميسور والمعسور : مصدران . وقال سيبويه : هما صفتان ، ولا يحىء عنده المصدر  
على وزن « مفعول » البتة ، ويتأول قولهم : « دعه إلى ميسوره » ويقول كأنه قال : دعه إلى  
أمر يوسر فيه ، وكذلك يتأول « المعقول » أيضا ، فيقول كأنه عَقِلَ له شيء ، أى حبس  
وأيد وسدد .

ومعنى قوله عليه السلام : « لِيَبْتَلَى مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا » ، هو معنى قول  
النبي صلى الله عليه وآله : « إِنَّ إِعْطَاءَ هَذَا الْمَالِ فِتْنَةٌ ، وَإِمْسَاكُهُ فِتْنَةٌ » .

والعقاييل في الأصل : الحلاؤ ، وهو قروح صفار تخرج بالشفة من بقايا المرض والفاقة : الفقر .

وطوارق الآفات : متجددات المصائب ، وأصل الطروق ما يأتي ليلا .

والأتراح : الغموم ، الواحد ترّاح ، وترّحه تريحاً ، أى حزنه .

وخالجا : جاذبا ، والخلج الجذب ، خلجه يجلبه بالكسر ، وإختلجه ، ومنه الخليج

الخبيل لأنه يجتذب به ، وسمى خليج البحر خليجا ؛ لأنه يجذب من معظم البحر .

والأشطان : الحبال ، واحدها شطن ، وشطنت الفرس أشطنه ، إذا

شدته بالشطن .

والقرائن : الحبال ، جمع قرّن ؛ وهو من شواذ الجموع ، قال الشاعر :

أبلغ خليفتنا إن كنت لاقية أئى لدى الباب كالمشودود في قرن<sup>(١)</sup>

ومرائر القرائن : جمع مرير ، وهو ما لطف وطال منها واشتدّ فتله ، وهذا الكلام

من باب الاستعارة .

\*\*\*

### الأصل :

عَالِمُ السِّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ وَتَجْوَى الْمُتَخَفَتِينَ ، وَخَوَاطِرِ رَجْمِ الظُّنُونِ ، وَعَقْدِ  
عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ ، وَمَسَارِقِ إِيمَاضِ الْجُفُونِ ، وَمَا ضَمِنَتْهُ أَكْنَانُ الْقُلُوبِ ، وَغِيَابَاتُ  
الْغُيُوبِ ، وَمَا أَصَفَتْ لِاسْتِرَاقِهِ مَصَاحِخُ الْأَسْمَاعِ ، وَمَصَائِفِ الذَّرِّ ، وَمَسَائِيِ الْهَوَامِّ  
وَرَجْعِ الْحَنِينِ مِنَ الْمَوْلَهَاتِ ، وَهَمْسِ الْأَقْدَامِ ، وَمُنْفَسَحِ الثَّمَرَةِ مِنْ وَلَايِجِ غُلْفِ  
الْأَكْمَامِ ، وَمُنْقَمَعِ الْوُحُوشِ مِنْ غَيْرَانِ الْجِبَالِ وَأَوْدِيَّتِهَا ، وَمُخْتَبِإِ الْبُعُوضِ بَيْنَ سُوقِ

(١) اللسان ١٧ : ٢١٥ من غير نسبة ، وروايته : « أبلغ أبا سم » .

الْأَشْجَارِ وَالْحَيَّةَا ، وَمَغْرِزِ الْأُورَاقِ مِنَ الْأَفْنَانِ ، وَحِطِّ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ  
الْأَصْلَابِ ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَاحِجَهَا ، وَدُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرَاجِمَهَا ، وَمَا تَسْنِي  
الْأَعَاصِيرُ بِذُبُولِهَا ، وَتَعْفُو الْأَمْطَارُ بِسَيُولِهَا ، وَعَوْنِ بَنَاتِ الْأَرْضِ فِي كُثْبَانِ الرِّمَالِ ،  
وَمُسْتَقَرِّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَةِ بِذُرَا شَنَاخِيبِ الْجِبَالِ ، وَتَفْرِيدِ ذَوَاتِ الْمَنْطِقِ فِي دِيَاخِيرِ  
الْأَوْكَارِ ، وَمَا أَوْعَبَتْهُ الْأَصْدَافُ ، وَحَضَنْتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبِحَارِ ، وَمَا غَشِيَتْهُ  
سُدُقَةُ لَيْلٍ ، أَوْ ذَرَّ عَلَيْهِ شَارِقُ نَهَارٍ ، وَمَا أَعْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدِّيَاخِيرِ ، وَسُبُحَاتُ  
النُّورِ ؛ وَأَثَرِ كُلِّ خَطْوَةٍ ، وَحِسِّ كُلِّ حَرَكَةٍ ، وَرَجْعِ كُلِّ كَلِمَةٍ ، وَتَحْزِينِ كُلِّ  
شَمَةِ ، وَمُسْتَقَرِّ كُلِّ نَسَمَةٍ ، وَمِنْقَالِ كُلِّ ذَرَّةٍ ، وَهَمَاهِمِ كُلِّ نَفْسٍ هَامَّةٍ ، وَمَاعِلِيهَا مِنْ  
ثَمَرِ شَجَرَةٍ ، أَوْ سَاقِطِ وَرْقَةٍ ، أَوْ قَرَارَةِ نُطْفَةٍ ، أَوْ نَقَاعَةِ دَمٍ وَمُضْغَةٍ ، أَوْ نَاشِئَةِ خَلْقٍ  
وَسَلَالَةٍ ؛ لَمْ يَلْحَقْهُ فِي ذَلِكَ كُفْلَةٌ ، وَلَا أَعْتَزَّضَتْهُ فِي حِمِظٍ مَا ابْتَدَعَ مِنْ خَلْقِهِ عَارِضَةٌ ،  
وَلَا أَعْتَوَّرَتْهُ فِي تَنْفِيزِ الْأُمُورِ وَتَدَايِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَالَةٌ وَلَا فَتْرَةٌ ، بَلْ نَفَذَهُمْ عَلَيْهِ ،  
وَأَخْصَاهُمْ عَدْدَهُ ، وَوَسَّعَهُمْ عَدْلَهُ ، وَغَمَّرَهُمْ فَضْلَهُ ، مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ أَهْلُهُ .

\*\*\*

الشَّنْخُ :

لَوْ سَمِعَ النَّضْرُ بْنُ كِنَانَةَ هَذَا الْكَلَامَ لَقَالَ لِقَائِلَهُ مَا قَالَهُ عَلَى بَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ جُرَيْجٍ ،

لِإِسْمَاعِيلِ بْنِ بَابِلٍ :

قَالُوا أَبُو الصَّقَرِ مِنْ شَيْبَانَ قُلْتُ لَهُمْ كَلَّا ، وَلَسَكِنْ لَعَمْرِي مِنْهُ شَيْبَانٌ <sup>(١)</sup>

وَكَمْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِابْنٍ ذُرًّا شَرَفٍ كَمَا عَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ عُدْنَانٌ

إِذْ كَانَ يَفْخَرُ بِهِ عَلَى عُدْنَانَ وَقِطْطَانَ ، بَلْ كَانَ يَقْرَأُ بِهِ عَيْنُ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ ،

ويقول له : إنه لم يُعَفِّ ماشِيذَتُ من معالم التوحيد ، بل أخرج الله تعالى لك من ظهري ولداً ابتدع من علوم التوحيد في جاهلية العرب ما لم تبتدعه أنت في جاهلية النبط . بل لو سمع هذا الكلام أرسطوطاليس ، القائل بأنه تعالى لا يعلم الجزئيات ؛ لخشع قلبه وقَفَّ شعره ، واضطرب فكره ؛ ألا ترى ما عليه من الرِّواء والمهابة ، والعظمة والفخامة ، والمتانة والجزالة ! مع ما قد أُشربَ من الحلاوة والطلاوة واللفظ والسلاسة ؛ لأرى كلاماً يشبه هذا إلا أن يكون كلام الخالق سبحانه ، فإنّ هذا الكلام نبعةٌ من تلك الشجرة ، وجدول من ذلك البحر ، وجذوة من تلك النار ؛ وكأنه شَرَحَ قوله تعالى : ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (١) .

\*\*\*

ثم نعود إلى التفسير فنقول :

النَّجْوَى : المسارة ، تقول : انتجى القومُ وتناجَوْا ، أى تسارَّوا ، وانتجيت زيدا إذا خصصته بمناجاتك ؛ ومنه الحديث ، أنه صلى الله عليه وآله أطال النَّجْوَى مع عليّ عليه السلام ؛ فقال قوم : لقد أطال اليوم نَجْوَى ابن عمّه ، فباغى ذلك فقال : « إني ما انتجيتُهُ ؛ ولكن الله انتجاه » . ويقال للسِّرِّ نفسه النَّجْوُ ؛ يقال : نجوته نَجْوً أى ساررته ؛ وكذلك ناجيته مناجاة ، وسمي ذلك الأمرُ المخصوصُ بنجوى لأنه يستسرّ به ؛ فأما قوله تعالى : ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ فجعلهم هم النجوى ؛ وإنما النجوى فعلهم ؛ وإنما هو كقولك : « قوم رضاً » وإنما الرضا ، فعلهم ؛ ويقال للذى تسارّه : النجى على « فاعيل » ؛ وجعله أنجية ، قال الشاعر :

\* إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَهُ <sup>(١)</sup> \*

وقد يكون النجى جماعة ؛ مثل الصديق ؛ قال الله تعالى : ﴿ خَلَّصُوا نَجِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> ،  
وقال الفرّاء : قد يكون النجى والنجوى اسما ومصدرا .

والمخافتين : الذين يسهرون المنطق ، وهى المخافته والتخافت والخفت ، قال الشاعر :  
أَخَاطِبُ جَهْرًا إِذْ لَهْنٌ تَخَافْتُ وَشَتَّانَ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْمَنْطِقِ أَخَفْتُ <sup>(٣)</sup>  
ورجم الظنون : القول بالظن ، قال سبعمه : ﴿ رَجَا بِالْغَيْبِ ﴾ ، ومنه « الحديث  
المرجم » بالتشديد ، وهو الذى لا يدري أحق هو أم باطل ، ويقال صار رجما ، أى  
لا يوقف على حقيقة أمره .

وعقد عزي مات اليقين ، العزائم : التى يعقد القلب عليها وتطمئن النفس إليها .  
ومسارق إيماض الخفون : ما تتركه الأبصار حين تومض ، يقال : أومض البصر والبرق  
إيماضا إذا لمع لمعا خفيفا ، ويجوز : ومض بغير همز ، يمض ومضًا ووميضا وممضانا . وأكنان  
القلوب : غلغها ، والكنن : السر ، والجمع أكنان ، قال تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ  
أَكْنَانًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ويروى : « أكننة القلوب » وهى الأغطية أيضا ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا  
عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والواحد كنن ، قال عمر بن أبى ربيعة :

(١) اللسان ٢٠ : ١٧٩ ، ونسبه إلى سحيم بن وثيل اليربوعى ؛ وبهده :  
واضطرب القوم اضطراب الأرشية هُنَاكَ أَوْصِيَنِي وَلَا تَوْصِي بِيَهْ

(٢) سورة يوسف ٨٠

(٣) اللسان ٢ : ٣٣٥ من غير نسبة .

(٤) سورة الحل ٨١

(٥) سورة الأنعام ٢٥



تَحْتَ عَيْنٍ كِنَانًا ظِلُّ بُرْدٍ مُرَحَّلٍ<sup>(١)</sup>

ويعنى بالذى ضمنته أ كنانُ القلوب الضمائر .

وغيابات الغيوب : جمع غيابة ، وهى قعر البئر فى الأصل ؛ ثم نقلت إلى كل غامض

خفى ، مثل غيابة ، وقد روى : « غِبَابَات » بالباء .

وأصفت : تسمعت ومالت نحوه . ولاستراة : لاستماعه فى خفية ، قال تعالى :

﴿ إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومصائح الأسماع : خروقتها التى يُصيح بها ، أى يتسمع .

ومصائف الذرّ : المواضع التى يصيف الذرّ فيها ، أى يقيم الصيف ، يقال : صاف بالمكان

واصطاف بمعنى ، والموضع مصيف ومصطاف .

والذرّ : جمع ذرّة ، وهى أصغر النمل .

ومشاقى الهوامّ : المواضع التى تشتو الهوامّ بها ، يقال : شتوت بموضع كذا وتشتّيت ،

أى أقمت به الشتاء .

والهوامّ : جمع هامة ، ولا يقيم هذا الاسم إلا على المخوف من الأحناش .

(١) اللسان ١٧ : ٢٤٣ ، وذكر قبله :

هَاجَ ذَا الْقَلْبِ مَنَزِلُ دَارِسُ الْعَهْدِ مُحْوِلُ

أَيْنَا بَاتَ لَيْلَةً بَيْنَ غُصْنَيْنِ يُؤْبَلُ

قال ابن برى : صواب لإنشاده :

\* بُرْدُ عَصَبٍ مُرَحَّلُ \*

وأنشده ابن دريد :

تَحْتَ ظِلِّ كِنَانًا ظِلُّ بُرْدٍ مُرَحَّلُ

(٢) سورة الحجر ١٨

ورجع الحنين : ترجيعه وترديده ، والمولّهات : الثُّوق والنساء اللواتى حيل بينهنّ وبين أولادهنّ .

وهمس الأقدام : صوت وطئها خفياً جداً ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ <sup>(١)</sup> ومنه قول الراجز .

\* فَهِنَّ يَمْشِينَ بِنَاءً هَمِيسًا <sup>(٢)</sup> \*

والأسدُ الهُمُوس : الخفيّ الوطء .

ومنفسحُ الثمرة ، أى موضع سعتها من الأكمام ، وقد روى : « متفسّخ » بالخاء المعجمة وتشديد السين وبتاء بعد الميم ، مصدرا من تفسّخت الثمرة ، إذا انقطعت .

والولائج : المواضع الساترة ، والواحدة وليجة ، وهو كالكهف يستتر فيه المارة من مطر أو غيره ، ويقال أيضا فى جمعه : وُلُج وأولاج .

ومتقمّع الوحوش : موضع تقمّعها واستتارها ، وسمى قمعة <sup>(٣)</sup> بن إلياس بن مضر بذلك ، لأنّه انقمع فى بيته كما زعموا .

وغيران الجبال : جمع غارٍ ، وهو كالكهف فى الجبل ، والمغار مثل الغار والمغارة مثله .

ومختبأ البعوض : موضع اختبأها واستتارها ، وسوق الأشجار : جمع ساق . وألحيئها جمع لجاء وهو القشر .

ومغرز الأوراق : موضع غرّزها فيها .

(١) سورة طه ١٠٨

(٢) اللسان ٨ : ١٣٦ من غير نسبة .

(٣) قمعة ، بفتح القاف والميم ، قال صاحب اللسان : « كان اسمه عميراً فأغير على إبل أبيه فانقمع فى البيت فرقاً ، فسماه أبوه قمعة ، وخرج أخوه مدركة بن إلياس لبقاء إبل أبيه ، فأدركها وقعد الأخ الثالث يطبخ القدر ، فسمى طابخة » .

والأفنان : جمع قَنَن ، وهو الغصن . والأمشاج : ماء الرجل يختلط بماء المرأة ودمها ، جمع مَشِيج ، كَيْتَم وأَيْتَم . ومحطها : إما مصدر أو مكان .

ومسارب الأصلاب : المواضع التي يتسرب المعنى فيها من الصُّلب ، أى يسيل .

وناشئة الغيوم : أول ما ينشأ منها ، وهو النشء أيضا ، وناشئة الليل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً ﴾ <sup>(١)</sup> أول ساعاته ؛ ويقال : هى ما ينشأ في الليل من الطاعات . ومتلاحمها ، ما يلتصق منها بعضها ببعض ويلتحم .

ودرور قطر السحاب : مصدر ، من دَرَّ يَدِرُّ ، أى سال ، وناقة دَرُور : أى كثيرة اللبن ، وسَحَاب درور : أى كثير المطر ، ويقال : إن لهذا السحاب لدِرَّةً ، أى . صَبًا ، والجمع درور . ومتراكمها : المجتمع المتكاثف منها ، رَكَمْتُ الشيء أركمه بالضم : جمعته وألقيت بعضه على بعض ، ورمَلْتُ ركام : وسحاب ركام ، أى مجتمع .

والأعاصير : جمع إعصار ، وهى ريح تثير الغبار فيرتفع إلى السماء كالعمود . وقال تعالى : ﴿ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وتسقى ، من سَفَتِ الريح التراب سَفْيًا ، إذا أذرته فهو سَفَى . وذيوها هاهنا : يريد به أطرافها وما لا حَفَّ الأرض منها .

وما تغفو الأمطار : أى ماتدرُس ؛ غفت الريح المنزل أى درسته ، وغفا المنزل نفسه يعفُو : درس ، يتعدى ولا يتعدى .

وبنات الأرض : الهوام والحشرات التي تكون في الرمال ، وعومها فيها : سباحتها ؛ ويقال لسير السفينة وسير الإبل أيضا : عَوَم ، نُحِمَتْ في الماء ، بضم أوله أعوم .

(١) سورة الزمل ٦

(٢) سورة البقرة ٢٦٦

وَكُثْبَانُ الرَّمَالِ : جمع كَثِيب وهو ما انصبَّ من الرَّمْل واجتمع في مكانٍ واحد فصار تَلًّا ، وكثبت الشيء أَكثَبُه كثبًا ، إذا جمعته ، وانكثب الرَّمْلُ : اجتمع .

وشناخيب الجبال : رموسها واحدا سُخْب . وذُرَاهَا : أعاليها جمع ذِرْوَة وذُرْوَة ، بالكسر والضم .

والتغريد : التطريب بالغناء ، والتغريد مثله ؛ وكذلك الغرَد بفتحهما ؛ ويقال : غرِد الطائر فهو غريد ، إذا طرب بصوته .

وذوات المنطق هاهنا : الأطيّار ؛ وسمي صوتها منطقا وإن كان لا يطلق إلا على أَلْفَاظ البشر مجازا .

ودياجير : جمع دَيَجُور ؛ وهو الظلام . والأوْكَار : جمع وَكْر ؛ وهو عَشَّ الطائر ؛ ويجمع أيضا على وَكُور ، وَوَكَّر الطائر يَكِر وَكْرًا ، أى دخل وَكْرَه .

وقوله : « وما أوعبته الأصداف » ، أى من اللؤلؤ . وحَضَنْت عليه أمواجُ البحار : أى ما ضمته كما تحضن الأتني من الطير بيضها ، وهو ما يكون في لجة ؛ إما من سَمَك أو خشب أو ما يحمله البحر من العنبر كالجامح بين الأمواج وغير ذلك .

وسُدْفَة الليل : ظلمته ، وجاء بالفتح . وقيل : السُدْفَة اختلاط الضوء والظلمة معًا كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار .

وغشيتُه : غطته . وذَرَّ عليه شارق نهار ، أى ما طلعت عليه الشمس ، وذرت الشمس تَذَرُّ بالضم ، ذُرورًا : طلعت ، وذَرَّ البقل ، إذا طلع من الأرض .

وشَرَقَت الشمس : طلعت ، وأُشْرِقت بالهمزة ، إذا أضاءت وصفت .

واعتقت : تعاقبت . وأطباق الدياجير : أطباق الظلم . وأطباقها : جمع طَبَقَة ، أى

أغطيها، أطبقت الشيء أى غطيته ، وجعلته مطبقاً ؛ وقد تطبق هو ؛ ومنه قولهم : لو تطبقت السماء على الأرض لما فعلت كذا . وسبحات النور : عطف على أطباق الدياجير ؛ أى يعلم سبحانه ما تعاقب عليه الظلام والضياء . وسبحات هاهنا ، ليس يعنى به ما يعنى بقوله : « سبحان وجه ربنا » ، لأنه هناك بمعنى ما يسبح عليه النور، أى يجرى ، من سبّح الفرس وهو جرّيه ، ويقال : فرس سابح .

والخطوة : ما بين القدمين ، بالضم ، وخطوت خطوةً بالفتح ، لأنه المصدر .

ورجع كل كلمة : ما ترجع به من الكلام إلى نفسك وتردده فى فكرك .

والنّسمة : الإنسان نفسه ، وجمعها نسم ، ومثقال كل ذرة : أى وزن كل ذرة ، وما يخطئ فيه العامة قولهم للدينار: مثقال ، وإنما المثقال وزن كل شيء ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وهام كل نفس هامة ، الهاميم : جمع همهمة ، وهى تريد الصوت فى الصّدْر ، وحمار همهم : يههم فى صوته ، وهممت المرأة فى رأس الصبيّ ، وذلك إذا نوّمت بصوت ترققه له . والنفس الهامة : ذات الهمة التى تعزم على الأمر .

قوله : « وما عليها » أى ماعلى الأرض ، فجاء بالضمير ولم يسبق ذكر صاحبه ، اعتماداً على فهم المخاطب ، كما قال تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقرارة النطفة : ما يستقرّ فيه الماء من الأماكن ، قال الشاعر :

أَنْتُمْ قَرَارَةُ كُلِّ مَعْدِنٍ سَوَاءٍ وَلِكُلِّ سَائِلَةٍ نَسِيلُ قَرَارُ

والنطفة : الماء نفسه ، ومنه قوله عليه السلام فى الخوارج : إن مصارعهم النطفة ، أى لا يعبرون النهر ، ويجوز أن يريد بالنطفة المّنى ، ويقويه ما ذكره بعده من المصّغة .

(١) سورة النساء ٤٠

(٢) سورة الرحمن ٢٦

والنقاعة : نُقْرَة يجتمع فيها الدم ، ومثله أنقوعة ، ويقال لوقبة الثريد أنقوعة .  
 والمضغة : قطعة اللحم . والسلالة في الأصل : ما استل من الشيء ، وسميت النطفة سلالة  
 الإنسان ، لأنها استلت منه ، وكذلك الولد .  
 والكلفة : المشقة ، واعتورته مثل عرته . ونفذهم علمه ، تشبيهه بنفوذ السهم ، وعدى  
 الفعل بنفسه وإن كان معدى في الأصل بحرف الجر ، كقولك : اخترت الرجال زيدا ،  
 أى من الرجال ، كأنه جعل علمه تعالى خارقاً لهم ونافذاً فيهم . ويروى : « وأحصاهم  
 عدّه » ، بالتضعيف .

\*\*\*

### الأصل :

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ ، وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ ، إِنْ تَوَمَّلْ فَخَيْرٌ مَأْمُولٍ ،  
 وَإِنْ تَرْجُ فَخَيْرٌ مَرْجُوءٍ . اللَّهُمَّ فَقَدْ بَسَطْتُ لِي فَيْئاً لَا أُمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ ، وَلَا أَثْنِي  
 بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ ، وَلَا أُوْجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَةِ وَمَوَاضِعِ الرِّيْبَةِ ، وَعَدَلْتُ  
 بِلِسَانِي عَنْ مَدَائِحِ الْأَدَمِيِّينَ ؛ وَالتَّنَاءَى عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ . اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ مَثْنٍ  
 عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ ، أَوْ عَارِفَةٌ مِنْ عَطَاءٍ ؛ وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلاً عَلَى  
 ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوزِ الْغَفْرِ .

اللَّهُمَّ ، وَهَذَا مَقَامٌ مِنْ أَفْرَدِكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ ، وَلَمْ يَرَ مُسْتَحِقّاً لِهَذِهِ  
 الْمَحَامِدِ وَالْمَادِحِ غَيْرَكَ ؛ وَبِي فَاقَةٌ إِلَيْكَ لَا يَجْزِيُ مَسْكَنَتَهَا إِلَّا فَضْلُكَ ، وَلَا يَنْعَشُ  
 مِنْ خَلَّتِهَا إِلَّا مِنْكَ وَجُودُكَ ، فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ ، وَأَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي  
 إِلَى سِوَاكَ ؛ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ !

\*\*\*

## الْبَشْرُ :

التعداد : مصدر . وخَيْرٌ : خبر مبتدأ محذوف ، تقديره : فأنت خير مأمول .  
ومعنى قوله : « قد بسطت لى » ، أى قد آتيتنى لسنّاً وفصاحة وسعة منطق ، فلا أمدحُ  
غيرك ، ولا أحمدُ سواك .

ويعنى بمعادن الخلية البشر ؛ لأن مادحتهم ومؤماتهم يخيب فى الأكثر ، وجعلهم  
مواضع الريبة ، لأنهم لا يوثق بهم فى حال .  
ومعنى قوله عليه السلام : « وقد رجوتك دليلاً على ذخائر الرحمة وكنوز المغفرة » أنه  
راجٍ منه أن يدلّه على الأعمال التى ترضيه سبحانه ، ويستوجب بها منه الرحمة والمغفرة ؛  
وكأنّه جعل تلك الأعمال التى يرجو أن يدلّ عليها ذخائر للرحمة وكنوزا .  
والفاقة : الفقر ؛ وكذلك المسكنة .

وينعش ، بالفتح : يرفع ، والماضى نعش ؛ ومنه النعش لارتفاعه .  
والمنّ : العطاء والنعمة ، والمنان من أسماء الله سبحانه .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لما أراده الناس على البيعة بعد قتل عثمان رضي الله عنه  
دَعُونِي وَالتَّمِسُوا غَيْرِي ؛ فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرَ آلِهِ وَجُوهَ وَأَلْوَانٍ ؛ لَا تَقُومُ لَهُ  
الْقُلُوبُ ، وَلَا تَنْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ . وَإِنَّا أَلَا فَاقَ قَدْ أَغَامَتْ ، وَالْمَحَجَّةُ قَدْ تَنَكَّرَتْ .  
وَأَعْلَمُوا<sup>(١)</sup> أَنِّي إِنِ اجْتَبَيْتُكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ ؛ وَلَمْ أَضْغِ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ ، وَعَتَبِ  
الْعَائِبِ ، وَإِن تَرَ كُتُمُونِي فَإِنَّا كَأَحَدِكُمْ ؛ وَلَعَلِّي أَنْتَمِعُكُمْ وَأَطُوْعُكُمْ لِمَنْ وَلَيْتُمُوهُ  
أَمْرَكُمْ ، وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا ؛ خَيْرٌ لَكُمْ مِنِّي أَمِيرًا !

\*\*\*

الْبَنْخ :

في أكثر النسخ : « لما أراده الناس على البيعة » ، ووجدت في بعضها : « أداره الناس  
على البيعة » ، فمن روى الأول جعل « على » متعلقة بمحذوف ، وتقديره « موافقا » ، ومن  
روى الثاني جعلها متعلقة بالفعل الظاهر نفسه ، وهو « أداره » ، تقول : أدرت فلانا  
على كذا ، وداورت فلانا على كذا ، أي عاجلته .

ولا تقوم له القلوب ، أي لا تصبر . وأغامت الآفاق : غطاها الغيم ، أغامت وغامت ،  
وأغيمت وتغيّمت<sup>(٢)</sup> ، كله بمعنى ، والمحجة : الطريق . وتنكرت : جهلت فلم تعرف . و«وزيرا»  
و«أميرا» : منصوبان على الحال .

وهذا الكلام يحمله أصحابنا على ظاهره ؛ ويقولون : إنه عليه السلام لم يكن منصوباً

(١) كذا في ١ ، ج ، و ، ب ، ومخطوطة السج « وأعلم » .

(٢) د : « وغيمت » .



عليه بالإمامة من جهة الرسول صلى الله عليه وآله، وإن كان أولى الناس بها وأحقهم بمنزلتها، لأنه لو كان منصوباً عليه بالإمامة من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام لما جازله أن يقول: «دَعُونِي وَاتِمِسُوا غَيْرِي»؛ ولأنَّ يقول: «ولعلِّي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أسمعكم»، ولأنَّ يقول: «وأنا لكم وزيراً خيراً مني لكم أميراً». وتحمله الإمامية على وجه آخر فيقولون: إنَّ الذين أرادوه على البئعة هم كانوا العاقلين بيعة الخلفاء من قبل؛ وقد كان عثمان منهم أو منع كثيراً منهم عن حقه من العطاء؛ لأنَّ بنى أمية استأصلوا الأموال في أيام عثمان؛ فلما قتل قالوا لعلِّي عليه السلام: نبايعك على أن تسيرَ فينا سيرة أبي بكر وعمر؛ لأنهما كانا لا يستأثران بالمال لأنفسهما ولا لأهلهما، فطلبوا من عليّ عليه السلام البئعة، على أن يقسم عليهم بيوت الأموال وقسمة أبي بكر وعمر؛ فاستغفم وسألهم أن يطلبوا غيره ممن يسير بسيرتهما؛ وقال لهم كلاماً تحت رمز؛ وهو قوله: «إنا مستقبلون أسراراً له وجوه وألوان، لا تقوم له القلوب؛ ولا تثبت عليه العقول؛ وإنَّ الآفاق قد أغامت، والمحجة قد تنكرت».

قالوا: وهذا كلام له باطنٌ وغور عميق؛ معناه الإخبار عن غيب يعلمه هو ويجهلونه<sup>(١)</sup>؛ وهو الإنذارُ بحرب المسلمين بعضهم لبعض، واختلاف الكلمة وظهورُ الفتنة.

ومعنى قوله: «له وجوه وألوان» أنه موضع شبهة وتأويل، فمن قائل يقول: أصاب عليّ، ومن قائل يقول: أخطأ؛ وكذلك القول في تصويب محاربه من أهل الجمل وصيفين والنهروان وتخطيتهم، فإنَّ المذاهب فيه وفيهم تشعبت وتفرقت جداً.

ومعنى قوله: «الآفاق قد أغامت، والمحجة قد تنكرت» أن الشبهة قد استولت على العقول والقلوب، وجعل أكثر الناس محجة الحق أين هي؛ فأنا لكم وزيراً عن رسول الله صلى الله عليه وآله أفتي فيكم بشريعته وأحكامه خيراً لكم مني أميراً محجوراً عليه

مدبراً بتدبيركم ، فإنني أعلم أنه لا قُدرة لي أن أسير فيكم بسيرة رسول الله صلى الله عليه وآله في أصحابه مستقلاً بالتدبير ؛ لفساد أحوالكم ، وتعذر صلاحكم .

وقد حمل بعضهم كلامه على محمل آخر ، فقال : هذا كلام مُستزید<sup>(١)</sup> شاكٍ من أصحابه ؛ يقول لهم : دعوني واتمسوا غيري ، على طريق الضَّجَر<sup>(٢)</sup> منهم ، والتبرُّم بهم والتسخط لأفهامهم ، لأنهم كانوا عَدَلُوا عنه من قَبْل ، واختاروا عليه ، فلما طلبوه بعدُ أجابهم بجواب التسخط العاتب .

وحمل قوم منهم الكلام على وجه آخر ، فقالوا : إنه أخرجه مخرج التَّهَكُّم والسَّخَرَةِ ، أي أنا لكم وزيراً خيراً مني لكم أميراً فيما تعتقدونه ، كما قال سبحانه : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup> أي تزعم لنفسك ذلك وتعتقده .

\*\*\*

واعلم أن ما ذكره ليس ببيعدان يحتمل الكلام عليه لو كان الدليل قد دلَّ على ذلك ، فأما إذا لم يدلَّ عليه دليل ، فلا يجوز صَرْفُ اللفظ عن ظاهره ؛ ونحن نتمسك بالظاهر إلا أن تقوم دلالة على مذهبهم تصدنا عن حَمَل اللفظ عن ظاهره ؛ ولو جاز أن تصرف الألفاظ عن ظواهرها لغير دليل قاهر يصدف ويصد عنها ، لم يبق وثوق بكلام الله عز وجل وبكلام رسوله عليه السلام ؟ وقد ذكرنا فيما تقدّم كيفية الحال التي كانت بعد قتل عثمان ، والبيعة العلوية كيف وقعت .

### [ فصل فيما كان من أمر طلحة والزبير عند قسم المال في ذلك ]

ونحن نذكر هاهنا في هذه القصة ما ذكره شيخنا أبو جعفر الإسكافي<sup>(٤)</sup> في كتابه

(١) مستزید ، أي مشال عاتب ، وفي الأساس : « فلان يستزید فلاناً ، يستقصره ويشكوه ؛ وهو مستزید » .  
(٢) د : « المضجر » .

(٣) سورة الدخان ٤٩ .

(٤) هو محمد بن عبد الله ، أبو جعفر المعروف بالإسكافي ؛ أحد المتكلمين من معتزلة البغداديين . قال الخطيب في تاريخه ( ٥ : ٤١٦ ) : له تصانيف معروفة ؛ وكان الحاسين بن علي الكرايسي يتكلم معه ويناطره ، وبلغني أنه مات في سنة أربعين ومائتين .

الذى نقض فيه كتاب " العثمانية " لشيخنا أبي عثمان ؛ فإن الذى ذكره لم نوردته نحن فيما تقدم .

قال أبو جعفر : لما اجتمعت الصحابةُ فى مسجد رسولِ الله صلى الله عليه وآله بعد قتل عثمان للنظر فى أمر الإمامة ، أشار<sup>(١)</sup> أبو الهيثم بن التيهان ، ورفاعة بن رافع ، ومالك بن العجلان ، وأبو أيوب الأنصارى ، وعمار بن ياسر بعلَى عليه السلام ، وذكروا فضله وسابقتة وجهاده وقرابته ، فأجابهم الناسُ إليه ، فقام كل واحد منهم خطيباً يذكّر فضلَ على عليه السلام ، فمنهم من فضله على أهل عصره خاصة ، ومنهم من فضله على المسلمين كلهم كافة . ثم بويع وصعد المنبر فى اليوم الثانى من يوم البيعة ، وهو يوم السبت ، لإحدى عشرة ليلة بقين من ذى الحجة ؛ فحمد الله وأثنى عليه ، وذكر محمداً فصلّى عليه ، ثم ذكر نعمة الله على أهل الإسلام ، ثم ذكر الدنيا ، فزهد فيها ، وذكر الآخرة فرغبهم إليها ، ثم قال : أما بعد ؛ فإنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله استخلف الناس أبا بكر ، ثم استخلف أبو بكر عمر ، فعمل بطريقه ، ثم جعلها شورى بين ستة ، فأفضى الأمر منهم إلى عثمان ، فعمل ما أنكرتم ففرقتم<sup>(٢)</sup> ، ثم حصر وقتل ، ثم جثموني طائعين فطلبتم إلى ؛ وإنما أنا رجلٌ منكم ، لى مالكم ، وعلى ما عليكم ، وقد فتح الله الباب بينكم وبين أهل القبلة ، وأقبلت الفتن كقطع الليل المظلم ، ولا يحملُ هذا الأمر إلا أهلُ الصبر والبصر والعلم بمواقع الأمر ، وإنى حاملكم على منهج نبيكم صلى الله عليه وآله ، ومنفذ فيكم ما أمرت به ؛ إن استقمتم لى وبالله المستعان . ألا إن موضعى من رسول الله صلى الله عليه وآله بعد وفاته كموضعى منه أيام حياته ، فامضوا لما تؤمرون به ، وقفوا عند ما تنهون عنه ، ولا تعجلوا فى أمرٍ حتى ينبئه لكم ؛ فإن لنا عن كل أمر تنكرونه عذراً ؛ ألا وإن الله عالم من فوق سمائه وعرشه أنى كنت كارها لنولاية على أمة محمد ؛ حتى اجتمع رأيكم على ذلك ؛ لأننى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِي ، أَقِيمَ عَلَى حَبْ الصِّرَاطِ ،

(١) أشاروا بفضله ؛ أى عرفوا الناس به .

(٢) د : « وعرقتم » .

ونشرت الملائكة صحيفته؛ فإن كان عادلاً أنجاه الله بعدله ، وإن كان جائراً انتفض به الصراط حتى تنزّيل مفاصله ، ثم يهوى إلى النار ؛ فيكون أول ما يتقيها به أنفه وحرّ وجهه « ، ولكنى لما اجتمع رأيكم لم يسفنى ترككم .

ثم التفت عليه السلام يمينا وشمالا ، فقال : ألا لا يقولنّ رجال منكم غداً قد غرّتهم الدنيا فاتخذوا العقار ، وفجّروا الأنهار ، وركبوا الخيول الفارحة ، واتخذوا الوصائف الزّوقة<sup>(١)</sup> ؛ فصار ذلك عليهم عارا وشنارا ؛ إذا ما منعهم ما كانوا يخوضون فيه ، وأصرّتهم إلى حقوقهم التي يعلمون ، فينقمون ذلك ، ويستنكرون ويقولون : حرّمنا ابنُ أبي طالب حقوقنا ! ألا وآيما رجلٍ من المهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يرى أن الفضل له على من سواه لصحبته ، فإنّ الفضل النّير غدا عند الله ، وثوابه وأجره على الله ، وآيما رجلٍ استجاب لله وللرسول ، فصدق ملّتنا ، ودخل في ديننا ، واستقبل قبلتنا ؛ فقد استوجب حقوق الإسلام وحدوده ؛ فأتم عباد الله ، والمال مال الله ، يقسم بينكم بالسوية ، لا فضل فيه لأحد على أحد ؛ وللمتقين عند الله غدا أحسنُ الجزاء ، وأفضل الثواب ؛ لم يجعل الله الدنيا للمتقين أجرا ولا ثواباً ، وما عند الله خير للأبرار . وإذا كان غدا إن شاء الله فاغدوا علينا ؛ فإن عندنا ما لا نقسمه فيكم ، ولا يتخلّفنّ أحدٌ منكم ؛ عربى ولا عجمي ، كان من أهل العطاء أو لم يكن ؛ إلا حَضَرَ ؛ إذا كان مسلماً حراً . أقولُ قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم ، ثم نزل .

\*\*\*

قال شيخنا أبو جعفر : وكان<sup>(٢)</sup> هذا أول ما نكروه من كلامه عليه السلام ، وأورثهم الضغن عليه ؛ وكرهوا إعطاءه وقسمه بالسوية . فلما كان من الغد ، غدا وغدا الناس لقبض المال ؛ فقال لعبيد الله بن أبي رافع كاتبه : ابدأ بالمهاجرين فنادهم ، وأعط كل رجل مَن

حضر ثلاثة دنانير، ثم ثنَّ بالأنصار فافعل معهم مثل ذلك؛ ومن يحضر من الناس كلهم؛ الأحمر والأسود فاصنع به مثل ذلك.

فقال سهل بن حنيف: يا أمير المؤمنين، هذا غلامى بالأمس؛ وقد أعتقته اليوم؛ فقال: نعطيه كما نعطيك، فأعطى كل واحد منهما ثلاثة دنانير؛ ولم يفضل أحداً على أحد؛ ويختلف عن هذا القسم يومئذ طلحة، والزبير، وعبد الله بن عمر، وسعيد بن العاص، ومروان ابن الحكم؛ ورجال من قريش وغيرها.

قال: وسمع عبيد الله بن أبي رافع عبد الله بن الزبير يقول لأبيه وطلحة ومروان وسعيد: ما خفى علينا أمس من كلام على ما يريد؛ فقال سعيد بن العاص - والتفت إلى زيد بن ثابت: إيتاك أعنى واسمى بإجارة؛ فقال عبيد الله بن أبي رافع لسعيد وعبد الله بن الزبير: إن الله يقول في كتابه: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

ثم إن عبيد الله بن أبي رافع أخبر علياً عليه السلام بذلك، فقال: والله إن بقيت وسلمت لهم لأقيمهم على الحجّة البيضاء، والطريق الواضح، قاتل الله ابن العاص! لقد عرف من كلامى ونظري إليه أمس أتى أريده وأصحابه ممن هلك فيمن هلك.

قال: فبينما الناس فى المسجد بعد الصبح إذ طلع الزبير وطلحة، فجلسا ناحية عن على عليه السلام، ثم طلع مروان وسعيد وعبد الله بن الزبير؛ فجلسوا إليهما، ثم جاء قوم من قريش فانضموا إليهم، فتحدثوا نجياً ساعة؛ ثم قام الوليد بن عقبة بن أبى معيط، فجاء إلى على عليه السلام؛ فقال: يا أبا الحسن؛ إنك قد وترتنا جميعاً؛ أما أنا فقتلت أبى يوم بدر صبراً، وخذلت أخى يوم الدار بالأمس؛ وأما سعيد فقتلت أباه يوم بدر فى الحرب - وكان ثور قريش - وأما مروان فسخت أباه عند عثمان إذ ضمه إليه؛ ونحن إخوانك

ونظر أولك من بنى عبد مناف ، ونحن نبايمك اليوم على أن تضعَ عَنَّا ما أصبنا من المال في أيام عثمان ، وأن تقتل قتلتَه ؛ وإنا إن خفناك تركناك ؛ فالتحقنا بالشام .

فقال : أماما ذكركم من وترى إياكم فالحق وتركم ، وأما وضعى عنكم ما أصبتم فليس لى أن أضع حق الله عنكم ولا عن غيركم ، وأما قتلى قتلة عثمان فلولزمى قتلهم اليوم لقتلتهم أمس ؛ ولكن لكم على أن خفتموني أن أوثنتكم وإن خفتكم أن أسيركم .

فقام الوليد إلى أصحابه فحدثهم ، واقتربوا على إظهار العداوة وإشاعة الخلاف ؛ فلما ظهر ذلك من أمرهم ، قال عمار بن ياسر لأصحابه : قوموا بنا إلى هؤلاء النفر من إخوانكم ، فإنه قد بلغنا عنهم ورأينا منهم ما نكره من الخلاف ، والظعن على إمامهم ؛ وقد دخل أهل الجفاء بينهم وبين الزبير والأعسر العاق - يعنى طلحة .

فقام أبو الهيثم وعمار وأبو أيوب وسهل بن حنيف وجماعة معهم ، فدخلوا على علي عليه السلام ، فقالوا : يا أمير المؤمنين، انظر في أمرك ، وعاتب قومك ؛ هذا الحى من قريش فإنهم قد نقضوا عهدك ، وأخلفوا وعذك ، وقد دعونا في السر إلى رفضك ، هداك الله لرشدك ! وذلك لأنهم كرهوا الأسوة ، وفقدوا الأثرة ، ولما آسيت بينهم وبين الأعاجم أنكروا واستشاروا عدوك وعظموه ، وأظهروا الطلب بدم عثمان فرقة للجماعة ، وتآلفا لأهل الضلالة . فرأيتك !

فخرج علي عليه السلام ، فدخل المسجد ، وصعد المنبر مرتديا بطاق ، مؤتزرا ببرذ قَطْرِى ، متقلدا سيفاً ، متوكئاً على قوس ، فقال :

أما بعد ، فإننا نحمد الله ربنا وإلهنا وولينا ، وولى النعم علينا ، الذى أصبحت نعمه علينا ظاهرة وباطنة ، امتناناً منه بغير حَوْل منا ولا قوة ، ليلوَنّا أنشكرُ أم نكفر ؛ فن شكر زاده وَمَنْ كَفَرَ عَذَبَهُ ؛ فأفضلُ الناس عند الله منزلة ، وأقربهم من الله وسيلة ، أطوعهم لأمره ،

وأعملهم بطاعته ؛ وأتبعهم لسنة رسوله، وأحيام لكتابه ؛ ليس لأحد عندنا فضلٌ إلا بطاعة الله وطاعة الرسول . هذا كتاب الله بين أظهرنا ، وعهد رسول الله وسيرته فينا ، لا يجهل ذلك إلا جاهلٌ عاند عن الحق ، منكر ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> . ثم صاح بأعلى صوته أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ، فإن توليتم فإن الله لا يحب الكافرين .

ثم قال : يا معشر المهاجرين والأنصار : أتمنّون على الله ورسوله بإسلامكم ، بل الله يمنّ عليكم أن هذا لكم للإيمان إن كنتم صادقين .

ثم قال : أنا أبو الحسن - وكان يقولها إذا غضب - ثم قال : ألا إن هذه الدنيا التي أصبحتم تمنّونها وترغبون فيها ، وأصبحت تفضّبكم وترضّكم ، ليست بداركم ولا منزلكم الذي خلقتُم له ؛ فلا تغرّركم فقد حذرتموها ، واستموا نعم الله عليكم بالصبر لأنفسكم على طاعة الله ، والذلّ لحكمه ، جل ثناؤه ؛ فإما هذا النّىء فليس لأحدٍ على أحد فيه أثره ؛ وقد فرغ الله من قسمته ؛ فهو مال الله ، وأنتم عباد الله المسلمون ؛ وهذا كتاب الله به أقررنا وله أسلمنا ، وعهدُ نبينا بين أظهرنا فمن لم يرّض به فليتولّ كيف شاء فإن العامل بطاعة الله والحاكم بحكم الله لا وحشة عليه .

ثم نزل عن المنبر ، فصلى ركعتين ، ثم بعث بهمار بن ياسر ، وعبد الرحمن بن حنبل القرشي إلى طلحة والزبير ؛ وهما في ناحية المسجد فأتياها فدعواهما ؛ فقاما حتى جلسا إليه عليه السلام ؛ فقال لهما : نشدتكما الله ؛ هل جئتما طائعين للبيعة ، ودعوتماي إليها ، وأنا كارهٌ لها ! قالا : نعم فقال : غير مجبرين ولا مقسورين ، فأسلمتما لي بيعتكما وأعطيتماني عهدكما !

قالا : نعم ، قال : فادعكما بعدُ إلى ما أرى ؛ قالَا : أعطيناكَ بَيْعَتًا على ألا تقضى الأمور ولا تقطعها دوننا ؛ وأن تستشيرنا في كلِّ أمرٍ ولا تستبدَّ بذلك علينا ، ولنا من الفضل على غيرنا ما قد علمت ؛ فأنت تقسم القسم وتقطع الأمر ، وتمضى الحكم بغير مشاورتنا ولا علمنا .

فقال : لقد نعمتَما سيرا ؛ وأرجأتُما كثيرا ؛ فاستغفرا الله يغفر لكما . ألا تخبراني ، أَدفَعْتُكما عن حقٍّ وجب لكما فظلمتُكما إياه ؟ قالَا : معاذ الله ! قال : فهل استأثرتُ من هذا المال لنفسى بشيء ؟ قالَا : معاذ الله ! قال : أفوقعُ حُكْمَ أَوْحَقِّ لأحد من المسلمين فجعلته أَوْضَعْتَ عنه ؟ قالَا : معاذ الله ! قال : فما الذى كرهتُما من أمرى حتى رأيتُما خلافى ؟ قالَا : خلافاً لعمر بن الخطاب فى القسم ؛ أنك جعلتُ حَقَّنَا فى القسم كحقِّ غيرنا ، وسوَّيتَ بيننا وبين من لا يماثلنا فيما أفاء الله تعالى علينا بأسيافنا ورماحنا وأَوْجَفْنَا <sup>(١)</sup> عليه بخيلنا ورجلنا ، وظهرتُ عليه دعوتنا ، وأخذناه قسراً قهراً ، ممن لا يرى الإسلام إلا كرها . فقال : فأما ما ذكرتماه من الاستشارة بكما فوالله ما كانت لى فى الولاية رغبة ؛ ولكنكم دعوتُمونى إليها ، وجعلتمونى عليها ؛ فخفتُ أن أردَّكم فتختلف الأمة ، فلما أفضت إلى نظرتُ فى كتاب الله وسنَّة رسوله . فأَمْضَيْتُ ما دلَّانى عليه وأتبعته ، ولم أحتجْ إلى آرائكما فيه ؛ ولا رأى غيركما ، ولو وقع حكمٌ ليس فى كتاب الله بيانهُ ولا فى السنة برهانه ، واحتجيج إلى المشاورة فيه لشاررتُكما فيه ؛ وأما القسم والأسوة ؛ فإن ذلك أمرٌ لم أحكم فيه بادئ بدء ! قد وجدتُ أنا وأتما رسول الله صلى الله عليه وآله يحكمُ بذلك ، وكتاب الله ناطق به ؛ وهو الكتاب الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خافه تنزيل من حكيم حميد . وأما قولُكما : جعلتَ فينَّا وما أفاءتُه سيوفنا ورماحنا ؛ سواءً بيننا وبين غيرنا ، فقد يَمَّا سبق إلى الإسلام قوم ونصروه بسيوفهم ورماحهم ، فلم يفضِّلهم رسول الله صلى الله عليه وآله فى القسم ، ولا آثرهم بالسبق ، والله

(١) ما أَوْجَفْنَا : ما أَعْمَلْنَا .



سبحانه موفٍ السابق والمجاهد يوم القيامة أعمالم ؛ وليس لكما والله عندى ولا نير كما إلهذا ،  
أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم إلى الحق ، وألهمنا وإياكم الصبر . ثم قال : رحم الله امرأ رأى  
حقاً فأعان عليه ، ورأى جوراً فردّه ؛ وكان عوناً للحق على من خالفه .

\*\*\*

قال شيخنا أبو جعفر : وقد روى أنهما قالاه وقت البيعة : نُبائِكَ على أنا شركاؤك  
في هذا الأمر ؛ فقال لهما : لا ، ولكنكما شريكاي في النية ؛ لا أستأثر عليكما ولا على  
عبد حبشي مجدّع بدرهم فما دونه ، لا أنا ولا ولداي هذان ؛ فإن أيتماً إلا لفظ الشركة ،  
فأيتما عونان لي عند العجز والفاقة ، لا عند القوة والاستقامة .

قال أبو جعفر : فاشترطاً مالا يجوز في عقد الأمانة ؛ وشرط عليه السلام لهما ما يجب  
في الدين والشرعية .

قال رحمه الله تعالى : وقد رُوِيَ أيضاً أن الزبير قال في ملاء من الناس : هذا جزاؤنا من  
عليّ ! قننا له في أمر عثمان حتى قُتِل ؛ فلما بلغ بنا ما أراد جعل فوقنا مَنْ كُنّا فوقه .

وقال طلحة : ما اللوم إلا علينا ؛ كنّا معه أهل الشورى ثلاثة ؛ فكرهه أحدنا - يعني  
سعداً - وبايعناه ، فأعطيناه ما في أيدينا ، ومنعنا ما في يده ؛ فأصبحنا قد أخطأنا اليوم  
مارجوناه أمس ؛ ولا نرجو غداً ما أخطأنا اليوم .

\*\*\*

فإن قلت : فإنّ أبا بكر قَسَمَ بالسواء ، كما قَسَمَهُ أمير المؤمنين عليه السلام ، ولم ينكروا  
ذلك ، كما أنكروه أيام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ فما الفرق بين الحالتين ؟

قلت : إنّ أبا بكر قَسَمَ محتدياً لقَسَمِ<sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما وَلِيَ عمر  
الخلافة ، وفضّل قوماً على قوم ألفوا ذلك ، ونسوا تلك القسمة الأولى ، وطالت أيام عمر ،

وأشربت قلوبهم حبّ المال ، وكثرة العطاء . وأما الذين اهتضموا فقتلوا وسرّوا على القناعة ، ولم يخطر لأحد من الفريقين له أن هذه الحال تنتقض أو تتغير بوجه ما ، فلما ولي عثمان الأمر على ما كان عمر يُجرّيه ، فازداد وثوقُ القوم بذلك ، ومن ألفَ أمراً أشقّ عليه فراقه ، وتغيير العادة فيه ، فلما ولي أمير المؤمنين عليه السلام أراد أن يردّ الأمر إلى ما كان في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وأبي بكر ؛ وقد نسي ذلك ورفض ، وتخلل بين الزمانين اثنتان وعشرون سنة ، فسقّ ذلك عليهم ، وأنكروه وأكبروه ؛ حتى حدث ما حدث من نقض البيعة ، ومفارقة الطاعة ؛ والله أمر هو بالغه !

ومن غلبة له عليه السلام :

الأضل :

أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ ، وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ؛ أَيُّهَا النَّاسُ ، فَإِنِّي فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ ، وَلَمْ  
يَكُنْ لِيَجْتَرِيْ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِيْ بَعْدَ أَنْ مَاجَ غَيْبُهَا ، وَاشْتَدَّ كَلْبُهَا .  
فَأَسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي ، فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ فِيْمَا  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ ، وَلَا عَنْ فِتْنَةٍ تَهْدِيْ مَائَةً وَتُضِلُّ مَائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ<sup>(١)</sup> بِنَاقِظِهَا  
وَقَائِدِهَا وَسَائِقِهَا ، وَمُنَاجِ رِكَابِهَا ، وَتَحْطُّ رِحَالِهَا ، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا ، وَمَنْ  
يَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا .

وَأَوْ قَدْ فَقَدْتُ مُتُونِي وَتَزَلَّتْ بِكُمْ كَرَاهِيَةُ الْأُمُورِ ، وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ ، لِأَطْرَقَ  
كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ ، وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُسْتَوِلِينَ ؛ وَذَلِكَ إِذَا قَلَصَتْ حَرَبُكُمْ ،  
وَشَمَرَتْ عَنْ سَاقٍ ؛ وَكَانَتْ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضِيقًا ، تَسْتَطِيلُونَ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ ،  
حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَّةِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ .

إِنَّ الْفِتْنَ إِذَا أَقْبَلَتْ شَبَّهَتْ ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ نَبَّهَتْ ؛ يُنْكَرُنْ مُقْبِلَاتٍ ، وَيُعْرَفُنْ  
مُذْبِرَاتٍ ، يَحْمُنْ حَوْمَ الرِّيَّاحِ يُصِيبُ بِلَدًا ، وَيُخْطِنُ بِلَدًا .

أَلَا وَإِنَّ أَخُوفَ الْفِتَنِ عِنْدِي عَلَيْكُمْ فِتْنَةُ بَنِي أُمَيَّةَ ؛ فَإِنَّهَا فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ مُظْلِمَةٌ  
عَمَّتْ خُطُوبُهَا ، وَخَصَّتْ بِلَيْتِهَا ، وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا ، وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ  
عَمِيَ عَنْهَا .

وَأَيْمُ اللَّهِ لَتَجِدَنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءٍ بَعْدِي كَالنَّابِ الضَّرُوسِ ، تَعْدُمُ

(١) مخطوطة النهج : « نبأكم » .

بِفِيهَا ، وَتَخْبِطُ بِيَدِهَا ، وَتَزِينُ بِرِجْلِهَا ، وَتَمْنَعُ دَرَّهَا ، لَا يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لَا يَتْرُكُوا مِنْكُمْ إِلَّا نَافِعًا لَهُمْ ؛ أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ بِهِمْ .

وَلَا يَزَالُ بِلَاؤُهُمْ عَنْكُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ أَنْتِصَارُ أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا كَأَنْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ رَبِّهِ ؛ وَالصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَضْحِيهِ ، تَرِدُ عَلَيْكُمْ فِتْنَتُهُمْ شَوْهَاءَ غَشِيَّةٍ ، وَقِطْعًا جَاهِلِيَّةٍ ، لَيْسَ فِيهَا مَنَارٌ هُدًى ، وَلَا عِلْمٌ يُرَى ، نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْهَا بِمَنْجَاةٍ ، وَلَسْنَا فِيهَا بِدُعَاةٍ ، ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ ، بَيْنَ يَسُومُهُمْ خَسَفًا ، وَيَسُوقُهُمْ عُنْفًا ، وَيَسْفِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ ، وَلَا يُحْلِسُهُمْ إِلَّا الْخَوْفَ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَدُّ قَرَبَشُ بِالْذُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَوْ يَرَوْنِي مَقَامًا وَاحِدًا ، وَلَوْ قَدَرَ جَزْرٍ جَزُورٍ ؛ لِأَقْبَلِ مِنْهُمْ مَا أَطْلُبُ الْيَوْمَ بَعْضَهُ فَلَا يُعْطُونَنِي .

\*\*\*

## البُزْج :

قَاتُ عَيْنَهُ ، أَى بِحَقَّتْهَا ، وَتَفَقَّاتِ السَّحَابَةِ عَنْ مَائِهَا : تَشَقَّقَتْ ؛ وَتَفَقَّاتِ الدَّمَلُ وَالْقَرْحُ ؛ وَمَعْنَى فَقَتْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ ، إِقْدَامُهُ عَلَيْهَا حَتَّى أَطْفَأَ نَارَهَا ؛ كَأَنَّهُ جَلَّ لِلْفِتْنَةِ عَيْنًا مُحْدَقَةً يَهَابُهَا النَّاسُ ؛ فَأَقْدَمَ هُوَ عَلَيْهَا ؛ فَقَفَا عَيْنَهَا ؛ فَسَكَتَ بَعْدَ حَرَكَتِهَا وَهَيَجَانِهَا . وَهَذَا مِنْ بَابِ الْاسْتِعَارَةِ ، وَإِنَّمَا قَالَ : « وَلَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِءُ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي » ، لِأَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ كَانُوا يَهَابُونَ قِتَالَ أَهْلِ الْقُبْلَةِ ، وَلَا يَعْلَمُونَ كَيْفَ يَقَاتِلُونَهُمْ ، هَلْ يَتَّبِعُونَ مَوْلَاهُمْ أَمْ لَا ؟ وَهَلْ يُجْهِزُونَ عَلَى جَرِيحِهِمْ أَمْ لَا ! وَهَلْ يَقْسِمُونَ فِيهِمْ أَمْ لَا ! وَكَانُوا يَسْتَظْمُونَ قِتَالَ مَنْ يُؤْذَنُ كَأَذَانِنَا ، وَيَصَلِّي كَصَلَاتِنَا ؛ وَاسْتَظَمُوا أَيْضًا حَرْبَ عَائِشَةَ وَحَرْبَ طَلْحَةَ وَالزَّيْدَ ؛ لِمَكَانِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ ، وَتَوَقَّفَ جَمَاعَتُهُمْ عَنِ الدَّخُولِ فِي تِلْكَ الْحَرْبِ ، كَالْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ وَغَيْرِهِ ؛ فَلَوْلَا أَنَّ عَلِيًّا اجْتَرَأَ عَلَى سَلِّ السَّيْفِ فِيهَا مَا أَقْدَمَ أَحَدٌ عَلَيْهَا ؛ حَتَّى

الحسن عليه السلام ابنه ، أشار عليه ألا يبرح عَرَصَة المدينة ، ونهاه عن المسير إلى البصرة ، حتى قال له منكرا عليه إنكاره : ولا تزال تحنّ حنين الأمة ! وقد روى ابنُ هلال صاحب كتاب ” الغارات “ ، أنه كَلَّمَ أباَه في قتال أهل البصرة بكلام أغضبه ، فرماه ببِيضَةٍ حديد عَقَرَتْ ساقه ؛ فعولج منها شهرين .

والغيب : الظلمة ؛ والجمع غياهب . وإنما قال : « بعد ما ماج غيبتها » ، لأنه أراد : بعد ما عمّ ضلالُها فشمّل ، فكنتى عن الضلال بالغيب ؛ وكنتى عن العموم والشمول بالتموج ، لأن الظلمة إذا تموجت شملت أما كن كثيرة غير الأما كن التي تشملها لو كانت ساكنة . واشتدّ كَلْبُها ، أى شرّها وأذاها . ويقال للقحط الشديد كَلْب ؛ وكذلك للقرّ الشديد .

ثم قال عليه السلام : « سلوني قبل أن تفقدوني » ؛ روى صاحب كتاب ” الاستيعاب “ ، وهو أبو عمر محمد بن عبد البر عن جماعة من الرواة والمحدثين ، قالوا : لم يقل أحدٌ من الصحابة رضى الله عنهم : « سلوني » إلا على بن أبي طالب . وروى شيخنا أبو جعفر الإسكافي في كتاب ” نقض العمانيّة “ عن علي بن الجعد ، عن ابن شُبْرَمَة ، قال : ليس لأحد من الناس أن يقول على المنبر : « سلوني » إلا على بن أبي طالب عليه السلام . والفئة : الطائفة ؛ والهاء عوض من « الياء » التي نقصت من وسطه ؛ وأصله « فى » مثال « فيع » لأنه من فاء ، ويجمع على فئات ؛ مثل شيات وهبات ولِدَات .

وناعقها : الداعى إليها ، من نَعِيق الرّاعى بغنمه ؛ وهو صوته نَعَق ينعق بالكسر نعيقا ؛ ونعاقا ، أى صاح بها وزجرها . قال الأخطل :

فانْعَقْ بضأنك يا جَرِيرَ فَإِنَّمَا مَنَّتْكَ نَفْسُكَ فى الخلاء ضاللا (١)

فأما الغراب ، فيقال : نَفَقَ ، بالغين المعجمة يَنفِقُ بالكسر أيضا ؛ وحكى ابن كيسان « نَفَقَ الغراب » أيضا بعين غير معجمة .

والركاب : الإبل ، وأحدثها راحلة ؛ ولا واحد لها من لفظها ، وجمعها رُكَبٌ ؛ مثل كتاب وكتب . ويقال : زيت ركابي ، لأنه يحمل من الشام عليها .

والمُنَاخ ، بضم الميم ، وَحَطَّ بفتحها ، يجوز أن يكونا مصدرين ، وأن يكونا مكانين ؛ أما كونُ المُنَاخ مصدرا ، فلا أنه كالمقام الذى بمعنى الإقامة ؛ وأما كون المحطَّ مصدرا فلا أنه كالمرد في قوله سبحانه : ﴿ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وأما كونهما موضعين فلا أن المُنَاخ ، من أنخت الجل ؛ لامن ناخ الجل ، لأنه لم يأت ، والفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع منه يأتى مضموم الميم ، لأنه مشبه بينات الأربعة ، نحو دحرج ؛ وهذا مُدَحرجنا ؛ ومن قال : هذا مُقام بنى فلان ، أى موضع مقامهم جعله كما جعلناه نحن ، من أقام يقيم ، لامن قام يقوم ، وأما المحطَّ ، فإنه كالمقتل موضع القتل ، يقال : مقتل الرجل بين فكيه ، ويقال للأعضاء التى إذا أصيب الإنسان فيها هلك : مقاتل ؛ ووجه المائلة كونها مضمومى العين .

\*\*\*

## [ فصل فى ذكر أمور غيبية ، أخبر بها الإمام ثم تحققت ]

واعلم أنه عليه السلام قد أقسم فى هذا الفصل بالله الذى نفسه بيده ، أنهم لا يسألونه عن أمر يحدث بينهم وبين القيامة إلا أخبرهم به ، وأنه ماصح من طائفة من الناس يهتدى بها مائة وتصل بها مائة ، إلا وهو مخبر لهم - إن سألوه - برعاتها ، وقائدها وسائقها ومواضع نزول ركابها وخبولها ؛ ومن يقتل مها قتلا ، ومن يموت منها موتا ؛ وهذه الدعوى ليست منه عليه السلام ادعاء الربوبية ، ولا ادعاء النبوة ؛ ولكنه كان يقول : إن رسول الله صلى

الله عليه وآله أخبره بذلك ؛ ولقد امتحنّا إخباره فوجدناه موافقا ، فاستدللنا بذلك على صدق الدعوى المذكورة ، كإخباره عن الضربة التي يُضرب بها في رأسه فتخضب لحيته ، وإخباره عن قتل الحسين ابنه عليهما السلام ؛ ومأقاله في كربلاء حيث مرّ بها ، وإخباره بملك معاوية الأمر من بعده ، وإخباره عن الحجاج ؛ وعن يوسف بن عمر ؛ وما أخبر به من أمر الخوارج بالنهروان ، وما قدمه إلى أصحابه من إخباره يقتل من يقتل منهم ، ووصلب من يصلب ، وإخباره بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، وإخباره بعدة الجيش بالوارد إليه من الكوفة لما شَخَص عليه السلام إلى البصرة لحرب أهلها ، وإخباره عن عبد الله بن الزبير ، وقوله فيه : « خبّ ضبّ » ، يروم أمراً ولا يدركه ، ينصبُ حباله الدين لأصطياد الدنيا ، وهو بعد مصلوب قريش . وكإخباره عن هلاك البصرة بالفرق ، وهلاكها تارة أخرى بالزنج ؛ وهو الذي صحفه قوم فقالوا : بالريح ، وكإخباره عن ظهور الرايات السود من خراسان ، وتنصيبه على قوم من أهلها يعرفون ببني رزيق ، بتقديم المهمة ؛ وهم آل مصعب الذين منهم طاهر بن الحسين وولده وإسحاق بن إبراهيم ، وكانوا هم وسلفهم دعاة الدولة العباسية ، وكإخباره عن الأئمة الذين ظهروا من ولده بَطْبَرِستان ، كالناصر والداعي وغيرهما ، في قوله عليه السلام : « وإن لآل محمد بالطالقان لكثرأ سيظهره الله إذا شاء دعاؤه حق يقوم بإذن الله فيدعو إلى دين الله » ، وكإخباره عن مقتل النفس الزكية بالمدينة ، وقوله : « إنه يقتل عند أحجار الزيت » ، وكقوله عن أخيه إبراهيم المقتول بباب حمزة : « يقتل بعد أن يظهر ، ويُقهر بعد أن يقهر » ، وقوله فيه أيضاً : « يأتيه سهم غرب <sup>(١)</sup> يكون فيه منيته فياؤسا للرامي ! شلت يده ، ووهن عضده » ؛ وكإخباره عن قتل وُجّ ، وقوله فيهم : « هم خير أهل الأرض » .

وكإخباره عن الملكة العلوية بالغرب ، وتصريحه بذكر كتامة ، وهم الذين نصرُوا أباعده الله <sup>عليه السلام</sup> . وكقوله وهو يشير إلى أبي عبد الله الهادي : وهو أولم ثم يظهر

(١) سهم غرب ؛ أي لا يدري راميّه .

صاحب القَيَروان الغضّ البَصّ ، ذو النسب الحُضّ ، المنتَجَب من سلالة ذى البداء ، المسجّى بالرداء ، وكان عبيد الله المهدي أبيض<sup>(١)</sup> مترقاً مشرباً بحُمرة ، رخص البدن ، تار<sup>(٢)</sup> الأطراف . وذو البداء إسماعيل بن جعفر بن محمد عليهما السلام ؛ وهو المسجّى بالرداء ، لأن أباه أبا عبد الله جعفراً سجّاه بردائه لما مات ، وأدخل إليه وجوه الشيعة يشاهدونه ، ليعلموا موته ، وتزول عنهم الشبهة في أمره .

وكاخباره عن بنى بويه وقوله فيهم : « ويخرج من دَيلمان بنو الصّياد » ؛ إشارة إليهم . وكان أبوهم صياد السمك يصيدُ منه بيده ما يتقوّت هو وعياله بشفته ، فأخرج الله تعالى من ولده لصّابه ملوكاً ثلاثة ، ونشر ذريّتهم حتى ضربت الأمثال بملكهم . وكقوله عليه السلام فيهم : « ثم يستشري أمرهم حتى يملكو الزّوراء ، ويخلعوا الخلفاء » . فقال له قائل : فكم مدّتهم يا أمير المؤمنين ؟ فقال : « مائة أو تزيد قليلاً » . وكقوله فيهم : « والمترف ابن الأجدم ، يقتله ابنُ عمّه على دَجَلَة » ؛ وهو إشارة إلى عزّ الدولة بمختيار بن معز الدولة أبي الحسين ، وكان معزّ الدولة أقطع اليد ، قطعت يده للنكوص في الحرب ، وكان ابنه عزّ الدولة بمختيار مترقاً ، صاحب لهو وشرب ، وقتله عضد الدولة فناخسرو ، ابن عمه بقصر الجُصّ على دجلة في الحرب ، وسلّبه ملكه ؛ فأما خلعتهم للخلفاء فإنّ معز الدولة خلع المستكفي ، ورتّب عوضه المطيع ، وبهاء الدولة أبا نصر بن عضد الدولة ، خلع الطائع ورتّب عوضه القادر ، وكانت مدة ملكهم كما أخبر به عليه السلام .

وكاخباره عليه السلام لعبد الله بن العباس رحمه الله تعالى عن انتقال الأمر إلى أولاده ، فإنّ علي بن عبد الله لما ولد ، أخرجه أبوه عبد الله إلى علي عليه السلام ، فأخذه وتغلّ في فيه

(١) ساقطة من ب .

(٢) التار : المتلى جسمه وعظمه رياً .



وحَنَكه بتمرّة قد لا كها ، ودفعه إليه ، وقال : خذ إليك أبا الأملاك ؛ هكذا الرواية الصحيحة ، وهي التي ذكرها أبو العباس المبرد في ” الكتاب الكامل “<sup>(١)</sup> ، وليست الرواية التي يُذكر فيها العدد بصحيحة ولا منقولة من كتاب معتمد عليه .

وكم له من الإخبار عن الغيوب الجارية هذا المجرى ؛ مما لو أردنا استقصاءه لكسرنا له كرايس كثيرة ، وكتب السير تشتمل عليها مشروحة .

فإن قلت : لماذا غلّا الناس في أمير المؤمنين عليه السلام ، فادّعوا فيه الإلهية لإخباره عن الغيوب التي شاهدوا صدقها عيانا ، ولم يَفُلا في رسول الله صلى الله عليه وآله فيدّعوا له الإلهية ، وأخباره عن الغيوب الصادقة قد سمعوها وعلموها يقينا ، وهو كان أولى بذلك ، لأنه الأصل المتبوع ، ومعجزاته أعظم ، وأخباره عن الغيوب أكثر ؟

قلت : إن الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشاهدوا معجزاته ، وسمعوها إخباره عن الغيوب الصادقة عيانا ، كانوا أشدّ آراء ، وأعظم أحلاما ، وأوفر عقولا ؛ من تلك الطائفة الضعيفة العقول ، السخيفة الأحلام ، الذين رأوا أمير المؤمنين عليه السلام في آخر أيامه ؛ كعبد الله بن سبأ وأصحابه ، فإنهم كانوا من ركة البصائر وضعفها على حال مشهورة ، فلا عجب عن مثلهم أن تستخفهم المعجزات ؛ فيعتقدوا في صاحبها أن الجومر الإلهي قد حلّه ؛ لا اعتقادهم أنه لا يصحّ من البشر هذا إلا بالحلل ؛ وقد قيل : إن جماعة من هؤلاء كانوا من نسل النصارى واليهود ، وقد كانوا سمعوا من آبائهم وسلفهم القول بالحلل في أنبيائهم ورؤسائهم ، فاعتقدوا فيه عليه السلام مثل ذلك . ويجوز أن يكون أصل هذه المقالة من قوم مُأحدين أرادوا إدخال الإلحاد في دين الإسلام ؛ فذهبوا إلى ذلك ؛ ولو كانوا في أيام رسول الله صلى الله عليه وآله لقالوا فيه مثل هذه المقالة ؛ إضلالا لأهل

الإسلام ، وقصداً لإيقاع الشبهة في قلوبهم ؛ ولم يكن في الصحابة<sup>(١)</sup> مثل هؤلاء ؛ ولكن قد كان فيهم منافقون وزنادقة ، ولم يهتدوا إلى هذه الفتنة ؛ ولا خطر لهم مثل هذه المكيدة .

ومما ينقدحُ لى من الفرق بين هؤلاء القوم وبين العرب الذين عاصروا رسول الله صلى الله عليه وآله؛ أن هؤلاء من العراق وساكني الكوفة، وطينة العراق مازالت تنبت أرباب الأهواء وأصحاب النحل العجيبة والمذاهب البديعة ، وأهل هذا الإقليم أهل بصيرة وتدقيق ونظر ، وبحث عن الآراء والعقائد ، وشبه معترضة في اللذاهب ؛ وقد كان منهم في أيام الأكرسة مثل ماني وديسان ومزدك وغيرهم ، وليست طينة الحجاز هذه الطينة ، ولأذهان أهل الحجاز هذه الأذهان ؛ والغالب على أهل الحجاز الجفاء والعجرفة وخشونة الطبع، ومن سكن المدن منهم كأهل مكة والمدينة والطائف فطباعهم قريبة من طباع أهل البادية بالمجاورة ، ولم يكن فيهم من قبلُ حكيم ولا فيلسوف ولا صاحب نظر وجدل ، ولا موقع شبهة ، ولا مبتدع نخلة ؛ ولهذا نجد مقالة الغلاة طارئة وناشئة من حيث سكن على عليه السلام بالعراق والكوفة ، لاني أيام مقامه بالمدينة ؛ وهي أكثر عمره .

فهذا ما لاح لى من الفرق بين الرجلين في المعنى المقدم ذكره .

\*\*\*

فإن قلت : لماذا قال عن فئة تهدي مائة ؟ وما فائدة التقييد بهذا العدد ؟

قلت : لأن مادون المائة حقير تافه لا يعتد به ليدكر ويخبر عنه ، فكأنه قال :

مائة فصاعدا .

قوله عليه السلام : « كرائه الأمور » : جمع كرية وهي الشدة في الحرب . وحوازب

الخطوب : جمع حازب ، وحزبه الأمر ، أى دمه .

---

(١) كذا في ا ، ب ، ج ، وفي د « أصحابه » .

وفشل : جبن . فإن قلت : أما فشل المسئول فمعلوم ، فما الوجه في إطراق السائل ؟  
قلت : لشدة الأمر وصعوبته ؛ حتى إن السائل ليهت ويدّش فيطرق ،  
ولا يستطيع السؤال .

قوله عليه السلام : « إذا قلّصت حربكم » يروى بالتشديد وبالتخفيف ، ويروى : « عن  
حربكم » ؛ فمن رواه مشدداً أراد انضمت واجتمعت ؛ وذلك لأنه يكون أشدّها وأصعب من  
أن تتفرّق في مواطن متباعدة ، ألا ترى أن الجيوش إذا اجتمعت كلّها واصطدم الفيلقان ،  
كان الأمر أصعب وأفظع من أن تكون كلّ كتيبة من تلك الجيوش تحارب كتيبة  
أخرى في بلاد متفرقة متباعدة ! وذلك لأن اصطدام الفيلقين بأجمعهما هو الاستئصال الذي  
لا شوى <sup>(١)</sup> له ولا بقيا بعده . ومن رواها بالتخفيف أراد كثرت وتزايدت ؛ من قولهم :  
قلّصت البئر ، أى ارتفع ماؤها إلى رأسها أو دونه ؛ وهو ماء قالص وقليص ، ومن روى :  
« إذا قلّصت عن حربكم » أراد إذا قلّصت كرائه الأمور وحواذب الخطوب عن حربكم ،  
أى انكشفت عنها ، والمضارع من قلّص يقلّص بالكسر .

قوله : « وشمرت عن ساق » ؛ استعارة وكناية ؛ يقال للجادّ في أمره : قد شمر عن  
ساق ؛ وذلك لأنّ سبوغ الذيل معثرة ؛ ويمكن أن يجرى اللفظ على حقيقته ؛ وذلك أن  
قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> فسروه فقالوا : الساق : الشدة ؛ فيكون قد  
أراد بقوله : « وشمرت عن ساق » ، أى كشفت عن شدة ومشقة .

ثم قال : « تستطيّلون أيام البلاء » ؛ وذلك لأنّ أيام البؤس طويلة ، قال الشاعر :

(١) لا شوى له ؛ أى لا إبقاء له ؛ أو لا خطأ لها ؛ قال الكميت :

أَحْيِيُوا رُقَى الْأَسَى النَّطَاسِيَّ وَأَحْذَرُوا مَطْفِئَةَ الرِّضْفِ الَّتِي لَا شَوَى لَهَا

(٢) سورة القم ٤٢

فأيّام الهموم مقصّصاتٌ وأيّامُ السرور تطير طيرا  
وقال أبو تمام :

ثم انبَرَّتْ أَيّامُ هَجْرٍ أَرْدَفَتْ بِجَوْى أَسَى فَكَأَنَّهَا أَعْوَامٌ <sup>(١)</sup>

قوله عليه السلام : «إن الفتن إذا أقبلت شَبَّهَتْ» ؛ معناه أن الفتن عند إقبالها وابتداء حدوثها ، يلتبس أمرها ولا يعلم الحقّ منها من الباطل ، إلى أن تنقضى وتدبر ؛ فحينئذ ينكشف حالها ، ويعلم ما كان مشتبها منها . ثم أكّد عليه السلام هذا المعنى بقوله : « ينكرن مقبلات ، ويعرفن مدبرات » ؛ ومثال ذلك فتنة الجمل ؛ وفتنة الخوارج ، كان كثير من الناس فيها في مبدأ الأمر متوقّفين ، واشتبه عليهم الحال ، ولم يعلموا موضع الحقّ إلى أن انقضت الفتنة ، ووضعت الحرب أوزارها ، وبان لهم صاحبُ الضلالة من صاحب الهداية .

ثم وصف الفتن ، فقال : إنها تحوم حوم الرياح ، يصبن بلداً ، ويخطئن بلداً . حام الطائر وغيره حول الشيء ، يحوم حوماً وحوامانا ، أى دار .

ثم ذكر أن أخوف ما يخاف عليهم فتنة بنى أميّة . ومعنى قوله « عمت خطيئها ، وخصت بليّتها » ، أنها عمت الناس كافة من حيث كانت رياسة شاملة لكلّ أحد ؛ ولكن حظّ أهل البيت عليهم السلام وشيعتهم من بليّتها أعظم ، ونصيبهم فيها أوفر .

ومعنى قوله : « وأصاب البلاء من أبصر فيها ، وأخطأ البلاء من عمى عنها » ، أن العالم بارتكابهم المنكر ماثوم إذ لم ينكر ، والجاهل بذلك لا إثم عليه إذا لم ينهم عن المنكر ، لأنّ من لا يعلم المنكر مُنْكَرًا لا يلزمه إنكاره ، ولا يعنى بالمنكر هاهنا

ما كان منكرا من الاعتقادات ، ولا ما يتعلق بالأمانة ، بل الزنا وشرب الخمر ونحوها من الأفعال القبيحة .

فإن قلت : أى فرق بين الأمرين ؟

قلت : لأن تلك يلحق الإثم مَنْ لا يعلمها إذا كان متمكنا من العلم بها ؛ وهذه لا يجب إنكارها إلا مع العلم بها ، ومن لا يعلمها لا يلحقه الإثم إذا كان متمكنا من العلم بها ، فافترق الموضوعان .

ثم أقسم عليه السلام فقال : « وايم الله » ، وأصله : وأيمُنُ الله ؛ واختلف النحويون في هذه الكلمة فعند الأكثرين منهم أن ألفها ألف وصل ، وأن « أيمُن » اسم وضع للقسمة هكذا بألف وصل ، وبضم الميم والنون ، قالوا : ولم يأت في الأسماء ألف وصل مفتوحة غيرها ، وتدخل عليها اللام لتأكيد الابتداء ، فتقول : لَيَمُنُ الله فتذهب الألف ؛ قال الشاعر :

فقال فريقُ القوم لها نشدتهم نعم ، وفريقٌ لَيَمُنُ الله ما ندري<sup>(١)</sup>

وهذا الاسم مرفوع بالابتداء وخبره محذوف ، والتقدير لَيَمُنُ الله قسى ؛ فإذا خاطبت قلت « ليمُنكَ » ؛ وفي حديث عروة بن الزبير . لَيَمُنُكَ لئن كنت ابتليت ، لقد عافيت ، ولئن كنت أخذت لقد أبقيت<sup>(٢)</sup> . وتحذف نونه فيصير « ايم الله » بألف وصل مفتوحة وقد تكسر ، وربما حذفوا إلیاء ، فقالوا : « أم الله » ؛ وربما أبقوا الميم وحدها مضمومة ، فقالوا : « مُ الله » ، وقد يكسرونها لما صارت حرفا شبهوها بالياء ؛ وربما قالوا « مُن الله » بضم الميم والنون : « ومن الله » بكسرها : « ومن الله » بفتحها ؛ وذهب أبو عبيد وابن كيسان وابن درستويه إلى أن « أيمُن » جمع يمين ، والألف همزة قطع ، وإنما خفت

(١) اللسان ٧ : ٣٥٤ ؛ ونسبه إلى نصيب ص ١٧٨ .

(٢) النهاية لابن الأثير ٤ : ٢٦٨ .

وطرحت في الوصل لكثرة الاستعمال ، قالوا : وكانت العرب تحلف باليمين ، فتقول : يمين الله لا أفعل ، قال امرؤ القيس :

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا      وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي<sup>(١)</sup>

قالوا : واليمين تجمع على « أيمين » ، قال زهير :

فَتَجَمْعُ أَيْمَنُ مِنَّا وَمِنْكُمْ      بِمُقَسَمَةٍ تَمُورُ بِهَا الدِّمَاءُ<sup>(٢)</sup>

ثم حلفوا به ، فقالوا : أيمين الله ؛ ثم كثر في كلامهم وخفَّ على ألسنتهم ؛ حتى حذفوا منه النون كما حذفوا في قوله « لم يكن » فقالوا « لم يك » . فأقسم عليه السلام لأصحابه أنهم سيجدون بنى أمية بعده لهم أرباب سوء ، وصدقَ صلوات الله عليه فيما قال ، فإنهم ساموهم سوء العذاب قتلاً وصلباً ، وحَبَسوا وتشريدا في البلاد .

ثم شبه بنى أمية بالنَّاب الضُّروس ، والنَّاب : الناقة المسنة ، والجمع نيب ؛ تقول : لا أفعله ما حنت النيب ، والضُّروس : السدنة الخلق تعضَ حالبها .

وتعذِّمُ فيها : تكدم ، والعذم : الأكل بجفاء ، وفرس عذوم : يعضُ بأسنانه .

والزَّيْن : الدفع ؛ زينتِ الناقة زَيْنُ ؛ إذا ضربت بثفِناتها عنه الحلب ، تدفع الحالب عنها . والدَّرّ : اللبن ؛ وفي المثل « لادرَدَرُهُ » الأصل « لبنُهُ » ، ثم قيل لكل خير ، وفاقَة دَرُور ؛ أى كثيرة اللبن .

ثم قال : لا يزالون بكم قتلاً وإفناء لكم حتى لا يتركوا منكم إلا من ينفعهم لإبقاؤه ، أولاً يضرهم ولا ينفعهم ؛ قال : حتى يكون انتصار أحدكم منهم كانتصار العبد من مولاه ، أى لا انتصارَ لكم منهم ، لأنَّ العبد لا ينتصر من مولاه أبداً . وقد جاء في كلامه عليه

(١) ديوانه ٣٢

(٢) ديوانه ٧٨ . مقسمة : موضع الحلف عند الأصنام ؛ وقال بعضهم : مكة ؛ لأنها تنحر بها البدن وتمور بها الدماء . وتمور : تسيل ( من شرح الديوان ) .

السلام في غير هذا الموضع تنمة هذا المعنى : « إن حضر أطاعه ، وإن غاب سبّعه » ، أى ثابته وشتته ، وهذه أمانة الذل ، كما قال أبو الطيب :

أَبْدُو فَيَسْجُدُ مَنْ بِالشُّوءِ يَذْكُرُنِي وَلَا أَعَاتِبُهُ صَفْحًا وَإِهْوَانَا<sup>(١)</sup>  
وَهَكَذَا كُنْتُ فِي أَهْلِي وَفِي وَطَنِي إِنَّ النَّفِيسَ نَفِيسٌ أَيْنَمَا كَانَا

قال عليه السلام : « والصاحب من مستصحبه » ، أى والتابع من متبوعه .

والشُّوء : جمع شَوْهَاء ؛ وهى القبيحة الوجه ؛ شأته الوجوه تشوه شَوْهَاء<sup>(٢)</sup> ، قُبِحتْ ، وشَوَّهه الله فهو مشوّه ؛ وهى شوهاء ؛ ولا يقال للذكر : أشوه . ونخشته : مخوفة .

وقطعا جاهلية ، شبهها بقطع السحاب لتراكمها على الناس ؛ وجعلها جاهلية لأنها كأفعال الجاهلية الذين لم يكن لهم دين يردعهم ، ويروى : « شوهاء » و « قطماء » ، أى نكراء ، كالمقطوعة اليد .

قوله : « نحن أهل البيت منها بمنجاة » ، أى بمنزل ، والنجاة والنجوة : المكان المرتفع الذى تظن أنه نجاك ، ولا يعلوه السيل . ولسنا فيها بدعاة ، أى لسانا من أنصار تلك الدعوة ؛ و « أهل البيت » منصوب على الاختصاص ؛ كقولهم : نحن معشر العرب نفعل كذا ، ونحن آل فلان كرماء .

قوله : « كتفريح الأديم » الأديم الجلد ، وجمعه أديم مثل أفق وأفق ؛ ويجمع أيضا على « آدمة » ؛ كزغيف وأرغفة ؛ ووجه التشبيه أن الجلد ينكشف عما تحته ؛ فوعدهم عليه السلام بأن الله تعالى يكشف تلك الغطاء كانكشف الجلد عن اللحم ؛ ويسومهم خسفا ، ويوليهم ذلا .

(١) ديوانه ٤ : ٢٢٣ .

(٢) ساقطة من ب .

والثُغف ، بالضم : ضدّ الرفق . وكأس مصبّرة ممزوجة بالصبر لهذا المرّ ؛ ويجوز أن يكون « مصبّرة » مملوءة إلى أصبارها ؛ وهى جوانبها ، وفى المثل : « أخذها بأصبارها » أى تامّة ، الواحد صُبر ، بالضم .

ويُحْلِسهم : يلبسهم ، أحلست البعير ألبسته الحِلْس ؛ وهو كساء رقيق يكون تحت البرذعة ، يقال : له حِلْس وحَلَس ؛ مثل شِبّه وشَبّه .

والجَزُور من الإبل : يقع على الذّكر والأُنثى ، وجَزَرها : ذَنَبها .

\*\*\*

وهذا الكلام إخبار عن ظهور المسوّدة ، وانقراض ملك بنى أمية . ووقع الأمر بموجب إخباره صلوات الله عليه ؛ حتى لقد صدق قوله : « لقد تود قریش . . . » الكلام إلى آخره ؛ فإنّ أرباب السّير كلهم نقلوا أنّ مروان بن محمد قال يوم الزّاب لما شاهد عبد الله ابن على بن عبد الله بن العباس بإزائه فى صفّ خراسان : لوددت أن علىّ بن أبى طالب تحت هذه الراية بدلا من هذا الفتى ؛ والقصة طويلة وهى مشهورة <sup>(١)</sup> .

وهذه الخطبة ذكرها جماعة من أصحاب السير ؛ وهى متداولة منقولة مستفيضة ، خطب بها على عليه السلام بعد نقضاء أمر النّهروان ، وفيها ألفاظ لم يوردها الرضى رحمه الله . من ذلك قوله عليه السلام : « ولم يكن ليَجترى عليها غيرى ؛ ولو لم أكن فيكم ما قوتل أصحاب الجمل والنّهروان . وإيم الله لولا أن تتكلّوا فتدعوا العمل لحدّثكم بما قضى الله عزّ وجلّ على لسان نبيكم صلى الله عليه وآله : لمن قاتلهم مبصرأ لضلالتهم ، عارفا للهدى الذى نحن عليه ؛ سلّونى قبل أن تنقدونى ، فإنّى ميّت عن قريب أو مقتول ؛ بل قتلا ما ينتظر أشقاها أن يخضب هذه بدم » . وضرب بيده إلى خيته .

(١) تفصيل حوادثها فى الكامل لابن الأثير ٤ : ٣٢٧ - ٣٣٤ .



ومنها في ذكر بني أمية : « يظهر أهل باطلها على أهل حقها ، حتى تُمَلَأَ الأرض عدوانا وظلما وبدوًا إلى أن يضع الله عز وجل جبروتها ، ويكسر عمدها ، وينزع أوتادها . ألا وإنكم مدركوها فانصروا قومًا كانوا أصحاب رايات بدر وحُنين ؛ توجروا ، ولا تمالثوا عليهم عدوهم ، فتصرعكم البليَّة ، وتحل بكم النعمة » .

ومنها : « إلا مثل انتصار العبد من مولاه إذا رآه أطاعه ، وإن توارى عنه شتمه . وإيم الله لو فر قومك تحت كل حجر ؛ لجمعكم الله لشر يوم لهم » .

ومنها : « فانظروا أهل بيت نبيكم ، فإن لبَدُوا فالبدوا ، وإن استنصروكم فانصروهم ، فليفرجنَّ الله الفتنة برجل منا أهل البيت » ، بأبي ابن خيرة الإمام ؛ لا يعطيهم إلا السيف هرَجًا هرَجًا ، موضوعا على عاتقه ثمانية أشهر ؛ حتى تقول قريش : لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا ، يغريه الله ببني أمية حتى يحملهم حُطاما ورفاتا ، ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا . سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا .

فإن قيل : لماذا قال : « ولو لم أكن فيكم لما قوتل أهل الجمل وأهل النهروان » ؛ ولم يذكر صِفَيْن ؟ قيل : لأنَّ الشبهة كانت في أهل الجمل وأهل النهروان ظاهرة الالتباس ، لأنَّ الزبير وطلحة موعودان بالجنة ، وعائشة موعودة أن تكون زوجة رسول الله صلى الله عليه وآله في الآخرة ؛ كما هي زوجته في الدنيا ، وحال طلحة والزبير في السَّبَق والجهد والهجرة معلومة ، وحال عائشة في محبة الرسول صلى الله عليه وآله وآله لها وثنائه عليها ونزول القرآن فيها معلومة ؛ وأما أهل النهروان فكانوا أهل قرآن وعبادة واجتهاد ؛ وعزوف عن الدنيا وإقبال على أمور الآخرة ، وهم كانوا قراء أهل العراق وزهادها ؛ وأما معاوية فكان فاسقا ، مشهورا بقلَّة الدين والانحراف عن الإسلام ؛ وكذلك ناصره ومظاهره على أمره عمرو بن العاص ؛ ومن أتبعهما من طعام أهل الشام وأجلافهم وجهال الأعراب ، فلم يكن أمرهم خافيًا في جواز محاربتهم واستحلال قتالهم ؛ بخلاف حال من تقدَّم ذكره .

فإن قيل : وَمَنْ هذا الرجل الموعود به الذى قال عليه السلام عنه : « بأبى ابن خيرة الإمام » ؟ قيل : أما الإمامية فيزعمون أنه إمامهم الثانى عشر ، وأنه ابن أمة اسمها نرجس ؛ وأما أصحابنا فيزعمون أنه فاطمى يولد فى مستقبل الزمان ؛ لآم ولد ؛ وليس بموجود الآن .

فإن قيل : فمن يكون من بنى أمية فى ذلك الوقت موجوداً ، حتى يقول عليه السلام فى أمرهم ما قال من انتقام هذا الرجل منهم ، حتى يودّوا لو أن علياً عليه السلام ؛ كان المتولى لأمرهم عوضاً عنه ؟

قيل : أما الإمامية فيقولون بالرجعة ، ويزعمون أنه سيعاد قوم بأعيانهم من بنى أمية وغيرهم ؛ إذا ظهر إمامهم المنتظر ، وأنه يقطع أيدى أقوام وأرجلهم ؛ ويسمل عيون بعضهم ، ويصلب قوما آخرين ، وينتقم من أعداء آل محمد عليه السلام المتقدمين والمتأخرين . وأما أصحابنا فيزعمون أنه سيخلق الله تعالى فى آخر الزمان رجلاً من ولد فاطمة عليها السلام ليس موجوداً الآن ، وأنه يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ؛ وينتقم من الظالمين وينكّل بهم أشدّ النكال ، وأنه لأم ولد ، كما قد ورد فى هذا الأثر وفى غيره من الآثار ، وأن اسمه محمد ، كاسم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه إنما يظهر بعد أن يستولى على كثير من الإسلام ملك من أعقاب بنى أمية ، وهو السفينانى الموعود به فى الخبر الصحيح ، من ولد أبى سفیان بن حرب بن أمية ، وأن الإمام الفاطمى يقتله ويقتل أشياعه من بنى أمية وغيرهم ؛ وحينئذ ينزل المسيح عليه السلام من السماء ، وتبدو أشراط الساعة ؛ وتظهر دابة الأرض ، ويبطل التكليف ، ويتحقق قيام الأجساد عند نفخ الصور ، كما نطق به الكتاب العزيز .

فإن قيل : فإنكم قلتم فيما تقدّم : إن الوعد إنما هو بالسفاح وبعثه عبدالله بن علي ،  
والمسوّدّة ؛ وما قلتموه الآن مخالف لذلك !

قيل : إن ذلك التفسير هو تفسير ما ذكره الرضى رحمه الله تعالى من كلام أمير المؤمنين  
عليه السلام في ” نهج البلاغة “ وهذا التفسير هو تفسير الزيادة التي لم يذكرها الرضى ؛ وهي  
قوله بأبي ابن خيرة الإمام . وقوله : « لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا » ، فلانقضة  
بين التفسيرين .

ومن فطنة له عليه السلام :

الأفضل :

فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بَعْدُ الْهَمِّ ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ ؛ الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهِي ، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقُضِي .

\*\*\*

الشَّرْحُ :

البركة : كثرة الخير وزيادته ، وتبارك الله منه ، وبركتُ ، أى دعوتُ بالبركة ، وطعام بريك أى مبارك . ويقال : بارك الله لزيد وفى زيد وعلى زيد ؛ وبارك الله زيدا ، يتعدى بنفسه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ . ويحتمل « تبارك الله » معنيين : أحدهما أن يُراد : تبارك خيره وزادت نعمته وإحسانه ؛ وهذا دعاء . وثانيهما أن يُراد<sup>(١)</sup> به : تزايد وتعالى فى ذاته وصفاته عن أن يُقاس به غيره ؛ وهذا تمجيد .

قوله عليه السلام : « لا يبلغه بعد الهم » أى بعد الأفكار والأنظار ، عبّر عنها بالهم لمشابتها إياها . وحَدَسُ الْفِطَنِ : ظَنَّنَا وَتَحْمِينَهَا ، حَدَسْتُ أَحَدِسَ ، بالكسر .

وَيُسأل عن قوله « لا غاية له فينتهى ، ولا آخر له فينقضي » فيقال : إنما تدخل الفاء فيما إذا كان الثانى غير الأول ، وكقولهم : ما تأتينا فتحدثنا ، وليس الثانى هاهنا غير الأول ، لأن الانقضاء هو الآخريه بعينها ، فكأنه قال : لا آخر له ، فيكون له آخر ، وهذا لغو ؛ وكذلك القول فى اللفظة الأولى .

وينبغى أن يقال فى الجواب : إن المراد : لا آخر له بالإمكان والقوة فينقضي بالفعل فيما

لا يزال : ولا هو أيضا ممكن الوجود فيما مضى ، فيلزم أن يكون وجوده مسبوقا بالعدم ؛ وهو معنى قوله : « فينتهى » بل هو واجب الوجود في حالين : فيما مضى وفي المستقبل ، وهذان مفهومان متغايران ، وهما العدم وإمكان العدم ؛ فاندفع الإشكال .

\*\*\*

منها :

الأفضل :

فَاسْتَوَدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ ، وَأَقْرَبَهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَامُ الْأَضْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ ؛ كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ ، قَامَ مِنْهُمْ بِدِينِ اللَّهِ خَلَفٌ ، حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِنِ مَنِيَّتًا ، وَأَعَزَّ الْأَرْوَاحَ مَغْرَسًا ؛ مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءُهُ ؛ وَأَنْتَجَبَ مِنْهَا أَمَنَاءُهُ ، عِثْرَتُهُ خَيْرُ الْعِثْرِ ، وَأُسْرَتُهُ خَيْرُ الْأُسْرِ ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ الشَّجَرِ ، نَبَتَتْ فِي حَرَمٍ ، وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ ؛ لَهَا فُرُوعٌ طَوَالٌ ، وَثَمَرٌ لَا يُنَالُ ؛ فَهُوَ إِمَامٌ مِنْ أَتَقَى ، وَبَصِيرَةٌ مِنْ أَهْتَدَى .

سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ ، وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ ، وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ ؛ سِيرَتُهُ الْقَصْدُ ، وَسُنَّتُهُ الرُّشْدُ ، وَكَلَامُهُ الْفَضْلُ ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ ؛ أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ؛ وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ ، وَغَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ .

\*\*\*

الْبُنْحُ :

تناسختهم ؛ أى تناقلتهم ، والتناسخ في الميراث : أن يموت ورثة بعد ورثة ؛ وأصل الميراث

قائم لم يقسم ؛ كأنّ ذلك تنقل من واحد إلى آخر ؛ ومنه : نسخت الكتاب وانتسخته واستنسخته ، أى نقلت مافيه . وروى « تناسلهم » .

والسلف : المتقدمون ، والخلف الباقون ويقال : خلف صدق بالتحريك ، وخلف سوء ، بالتسكين .

وأفضت كرامة الله إلى محمد صلى الله عليه ، أى انتهت . والأرومات : جمع أرومة ؛ وهى الأصل ؛ ويقال أروم بغيرها . وصدع : شقّ ، وانتجب : اصطفى . والأسرة : رهط الرجل .

وقوله : « نبت فى حرم » يجوز أن يعنى به مكة ، ويجوز أن يعنى به المنعة والعزّ . وبسقت : طالت ، ومعنى قوله : « وثمر لا ينال » ليس على أن يريد به أن ثمرها لا ينتفع به ؛ لأن ذلك ليس بمدح بل يريد به أن ثمرها لا ينال قهرا ، ولا يحنى غصبا . ويجوز أن يريد بثمرها نفسه عليه السلام ، ومن يجرى مجراه من أهل البيت عليهم السلام ، لأنهم ثمرة تلك الشجرة .

ولا ينال ، أى لا ينال مساعيهم ومآثرهم ولا يباريهم أحد ، وقد روى فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله فى فضل قريش وبنى هاشم الكثير المستفيض ، نحو قوله عليه السلام : « قدّموا قريشا ولا تقدّموها » ، وقوله : « الأئمة من قريش » ، وقوله : « إن الله اصطفى من العرب معدّا ، واصطفى من معدّ بنى النضر بن كنانة ، واصطفى هاشما من بنى النضر ، واصطفانى من بنى هاشم » ، وقوله : « إن جبرائيل عليه السلام قال لى : يا محمد قد طفت الأرض شرقا وغربا فلم أجد فيها أكرم منك ، ولا يتساء أكرم من بنى هاشم » ، وقوله : « نقلنا من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الزكية » ، وقوله عليه السلام : « إن الله تعالى لم يمسنى بسفاح فى أرومتى منذ إسماعيل بن إبراهيم إلى عبد الله

ابن عبد المطلب » ، وقوله صلى الله عليه وآله : « سادة أهل محشر ، سادة أهل الدنيا : أنا وعلى وحسن وحسين وحزرة وجعفر » ؛ وقوله وقد سمع رجلا ينشد :  
يا أيها الرجلُ المحوّلُ رحلَهُ هَلَّا نزلتَ بِآلِ عبدِ الدارِ !  
أهكذا قال يا أبا بكر ! منكراً لما سمع ، فقال أبو بكر : لا ، يارسول الله إنه لم يقل  
هكذا ولكنه قال :

يا أيها الرجلُ المحوّلُ رحلَهُ هَلَّا نزلتَ بِآلِ عبدِ مناف <sup>(١)</sup>  
عَمروا على هَشمِ الثريدِ لقومِهِ وَرِجالُ مَكّةِ مسنتونَ عِجافٍ  
فسرّ صلى الله عليه وآله بذلك ، وقوله : « أذلّ الله من أذلّ قريشا » ، قالها ثلاثا ،  
وكقوله : « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب » وكقوله : « الناس تبع لقريش ،  
برّهم لبّهم ، وفاجرهم لفاجرهم » ؛ وكقوله : « أنا ابن لأكرمين » ، وقوله لبني هاشم :  
والله لا يبيغضُكم أحدٌ إلّا أكتبه الله على منخريه في النار » ، وقوله : « ما بال رجال  
يزعمون أنّ قرابتي غير نافعة ، بلى إنها لنافعة ؛ وإنه لا يبيغض أحد أهلى إلا حرّمه  
الله الجنة » .

والأخبار الواردة في فضائل قريش وبني هاشم وشرفهم كثيرة جدا ؛ ولا نرى الإطالة  
ها هنا باستقصائها .

وسطع الصبح يسطع سطوعا ؛ أى ارتفع ، والسّطيع : الصبح . والزّند : العود تقدح  
به النار ؛ وهو الأعلى ، والزّندة : السفلى فيها ثقب ؛ وهى الأنتى ؛ فإذا اجتمعا قيل : زندان  
ولم يقل : زندتان ؛ تغليبا للتذكير ، والجمع زناد وأزند وأزناد .

والقصد : الاعتدال . وكلامه الفصل ، أى الفاصل ، والفارق بين الحق والباطل وهو  
مصدر بمعنى الفاعل ، كقولك : رجل عدل ، أى عادل .

والهفوة : الزّلة ؛ هفايهفو . والغبابة : الجهل وقلة الفطنة ، يقال : غيبت عن الشيء وغيب

الشيء أيضا ، أغبي غباوة إذا لم يفتن له ، وغبي على الشيء كذلك ؛ إذا لم تعرفه ، وفلان غبي على « فعيل » ؛ أى قليل الفطنة .

\*\*\*

الأفضل :

اعملوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - عَلَى أَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ ، فَالطَّرِيقُ نَهْجٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ ، وَأَنْتُمْ فِي دَارٍ مُسْتَعْتَبٍ عَلَى مَهَلٍ وَفَرَاغٍ ؛ وَالصُّحُفُ مَنْشُورَةٌ ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ ، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ ، وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوعَةٌ ، وَالْأَعْمَالُ مَقْبُولَةٌ .

\*\*\*

الْبَنْجُ :

الطريق : يذكر ويؤنث ، يقال : هذا الطريق الأعظم ، وهذه الطريق العظمى ؛ والجمع أطرقة وطرق .

وأعلام بيّنة : أى منار واضح . ونهج ، أى واضح . ودار السلام : الجنة ؛ ويروى : « والطريق نهج » بالواو : واو الحال .

وأتم فى دار مستعتب ، أى فى دار يمكنكم فيها استرضاء الخالق سبحانه ، واستعبابه . ثم شرح ذلك فقال : أتم مهلون متفرغون ، وصحف أعمالكم لم تطو بعد ، وأقلام الحفظة عليكم لم تجف بعد ، وأبدانكم صحيحة ، وألسنتكم ما اعتقلت كما تعتقل ألسنة المحتضرين عند الموت ، وتوبتكم مسموعة وأعمالكم مقبولة ، لأنكم فى دار التكليف لم تخرجوا منها .



## الأصل :

ومن فطنة له عليه السلام :

بَعَثَهُ وَالنَّاسُ ضَلَالٌ فِي حَيْرَةٍ ، وَحَاطِبُونَ فِي فِتْنَةٍ ، قَدْ اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ ،  
وَأَسْتَرَلَتْهُمْ الْكِبَرِيَاءُ ، وَأَسْتَخَفَّتْهُمْ الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ ؛ حَيَارَى فِي زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ ،  
وَبَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ ؛ فَبَالَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي النَّصِيحَةِ ، وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ ، وَدَعَا  
إِلَى الْحِكْمَةِ ، وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

## الشرح :

حاطبون في فتنة : جمع حاطب ؛ وهو الذي يجمع الحطب ، ويقال لمن يجمع بين  
الصواب والخطأ ، أو يتكلم بالثبوت والسمين : حاطب ليل ، لأنه لا يبصر ما يجمع في حبله .  
ويروى : « خابطون » .

واستهوتهم الأهواء : دعتهم إلى نفسها .

واسترلتهم الكبرياء : جعلتهم ذوى زلل وخطأ . واستخففتهم الجاهلية : جعلتهم ذوى  
خفة وطيش وخرق .

والزلازل ، بالفتح : الاسم ، وبالكسر : المصدر والزلازل : الشدائد ، ومثله في الكسر  
عند الاسم ، والفتح عند المصدر « القلقال » .

(١) ساقطة من مخطوطة النهج .

## الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ ، وَالْآخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ ، وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ ، وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُونَهُ .

## الشرح :

تقدير الكلام : والظاهر فلا شيء أجلى منه ، والباطن فلا شيء أخفى منه ؛ فلما كان الجلاء يستلزم العلوّ والفوقية ، والخفاء يستلزم الانخفاض والتحتية ؛ عبّر عنهما بما يلازمهما ، وقد تقدم الكلام في معنى الأول والآخر والظاهر والباطن .

وذهب أكثر المتكلمين إلى أن الله تعالى يعدم أجزاء العالم ثم يعيدها ؛ وذهب قوم منهم إلى أن الإعادة إنما هي جمع الأجزاء بعد تفريقها لا غير .

واحتج الأولون بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قالوا : لما كان أولا بمعنى أنه الموجود ولا موجود معه ، وجب أن يكون آخراً بمعنى أنه سيؤول الأمر إلى عدم كل شيء إلا ذاته تعالى ، كما كان أولا ؛ والبحث المستقصى في هذا الباب مشروح في كتبنا الكلامية .

\*\*\*

الأفضل :

ومنها في ذكر الرسول صلى الله عليه وآله :

مُسْتَقَرُّهُ خَيْرٌ مُسْتَقَرٍّ ، وَمَنْبِتُهُ أَشْرَفُ مَنْبِتٍ ؛ فِي مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ ، وَمَمَاهِدِ  
السَّلَامَةِ ؛ قَدْ صُرِفَتْ نَحْوُهُ أَفِيدَةُ الْأَبْرَارِ ؛ وَتُنْبِتُ إِلَيْهِ أَرْزَمَةُ الْأَبْصَارِ ؛ دَفَنَ اللَّهُ بِهِ  
الضَّغَائِنَ ، وَأَطْفَأَ بِهِ النَّوَاتِرَ ، أَلْفَ بِهِ إِخْوَانًا ؛ وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانًا ، وَأَعَزَّ بِهِ الذَّلَّةَ ،  
وَأَذَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ ، كَلَامُهُ بَيَانٌ ، وَصَمْتُهُ لِسَانٌ .

\*\*\*

الشَّيْخُ :

المهاد : الفراش ، ولما قال : « في معادن » ، وهى جمع معدن ، قال بحكم القرينة  
والازدواج : « ومماهد » وإن لم يكن الواحد منها « تمهداً » ، كما قالوا : الغدايا والعشايا .  
ومأجورات ومأزورات ، ونحو ذلك . ويعنى بالسلامة هاهنا البراءة من العيوب ،  
أى فى نسب طاهر غير مأفون ولا معيب .

ثم قال : « قد صُرِفَتْ نَحْوُهُ » أى نحو الرسول صلى الله عليه وآله ، ولم يقل مَنْ صَرْفَهَا ،  
بل جعله فعلاً لم يسم فاعله ، فإن شئت قلت : الصارف لها هو الله تعالى لا بالجبر كما يقوله  
الأشعرية ، بل بالتوفيق واللفظ ، كما يقوله أصحابنا ، وإن شئت قلت : سرفها أربابها .

والضغائن : جمع ضغينة ، وهى الحقد ، ضغنت على فلان بالكسر ضِغْنًا ، والضغن  
الاسم ، كالضغينة ، وقد تضاغنوا واضطغنوا : انطَوَوْا على الأحقاد . ودَقَّنَهَا : أَكْنَهَا وأخفاها .  
وَأَلْفَ بِهِ إِخْوَانًا ، لَأَنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ أَلْفَ بَيْنَ الْمُتَبَاعِدِينَ ، وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَقَارِبِينَ ، وَقَالَ

تعالى : ﴿ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، قطع ما بين حمزة وأبي لهب مع تقاربهما ، وألف بين على عليه السلام وعمّار مع تباعدهما .

قوله عليه السلام : « وصمته لسان » ، لا يعنى باللسان هاهنا الجارحة نفسها ، بل الكلام الصادر عنها ، كقول الأعشى <sup>(٢)</sup> :

\* إِنِّي أَتَنَّى لِسَانًا لَا أَسْرَبُهَا \*

قالوا فى تفسيره: أراد الكلمة، وجمعه على هذا السن ، لأنه مؤنث ، كقولك: ذراع وأذرع، فأما جمع لسان للجارحة فالسنة ، لأنه مذكر ، كقولك: حمار وأحمره ، يقول عليه السلام : إن كلام الرسول صلى الله عليه وآله يبان ، والبيان إخراج الشيء من حيز الخفاء إلى حيز الوضوح ، وصمته صلى الله عليه وآله كلام وقول مفيد ، أى أن صمته لا يخلو من فائدة ، فكأنه كلام ، وهذا من باب التشبيه المحذوف الأداة ، كقولهم : يده بخر ، ووجه بدر .

---

(١) سورة آل عمران ١٠٣

(٢) هو أعشى باهلة ؛ وبيتة :

\* مِنْ عَلَوٍ لَا كَذِبَ فِيهَا وَلَا سَخَرُ \*

ديوان الأعشى ٢٦٦ .

ومن كلام له عليه السلام :

الأفضل :

وَلَيْنَ أَمَهَلَ اللَّهُ الظَّالِمَ فَلَنْ يَفُوتَ أَخْذُهُ ، وَهُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ عَلَى مَجَازِ طَرِيقِهِ ،  
وَبِمَوْضِعِ <sup>(١)</sup> الشَّجَا مِنْ مَسَاغِرِ رِيقِهِ .

أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَيُظْهَرَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَيْكُمْ ؛ لَيْسَ لَانْتَهُمُ أَوْلَى  
بِالْحَقِّ مِنْكُمْ ؛ وَلَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى بَاطِلِهِمْ <sup>(٢)</sup> ، وَإِطَائِكُمْ عَنْ حَقِّي ، وَلَقَدْ أَصْبَحَتْ  
الْأَلَمُ تَخَافُ ظِلْمَ رُعَاتِيهَا ، وَأَصْبَحَتْ أَخَافُ ظِلْمَ رَعِيَّتِي .

اسْتَنْفَرْتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا ، وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا ، وَدَعَوْتُكُمْ سِرًّا وَجَهْرًا  
فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا ، وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا .

شُهُودٌ <sup>(٣)</sup> كُفْيَابٍ ، وَعَبِيدٌ كَأَرْيَابٍ . أَتَلَوْ عَلَيْكُمْ الْحُكْمَ فَتَنْفِرُونَ مِنْهَا ،  
وَأَعْظُمُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا ، وَأَحْشَكُمُ عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتَى  
عَلَى آخِرِ قَوْلِي ؛ حَتَّى أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ أَيْدِي سَبَا . تَرْجِعُونَ إِلَى مَجَالِسِكُمْ ، وَتَتَخَادَعُونَ  
عَنْ مَوَاعِظِكُمْ . أَقَوْمُكُمْ غَدَوَةٌ ؛ وَتَرْجِعُونَ إِلَى عَشِيَّةٍ ؛ كَظْهَرِ الْخَنِيَّةِ عَجَزَ الْمُقَوْمُ  
وَأَعْضَلَ الْمُقَوْمُ .

أَيُّهَا الْقَوْمُ الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ ؛ الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، الْمُتَبَتَّلُ بِهِمْ  
أَمْرَاؤُهُمْ ؛ صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَفِصُّ اللَّهَ  
وَهُمْ يُطِيعُونَهُ ! لَوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنْ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالذَّرْهِمِ ؛ فَأَخَذَ  
مِنِّي عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ !

(٢) مخطوطة النهج : « باطل صاحبهم » .

(١) مخطوطة النهج : « وموضع » .

(٣) مخطوطة النهج : « أشهود » .

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ، مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَأُثْنَتَيْنِ : صُمُّ ذَوُو أَسْمَاعٍ ، وَبُكْمُ  
ذَوُو كَلَامٍ ، وَغُمَى ذَوُو أَبْصَارٍ ؛ لَا أَحْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللَّقَاءِ ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ  
عِنْدَ الْبَلَاءِ .

تَرَبَّتْ أَيْدِيكُمْ ! يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُعَاتُهَا ! كُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ  
مِنْ آخَرٍ .

وَاللَّهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالَكُمْ أَلَوْ حَسَّ الْوُغَى ، وَحَسِيَ الْفَرَّابُ ، قَدْ أَنْفَرَجْتُمْ  
عَنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفِرَاجَ الْمَرْأَةِ عَنْ قُبْلِهَا . وَإِنِّي لَعَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي ؛ وَمِنْهَا جِ  
مِنْ نَبِيِّ ، وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الْقَطْعُ لِقَطَا .



## الشُّنْخُ :

أَمَلُهُ : آخِرُهُ ، وَأَخَذُهُ فَاعِلٌ ، وَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : « فُلَانٌ يَفُوتُهُ » . وَالْمُرْسَادُ :  
الطَّرِيقُ ؛ وَهِيَ مِنْ أَلْفَاظِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ .

وَمَجَازُ طَرِيقِهِ : مَسْلَكَهُ وَمَوْضِعُ جَوَازِهِ . وَالشُّجَا : مَا يَنْشَبُ فِي الْخَلْقِ مِنْ عَظَمٍ  
أَوْ غَيْرِهِ ؛ وَمَوْضِعُ الشُّجَا : هُوَ الْخَلْقُ نَفْسُهُ . وَمَسَاغُ رِيقِهِ : مَوْضِعُ الْإِسَاغَةِ ؛ أَسْفَتْ  
الشَّرَابُ : أَوْصَلَتْهُ إِلَى الْمَعْدَةِ . وَيَجُوزُ : سَفَتْ الشَّرَابُ أَسْوَغُهُ وَأَسِيفُهُ ، وَسَاغَ الشَّرَابُ  
نَفْسُهُ يَسُوغُ سَوْغًا ، أَيْ سَهْلٌ مَدْخَلُهُ فِي الْخَلْقِ ؛ يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى . وَهَذَا الْكَلَامُ مِنْ  
بَابِ التَّوَسُّعِ وَالْمَجَازِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْحَصُولُ فِي الْجِهَاتِ ؛ وَلَكِنَّهُ كَقَوْلِهِ  
تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> . وَقَوْلُهُ : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ  
الْوَرِيدِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

(١) سورة الحديد ٤

(٢) سورة ق ١٦

ثم أقسم عليه السلام أن أهل الشام لا بد أن يظهروا على أهل العراق ، وأن ذلك ليس لأنهم على الحق وأهل العراق على الباطل ؛ بل لأنهم أطوعٌ لأمرهم ؛ ومدار النصر في الحرب إنما هو على طاعة الجيش وانتظام أمره ، لا على اعتقاد الحق ؛ فإنه ليس يُفنى في الحرب أن يكون الجيش محققاً في العقيدة إذا كان مختلف الآراء ، غير مطيع لأمر المدبر له ؛ ولهذا تجد أهل الشرك كثيراً ما ينتصرون على أهل التوحيد .

ثم ذكر عليه السلام نكتة لطيفة في هذا المعنى ، فقال : العادة أن الرعية تخاف ظلم الوالى ، وأنا أخاف ظلم ريعتي ؛ ومن تأمل أحواله عليه السلام في خلافته ، علم أنه كان كالحجور عليه ؛ لا يتمكن من بلوغ مافى نفسه ؛ وذلك لأن العارفين بحقيقة حاله كانوا قليلين ؛ وكان السواد الأعظم ، لا يعتقدون فيه الأمر الذى يجب اعتقاده فيه ، ويرون تفضيل من تقدمه من الخلفاء عليه ، ويظنون أن الأفضلية إنما هي الخلافة ، ويقلدوا أخلافهم أسلافهم ؛ ويقولون : لولا أن الأوائل علموا فضل المتقدمين عليه لما قدموا ، ولا يروونه إلا بعين التبعية لمن سبقه ، وأنه كان رعية لهم ، وأكثرهم إنما يحارب معه بالحمية ، وبنخوة العربية لا بالدين والعقيدة ، وكان عليه السلام مدفوعاً إلى مداراتهم ومقاربتهم ؛ ولم يكن قادراً على إظهار ما عنده ؛ ألا ترى إلى كتابه إلى قضاته فى الأمصار . ! وقوله : « فاقضوا كما كنتم تقضون ، حتى تكون للناس جماعة ، وأموت كما مات أصحابي » ؛ وهذا الكلام لا يحتاج إلى تفسير ، ومعناه واضح ، وهو أنه قال لهم : اتبعوا عادتك الآن بما جل الحال فى الأحكام والقضايا التى كنتم تقضون بها إلى أن يكون للناس جماعة ؛ أى إلى أن تُسفر هذه الأمور والخطوب عن الاجتماع وزوال الفرقة ، وسكون الفتنة ، وحينئذ أعرفكم ما عندى فى هذه القضايا والأحكام التى قد استمررت عليها .

ثم قال : « أو أموت كما مات أصحابي » ، فن قائل يقول : عني بأصحابه الخلفاء المتقدمين ،

ومن قائل يقول : عَنى بأصحابه شيعته كسلمان وأبى ذر والمقداد وعمار ونحوهم ، ألا ترى إلى قوله على المنبر فى أمهات الأولاد : « كان رأيى ورأى عمر ألا يُبَغْن ، وأنا أرى الآن يبعن » ؛ فقام عليه عبيدة السلماني فقال له : رأيك مع الجماعة أحب إلينا من رأيك وحدك ؛ فما أعاد عليه حرفاً ، فهل يدلّ هذا على القوة والقهر ؛ أم على الضعف فى السلطان والرخاوة ! وهل كانت المصلحة والحكمة تقتضى فى ذلك الوقت غير السكوت والإمساك ! ألا ترى أنه كان يقرأ فى صلاة الصبح وخلفه جماعة من أصحابه ؛ فقرأ واحد منهم رافعاً صوته ، معارضا قراءة أمير المؤمنين عليه السلام : ﴿ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضَى بِالْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴾ . فلم يضطرب عليه السلام ، ولم يقطع صلاته ولم يلتفت وراءه ؛ ولكنه قرأ معارضاً له على البديهة : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> . وهذا صبر عظيم وأناة عجيبة وتوفيق بين ؛ وبهذا ونحوه استدلت أصحابنا المتكلمون على حُسن سياسته وصحة تدبيره ، لأنّ مَنْ مَنى بهذه الرعية المختلفة الأهواء ، وهذا الجيش العاصى له ، المتمرد عليه ، ثم كسر بهم الأعداء ، وقتل بهم الرؤساء ؛ فليس يبلغ أحد فى حسن السياسة وصحة التدبير مبلغه ، ولا يقدر أحدٌ قدره ، وقد قال بعض المتكلمين من أصحابنا : إن سياسة على عليه السلام إذا تأملها المنصف متدبراً لها بالإضافة إلى أحواله التى دفع إليها مع أصحابه ، جرت تجرّى المعجزات ؛ لصعوبة الأمر وتعذّره ؛ فإن أصحابه كانوا فرقتين : إحداهما تذهب إلى أنّ عثمان قتل مظلوماً وتتولاه وتبرأ من أعدائه ، والأخرى - وهم جمهور أصحاب الحرب وأهل الفناء والبأس - يعتقدون أنّ عثمان قتل لأحداث أوجبت عليه القتل ؛ وقد كان منهم مَنْ يصرّح بتكفيره ؛ وكلٌّ من هاتين الفرقتين يزعم أن علياً عليه السلام موافق لها على رأيها ، وتطالبه فى كلّ وقت بأن يبدى مذهبه فى عثمان ؛ وتسأله أن يجيب بجواب واضح فى أمره ؛ وكان عليه السلام ،

(١) سورة الروم ٦٠ ، وهذه قراءة على ، وقراءة المصحف : ﴿ يَقْضَى الْحَقُّ ﴾ ، وانظر تفسير القرطبي ٦ : ٤٣٩ .



يعلم أنه متى وافق إحدى الطائفتين بايئنه الأخرى ، وأسلمته وتولت عنه وخذلته ، فأخذ عليه السلام يعتمد في جوابه ويستعمل في كلامه ما يظنّ به كلّ واحدة من الفرقتين أنه يوافق رأيها ويمائل اعتقادها ، فتارة يقول : الله قتله وأنا معه ، وتذهب الطائفة الموالية لعثمان إلى أنه أراد أن الله أماته وسيميتني كما أماته ؛ وتذهب الطائفة الأخرى إلى أنه أراد أنه قتل عثمان مع قتل الله له أيضا ، وكذلك قوله تارة أخرى : « ما أمرت به ولا نهيت عنه » ، وقوله : « لو أمرت به لكنت قاتلا ، ولو نهيت عنه لكنت ناصرا » ، وأشياء من هذا الجنس مذكورة مروية عنه ، فلم يزل على هذه الوتيرة حتى قبض عليه السلام ، وكلّ من الطائفتين موالية لمعتقده أن رأيّه في عثمان كرايها ؛ فلو لم يكن له من السياسة إلا هذا القدر - مع كثرة خوض الناس حينئذ في أمر عثمان والحاجة إلى ذكره في كلّ مقام - لكفاه في الدلالة على أنه أعرفُ الناس بها ، وأحذقهم فيها ، وأعلمهم بوجوه مخارج الكلام ، وتدير أحوال الرجال .

\*\*\*

ثم نعود إلى الشرح :

قوله عليه السلام: «نصحت لكم»، هو الأوضح ؛ وعليه ، ورد لفظ القرآن<sup>(١)</sup> ، وقول العامة : « نصحتك » ليس بالأوضح .

قوله : « وَعَبِيدُكَ رَبَّابِ » يصفهم بِالْكَبَرِ والتَّيَّةِ .

فإن قلت : كيف قال عنهم إنهم عبيد وكانوا عَرَبًا صَلْبِيَّة ؟ قلت : يريد أن أخلاقهم كأخلاق العبيد؛ من الغدر والخلاف ودناءة الأنفس ؛ وفيهم مع ذلك كِبَر السادات والأرباب وتيهم ؛ فقد جمعوا خِصَالَ السُّوء كلها .

وَأَيَادِي سَبَأَ؛ مِثْلُ يَضْرِبُ لِلْمُتَفَرِّقِينَ، وَأَصْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى عَنْ أَهْلِ سَبَأَ: ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ

(۱) من قوله تعالى في سورة الأعراف ۷۹ : ﴿ وَقَالَ يَأْقُومَ لَقَدْ أَبْلَغْتُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ ﴾ .

كُلُّ مُزَقٍّ<sup>(١)</sup> وسبأ مهموز ؛ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ؛ ويقال : ذهبوا أيدي سبا ، وأيادي سبا ، الياء ساكنة ؛ وكذلك الألف ؛ وهكذا نقل المثل ، أي ذهبوا متفرقين ، وهما اسمان جعلوا واحدا ؛ مثل معدى كرب .

قوله : « تتخادعون عن مواظكم » ، أي تمسكون عن الاتعاض والانزجار ، وتقلعون عن ذلك ؛ من قولهم : كان فلان يعطى ثم خدع ، أي أمسك وأقلع . ويجوز أن يريد : تتلونون وتختلفون في قبول الموعظة ؛ من قولهم : خلق فلان خلق خادع ، أي متلون ، وسوق خادعة أي مختلفة متلونة ، ولا يجوز أن يريد باللفظة المعنى المشهور منها ؛ لأنه إنما يقال : فلان يتخادع لفلان ؛ إذا كان يُرِيه أنه منخدع له ، وليس بمنخدع في الحقيقة ؛ وهذا لا يطابق معنى الكلام .

والخية : القوس . وقوله : « كظهر الخية » ، يريد اعوجاجهم ؛ كما أن ظهر القوس معوج . وأعضل المقوم ، أي أعضل داؤه ، أي أعيا . ويروى : « أيها الشاهدة أبدانهم » ، بحذف الموصوف .

ثم أقسم أنه يودّ أن معاوية صارفه بهم ، فأعطاه من أهل الشام واحدا ، وأخذ منه عشرة ، صَرَفَ الدينار بالدراهم ؛ أخذ هذا اللفظ عبدُ الله بن الزبير لما وفد إليه أهل البصرة ، وفيهم الأحنف ، فتكلم منهم أبو حاضر الأسدي ، وكان خطيبا جَمِيلا ، فقال له عبد الله بن الزبير : اسكت ؛ فوالله لو دِدْتُ أن لي بكلّ عشرة من أهل العراق واحداً من أهل الشام صَرَفَ الدينار بالدراهم ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن لنا ولك مثلاً ، أفتأذن في ذكره ؟ قال : نعم . قال : مَثَلُنَا ومَثَلُكَ ومثل أهل الشام قولُ الأعشى :

عَلَّقْتُهَا عَرَضًا وَعُلَّقْتُ رَجُلًا غَيْرِي ، وَعُلَّقَ أُخْرَى غَيْرَهَا الرَّجُلُ<sup>(٢)</sup>

(١) سورة سبا ١٩

(٢) هو أعشى قيس ، ديوانه ١٣

أحبك أهل العراق وأحيت أهل الشام وأحب أهل الشام عبد الملك فما تصنع ؟  
ثم ذكر عليه السلام أنه مني ، أى بُليّ منهم بثلاث واثنتين ، إنما لم يقل بخمس ، لأن  
الثلاث إيجابية والاثنتين سلبية ، فأحب أن يفرق بين الإثبات والنفي .

ويروى : « لا أحرار صدق عند اللقاء » ، جمع صادق . ولا إخوان ثقة عند البلاء ،  
أى موثوق بهم .

تربت أيديكم ، كلمة يدعى على الإنسان بها ، أى لا أصبتم خيرا ، وأصل « ترب »  
أصابه التراب ، فكأنه يدعو عليه بأن يفتقر حتى يلتصق بالتراب .

قوله : « فما إخالكم » أى فما أظنكم ؛ والأفصح كسر الألف وهو السماع ؛ وبنو  
أسد يفتحونها وهو القياس .

قوله : « ألو » أصله « أن لو » ثم أدغمت النون فى الألف فصارت كلمة واحدة .

وحس الوغى ، بكسر الميم : اشتدَّ وعظُم ، فهو حس وأحس ؛ بين الحس والحاسة .  
والوغى فى الأصل : الأصوات والجلبة ، وسميت الحرب نفسها وغي لما فيها من ذلك .

وقوله : « انفراج المرأة عن قبلها » أى وقت الولادة .

قوله : « ألقطه لقطا » يريد أن الضلال غالب على الهدى ؛ فأنا التقط طريق الهدى  
من بين طريق الضلال لقطا من هاهنا وهاهنا كما يسلك الإنسان طريقا دقيقة ،  
قد اكتنفها الشوك والعوسج من جانبيها كليهما ، فهو يلتقط النهج التقاطا .

\*\*\*

الأفضل :

انظروا أهل بيت نبيكم فالزموا سمتهم ، وأتبعوا أثرهم ، فلن يخرجوكم من  
هدى ، ولن يعيدوكم فى ردى ، فإن لبّدوا فالبدّوا ، وإن نهضوا فانهضوا ، ولا  
تسبقوهم فتضلّوا ، ولا تتأخروا عنهم فتهاكوا .

لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَمَا أَرَى أَحَدًا يُشَبِّهُهُمْ مِنْكُمْ ، لَقَدْ كَانُوا يُصْبِحُونَ شُعْنًا غُبْرًا ؛ وَقَدْ بَاتُوا سُجَّدًا وَقِيَامًا ، يُرَاحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُودِهِمْ ، وَيَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجُمُرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ ، كَأَنَّ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ رُكْبَ الْمَغْزَى ، مِنْ طُولِ سُجُودِهِمْ ؛ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى تُبَلَّ جُيُوبُهُمْ ، وَمَادُوا كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيحِ الْعَاصِفِ ، خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ ، وَرَجَاءً لِلثَّوَابِ .

### الشُّرْحُ :

السمت : الطريق ، ولَبَدَ الشيء بالأرض ، يَلْبُدُ بالضم لُبُودًا : التصق بها . ويصبحون شُعْنًا غُبْرًا ، من قَشَفَ العبادة وقيام الليل وصوم النهار وهجر الملاذ ، فيراوحون بين جباههم وخذودهم ، تارة يسجدون على الجباه ، وتارة يضعون خدودهم على الأرض بعد الصلاة ؛ تَذَلُّلاً وخضوعاً . والمراحة بين العمل : أَنْ يَعْمَلَ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً ، ويرواح بين رجليه ؛ إِذَا قَامَ عَلَى هَذِهِ تَارَةً وَعَلَى هَذِهِ أُخْرَى .

ويقال مغزى لهذا الجنس من الغنم وَمَعِيزٌ وَمَعِيزٌ وَأَمْعُوزٌ وَمَغْزٌ ، بالنسكين ، ووَاحِدُ الْمَغْزِ مَاعِزٌ ، كَصَحْبٍ وَصَاحِبٍ ، وَالْأَتَى مَاعِزَةٌ وَالْجَمْعُ مَوَاعِزُ .

وهملت أَعْيُنُهُمْ : سَالَتْ ، تَهْمُلُ وَتَهْمِلُ .

ويروى « حَتَّى تُبَلَّ جِبَاهُهُمْ » ، أَيْ يَبْلُ مَوْضِعَ السُّجُودِ فَتُبْتَلُ الْجَبْهَةُ بِمَلَاقَاتِهِ . وَمَادُوا : تَحَرَّكُوا وَاضْطَرَبُوا ، إِمَّا خَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ كَمَا يَتَحَرَّكُ الرَّجُلُ وَيَضْطَرِبُ ، أَوْ رَجَاءً لِلثَّوَابِ كَمَا يَتَحَرَّكُ النِّشْوَانُ مِنَ الطَّرَبِ ، وَكَمَا يَتَحَرَّكُ الْجَذَلُ الْمَسْرُورُ مِنَ الْفَرَحِ .

## الأضل :

ومن كلام له عليه السلام :

وَاللّٰهُ لَا يَزَالُونَ حَتَّى لَا يَدْعُوا لِلّٰهِ مُحَرَّمًا إِلَّا اسْتَحْلَوْهُ ، وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلَّوهُ ،  
وَحَتَّى لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ ، وَنَبَأَ بِهِ سُوءَ رِعَّتِهِمْ<sup>(١)</sup> ، وَحَتَّى  
يَقُومَ أَلْبَا كِيَانِ يَبْكِيَانِ : بَاكِ يَبْكِي لِدِينِهِ ؛ وَبَاكِ يَبْكِي لِدُنْيَاهُ ، وَحَتَّى تَكُونَ  
نُصْرَةٌ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ ، إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ ، وَإِذَا غَابَ  
أُغْتَابَهُ ، وَحَتَّى يَكُونَ أَعْظَمُكُمْ فِيهَا غَنَاءً أَحْسَنُكُمْ بِاللّٰهِ ظَنًّا ، فَإِنْ أَتَاكُمْ اللّٰهُ  
بِعَافِيَةٍ فَاقْبَلُوهَا ، وَإِنْ أَبْتَلَيْتُمْ فَاصْبِرُوا ، فَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ .

\*\*\*

## الشرح :

تقدير الكلام : لا يزالون ظالمين ؛ لحذف الخبر وهو مراد ، وسدت « حتى »  
وما بعدها مسدّد الخبر ؛ ولا يصحّ ما ذهب إليه بعض المفسرين من أنّ « زال » بمعنى تحرك  
وانتقل ؛ فلا تكون محتاجة إلى خبر ، بل تكون تامة في نفسها ، لأنّ تلك مستقبلها يزول  
بالواو، وهاهنا بالألف لا يزالون ؛ فهي الناقصة التي لم تأت تامة قط ؛ ومثلها في أنّها لا تزال  
ناقصة : ظلّ وما فتىء وليس .

والحرّم : ما لا يحلّ انتهاكه ، وكذلك الحرمة بفتح الراء وضمتها .

وبيوت المدر : هي البيوت المبنية في القرى ، وبيوت الوبر : ما يتخذ في البادية من وبر

الإبل والوبر لها كالصوف للضأن ، وكالشعر للعز .

(١) زاد في مخطوطة النهج بعدها : « ونزل به غيهم » . (٢) مخطوطة النهج : « فإذا » .

وقد وَبِرَ البعيرُ بالكسر ، فهو وبر ، وأوبر ، إذا كثر وبرُّه . ونباه منزله : إذا ضرّه ولم يوافقْه، وكذلك نباه فرأشه، فالفعل لازم، فإذا أردت تعديته بالهمزة قلت : قد أنبى. فلان على منزلى ، أى جعله نايياً ، وإنْ عدّيته بحرف الجر قلت : قد نبا بمنزلى فلان ، أى أنباه على ، وهو فى هذا الموضع معدّى بحرف الجرّ .

وسوء رعتهم ، أى سوء ورعهم ، أى تقواهم . والورع بكسر الراء : الرجل التقى ، ورع يروع بالكسر فيهما ورعا ورعة ، ويروى : « سوء رَغِيهم » أى سوء سياستهم وإمستهم . ونصرة أحدكم من أحدهم ؛ أى انتصاره منه وانتقامه ، فهو مصدر مضاف إلى الفاعل ؛ وقد تقدم شرح هذا المعنى ؛ وقد حمل قوم هذا المصدر على الإضافة إلى المفعول وكذلك نُصرة العبد ؛ وتقدير الكلام حتى يكون نصرة أحد هؤلاء الولاة لأحدكم كنصرة سيّد العبد السيّد الطريقة إياه ، « ومن » فى الموضعين مضافة إلى محذوف تقديره مِنْ جانب أحدكم ومن جانب سيده ؛ وهذا ضعيف لما فيه من الفصل بين العبد وبين قوله : « إذا شهد أطاعه » ؛ وهو الكلام الذى إذا استمرّ المعنى جعل حالا من العبد بقوله : « من سيده » . والضمير فى قوله : « فيها » يرجع إلى غير مذكور لفظاً ؛ ولكنه كالمذكور ؛ يعنى الفتنة ، أى حتى يكون أعظمكم فى الفتنة غناء .

ويروى برفع : « أعظمكم » ونصب « أحسنكم » والأول أليق ؛ وهذا الكلام كله إشارة إلى بنى أمية .

## الاضل :

ومن فطنة له عليه السلام :

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ ، وَنَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ ، وَنَسْأَلُهُ الْمَعَاةَ فِي الْأَذْيَانِ ، كَمَا نَسْأَلُهُ الْمَعَاةَ فِي الْأَبْدَانِ .

أَوْصِيَكُمْ بِالرَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ وَإِنْ لَمْ تُحِبُّوا تَرْكَهَا ، وَالتَّوْبَةِ لِأَجْسَائِكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجْدِيدَهَا ؛ فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسْفِرٍ سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ ، وَأَمْثُوا عِلْمًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ بَلَّغُوهُ . وَكَمْ عَسَى الْمُجْرَى إِلَى الْغَايَةِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا حَتَّى يَبْلُغَهَا ! وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعْدُوهُ ، وَطَالِبٌ حَيْثُ مِنَ الْمَوْتِ يَحْدُوهُ ، وَمُزْعِجٌ فِي الدُّنْيَا عَنِ الدُّنْيَا حَتَّى يُفَارِقَهَا رَغْمًا !

فَلَا تَنَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا ، وَلَا تَعَجَبُوا بِزَيْنَتِهَا وَنَعِيمِهَا ، وَلَا تَجَزَعُوا مِنْ ضَرَائِهَا وَبُؤْسِهَا ، فَإِنَّ عِزَّهَا وَفَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ ، وَزِينَتَهَا وَنَعِيمَهَا إِلَى زَوَالٍ ، وَضَرَاءُهَا وَبُؤْسُهَا إِلَى نَفَادٍ ، وَكُلُّ مُدَّةٍ فِيهَا إِلَى انْتِهَاءٍ ، وَكُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ . أَوْ لَيْسَ لَكُمْ فِي آثَارِ الْأَوَّلِينَ مُزْدَجَرٌ ، وَفِي آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ تَبْصِرَةٌ وَمُعْتَبَرٌ ؛ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ !

أَوَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، وَإِلَى الْخَلْفِ الْبَاقِينَ لَا يَبْقَوْنَ ! أَوَلَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُمْسُونَ وَيُصْبِحُونَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى : فَمِيتَ يُسْكِي ، وَآخَرُ يُعَزِّي ، وَصَرِيحٌ مُبْتَلَى ، وَعَائِدٌ يَعُودُ ، وَآخَرُ بِنَفْسِهِ يَجُودُ ، وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا

وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهُ ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَفْقُولٍ عَنْهُ ؛ وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِي مَا يَمْنِي الْبَاقِي !  
 أَلَا فَاذْكُرُوا هَازِمَ اللَّذَاتِ ، وَمُنْقَصَ الشَّهَوَاتِ ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ ، عِنْدَ  
 الْمُسَاوَرَةِ لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ ، وَاسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى آدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ ، وَمَالَا يُحْصَى مِنْ  
 أَعْدَادِ نِعَمِهِ وَإِحْسَانِهِ .

\*\*\*

### البَّيْرُجُ :

لما كان الماضي معلوماً جعل الحمد يازانه ؛ لأنَّ المجهول لا يحمّد عليه ؛ ولما كان المستقبل  
 غيرَ معلوم جعل الاستعانة يازانه ؛ لأنَّ الماضي لا يُستعان عليه ؛ ولقد ظرّف وأبدع عليه  
 السلام في قوله : « ونسأله المعافاة في الأديان ، كما نسأله المعافاة في الأبدان » ؛ وذلك أنَّ  
 للأديان سُقْمًا وطبًّا وشفاء ؛ كما أنَّ للأبدان سُقْمًا وطبًّا وشفاء ، قال محمود الوراق :

وإذا مرضتَ من الذُّنُوبِ فداوها بالذِّكْرِ إنَّ الذِّكْرَ خَيْرُ دَوَاءٍ  
 وَالسُّقْمُ فِي الْأَبْدَانِ لَيْسَ بِضَائِرٍ وَالسُّقْمُ فِي الْأَدْيَانِ شَرٌّ بَلَاءٍ  
 وقيل لأعرابي : ماتتسكى ؟ قال : ذنوبي ، قيل : فما تشتهي ؟ قال : الجنة ، قيل :  
 أفلا ندعوك طبيباً ؟ قال : الطيب أمرضني .

سمعتُ عفيفة بنت الوليد البصريّة العابدة رجلاً يقول : ما أشدَّ العَمَى على من كان  
 بصيراً ! فقالت : عبد الله ! غَفَلْتَ عن مرض الذنوب ، واهتممت بمرض الأجساد ؛ عَمَى  
 القلوب عن الله أشدُّ من عَمَى العين عن الدنيا ؛ رَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ وَهَبَ لِي كُنْهَ مُحَبَّتِهِ ، وَلَمْ يُبَيِّقْ  
 مِنِّي جَارِحَةً إِلَّا تَبَلَّهَا <sup>(١)</sup> .

قيل لحسان بن أبي سنان في مرضه : مامرضك ؟ قال : مرض لا يفهمه الأطباء ؛ قيل :

(١) تبلىها : أسقمها .



وما هو؟ قال : مرض الذنوب ؛ فقليل : كيف تُجِدُكَ الآن ؛ قال : بخير إن نجوتُ من النار ، قيل : فما تشتهي ؟ قال : ليلة طويلةً بعيدةً ما بين الطرفين أحبها بذكر الله .

ابن شُبْرُمة : عَجِبْتُ مَنْ يَحْتَمِي مِنَ الطَّعَامِ خِيفَةَ الدَّاءِ ؛ كَيْفَ لَا يَحْتَمِي مِنَ الذَّنُوبِ

خِيفَةَ النَّارِ !

قوله عليه السلام : « الدنيا التاركة لكم وإن لم تحبوا تركها » معنَى حسن ؛ ومنه

قول أبي الطَّيِّب :

كَلَّ دَمْعٌ يَسِيلُ مِنْهَا عَلَيْهَا وَبِفِكَ الْيَدَيْنِ عَنْهَا تُخَلَّى <sup>(١)</sup>

والرفض : التَّركُ ؛ وإِبْلَ رَفُضٌ : متروكة ترعى حيث شاءت ، وقوم سَفَرٌ ، أى

مسافرون . وأَمْوًا : قصدوا ، والعَلَمُ : الجبل أو المنار فى الطريق يهتدى به .

وَكُنَّ فى هذه المواضع كهى فى قوله : « كَأَنَّكَ بالدنيا لم تَكُنْ ، وكَأَنَّكَ بالآخرة

لم تزل ، ما أقرب ذلك وأسرع ! » ، وتقدير الكلام هاهنا : كَأَنَّهُمْ فى حال كونهم غير قاطعين

له قاطعون له ، وكَأَنَّهُمْ فى حال كونهم غير بالغين له بالغون له ، لأنه لما قرب زمان إحدى

الحالتين من زمان الأخرى شَبَّهُوا وهم فى الحال الأولى بهم أَنفُسِهِمْ وهم على الحال الثانية .

قوله عليه السلام : « وكَمْ عسى المجرى » أَجْرَى فلان فرسه إلى الغاية إذا أرسلها ؛

ثم نقل ذلك إلى كَلَّ مَنْ يَقْصِدُ بكلامه معنَى أو بفعله غرضاً ، فقليل : فلان يجرى بقوله إلى

كذا ، أو يجرى بحركته الغلانية إلى كذا ، أى يقصد ويتبهى بإرادته وأغراضه ولا يمدوه

ولا يتجاوزوه .

والخنيث : السريع . ويحدوه : يسوقه . والمنافسة : المحاسدة ، ونفست عليه بكذا ، أى

أى ضمنت . والبؤس : الشدة . والتفاد : الفناء .

ومافى قوله : « على أثر الماضي مايمضى الباقي » إمّا زائدة أو مصدرية . وقد أخذ هذا اللفظ الوليد بن يزيد بن عبد الملك يوم مات مَسْلَمَة بن عبد الملك ؛ قيل : لما مات مسلمة بن عبد الملك ، واجتمع بنو أمية ورؤساء العرب ينظرون جنازته ، خرج الوليد بن يزيد على الناس وهو نَشْوَانٌ تَمَلُّ بِحَجَرٍ مُطْرَفٍ خَزَ ؛ وهو يندب مسلمة ومواليه حوله ، فوقف على هشام ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنْ عُقِبَى مَنْ بَقِيَ لِحُوقِ مَنْ مَضَى ؛ وقد أقفر بعد مسلمة الصَّيْدُ لِمَنْ رَمَى ، واختلَّ الثَّغْرُ فَوْهَى ، وارتجَّ الطودُ فِهْوَى ؛ وعلى أثرٍ مَنْ سَلَفَ مَا يَمْضَى مِنْ خَلْفٍ ، فَتَزَوَّدُوا فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى .

قوله عليه السلام : « عند مساورة الأعمال القبيحة » العامل فى « عند » قوله : « اذكروا » أى ليكن ذكرُكم الموت وقت مساورتكم ، والمساورة : الموائمة ، وسارَ إليه يَسُورُ سَوْرًا : وثب ، قال الأخطل يصف خمرًا له .

لما أتوها بمصباحٍ وَمُبْزَلِهِمْ سَارَتْ إِلَيْهِمْ سَوْرَةُ الْأَبْجَلِ الضَّارِ (١)  
أى كوثوب العرق الذى قد فُصِدَ أو قطع فلا يكاد ينقطع دمه ؛ ويقال : إِنْ لَفَضَبِهِ لَسَوْرَةٌ ، وهو سَوَّارٌ ، أى وثاب مُعَرِّبٌ .

(١) ديوانه ١١٨ . المِزَل : الثقب فى جانب الحاية تجرى منه الخمر صافية . والأبجل : عرق يكون فى الدواب . ورواية الديوان : « سَوْرُ الْأَبْجَلِ » .

ومن مظنة له عليه السلام :

### الأصل :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْلَهُ ، وَالْبَاسِطِ فِيهِمْ بِالْجُودِ يَدَهُ . نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ  
أُمُورِهِ ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ  
وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِقًا ، وَبِدَلِيلِهِ نَاطِقًا ، فَأَدَّى أَمِينًا ، وَمَضَى رَشِيدًا ،  
وَحَلَفَ فِينَا رَايَةَ الْحَقِّ ؛ مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَّقَ ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ ، وَمَنْ لَزِمَهَا لَحِقَ .  
دَلِيلُهَا مَكِثُ الْكَلَامِ ، بَطْنُ الْقِيَامِ ، سَرِيعُ إِذَا قَامَ ، فَإِذَا أَنْتُمْ أَنْتُمْ لَهُ رِقَابُكُمْ ،  
وَأَشْرَمُكُمْ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِكُمْ ؛ جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ ؛ فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ ؛ حَتَّى  
يُطْلِعَ اللَّهُ لَكُمْ مَنْ يَجْمَعُكُمْ وَيَضُمُّ نَشْرَكُمْ ، فَلَا تَطْمَعُوا فِي غَيْرِ مُقْبِلٍ ، وَلَا تَيْشَسُوا  
مِنْ مُدْبِرٍ ، فَإِنَّ الْمَذْبُورَ عَسَى أَنْ تَزَلَ بِهِ إِحْدَى قَائِمَتَيْهِ ، وَتَنْبُتَ الْأُخْرَى فَتَرْجِعَا  
حَتَّى تَنْبُتَا جَمِيعًا .

أَلَا إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ كَمَثَلِ نُجُومِ السَّمَاءِ ؛ إِذَا خَوَى نَجْمٌ طَلَعَ  
نَجْمٌ ؛ فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلْتُمْ مِنَ اللَّهِ فِيكُمْ الصَّنَائِعُ ، وَأَرَأَاكُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ .

\*\*\*

### الشرح :

يده هاهنا: نعمته ؛ يقال : لفلان عندي يد ؛ أى نعمة وإحسان ، قال الشاعر :

فإن ترجع الأيام بيني وبينها فإن لها عندي يدا لا أضعها

وصادعا ، أى مظهرها ومجاهرها للمشركين ، قال تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
وراية الحق : الثقلان الخلفان بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ وهما  
الكتاب والعِترَة .

ومَرَق : خرج ، أى فارق الحق ، ومرق السهم عن الرميّة: خرج من جانبها الآخر ؛  
وبه سُميت الخوارج مارقة .

وزَهَقَتْ نفسه ، بالفتح زهوقا ، أى خرجت ، قال تعالى : ﴿ وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ  
فِرُّوْكَانَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وزَهَقَتْ الناقة ؛ إذا سبقت وتقدّمت أمام الرّكّاب ، وزهقَ الباطل :  
اضمحلّ ، يقول عليه السلام : مَنْ خالفها متقدّما لها أو متأخرا عنها فقد خرج عن الحق ،  
ومن لازمها فقد أصابَ الحق .

ثم قال : « دليلها مكِث الكلام » ، يعنى نفسه عليه السلام ، لأنه المشارُ إليه من  
العِترَة ، وأعلمُ الناس بالكتاب . ومكِث الكلام : بطيئه ، ورجل مَكِث ؛ أى رزين ،  
والمَكْث : اللَّبْث والانتظار ، مَكَثَ ومَكْثَ بالفتح والضم ، والاسم المَكْث والمِكْثَة  
بالضم وكسرهما ، يعنى أنه ذو أناة وتؤدة ، ثم أكّد ذلك بقوله : « بطيء القيام » .

ثم قال : « سريع إذا قام » ، أى هو متأنّ مثبّت فى أحواله ؛ فإذا نهض جدّ وبالغ ؛  
وهذا المعنى كثير جدا ؛ قال أبو الطيب :

وما قلتُ للبدرِ أنت اللّجَيْنُ      ولا قلتُ للشمسِ أنتِ الذهبُ <sup>(٣)</sup>  
فَيَقْلَقُ مِنْهُ البعيدُ الأناةِ      وَيَغْضَبُ مِنْهُ البطيءُ الغضبُ

يعنى سيف الدولة .

(١) سورة الحجر ٩٤

(٢) سورة التوبة ٨٥

(٣) ديوانه ١ : ٩٧

## [ أقوال مأثورة في مدح الأناة وذم العجلة ]

ومن أمثالهم : « يريك الهويني والأمور تطير » ، يضرب لمن ظاهره الأناة وباطنه إبرام الأمور وتنفيذها والحاضرون لا يشعرون ؛ ويقولون لمن هو كذلك : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ووقع ذو الرياستين إلى عامل له : إن أسرع النار التهاباً أسرعها خوداً ، فتأن في أمرك . ويقال : إن آدم عليه السلام أوصى ولده عند موته فقال : كل عمل تريدون أن تعملوه فتوقفوا فيه ساعة ، فإنني لو توقفت لم يصبنى ما أصابني .

بعض الأعراب يوصى ولده : إياكم والعجلة ، فإن أبي كان يكتنيتها : أم الندم . وكان يقال : من ورد مجلاً صدر خجلاً . وقال ابن هاني المغربي :

وكلُّ أناة في المواطن سوددٌ ولا كآناة من قديرٍ مُحَكَّمٌ <sup>(٢)</sup>  
ومن يتبين أن للصفح موضعاً من السيف يصفح عن كثيرٍ ويحلمُ  
وما الرأي إلا بعد طول تثبتٍ ولا الحزم إلا بعد طول تلؤمٍ <sup>(٣)</sup>

وقوله عليه السلام « بطيء القيام ، سريع إذا قام » فيه شبهة من قول الشنفرى :

مسبل في الحى أحوى رفلٌ وإذا يغزو فيسمع أزلٌ

ومن أمثالهم في مدح الأناة وذم العجلة : أخطأ مستعجل أو كاد ، وأصاب متثبت أو كاد .

(١) سورة النمل ٨٨

(٢) ديوانه ٦٧٠

(٣) تلؤم في الأمر : تمكث فيه وانتظر .

ومنها :

\* وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ <sup>(١)</sup> \*

ومنها : ربَّ عجلة تهب ريثاً <sup>(٢)</sup> .

وقال البحتري :

حَلِيمٌ إِذَا الْقَوْمُ اسْتَخَفَّتْ حُلُومُهُمْ وَقُورٌ إِذَا مَا حَادَثُ الدَّهْرِ أَجَلْبَا <sup>(٣)</sup>  
قال الأحنف لرجل سبه فأفرط : يا هذا إنك منذ اليوم تحذو بجملٍ يقال .

وقال الشاعر :

أَحْلَامُنَا تَزِبُ الْجِبَالُ رَجَاحَةً وَتَخَالِنَا جِنًّا إِذَا مَا نَجْهَلُ

### [ فصل في مدح قلة الكلام وذم كثرتة ]

فأما قوله عليه السلام : « مكثُ الكلام » ، فإن قلة الكلام من صفات المدح ، وكثرتة من صفات الذم . قالت جارية ابن السَّامِكِ له : ما أحسن كلامك لولا أنك تكثر ترداده ! فقال : أرددُه حتى يفهمه من لم يفهمه ، قالت : فإلى أن يفهمه مَنْ لم يفهمه قد ملَّه مَنْ فهمه .

بعث عبدُ العزيز بن مروان بن الحكم إلى ابن أخيه الوليد بن عبد الملك قطيفةً حمراء وكتب إليه : أما بعدُ ، فقد بعثتُ إليك بقطيفة حمراء ، حمراء ، حمراء ؛ فكتب إليه الوليد : أما بعد ، فقد وصلت القطيفة ، وأنت ياعم أحق ، أحق ، أحق .

(١) صدره :

\* قَدْ يَذْرُكُ الْمَتَانِي بَعْضَ حَاجَتِهِ \*

وبعده :

وَرَبَّمَا فَاتَ قَوْمًا جُلَّ أَمْرُهُمْ لَوْ تَوَانَوْا وَكَانَ الرَّأْيُ لَوْ عَجِلُوا

(٢) أول من قاله مالك بن عوف الشيباني . مجمع الأمثال ١ : ٢٩٤

(٣) ديوانه ١ : ٥٥

وقال المعتضد لأحمد بن الطيب السرخسي : طول لسانك دليلٌ على قِصَرِ عقلك .  
 قيل للعتابي : ما البلاغة ؟ قال : كلٌّ مَنْ أفهمك حاجته من غير إعادة ولا خلسة  
 ولا استعانة فهو بليغ . قيل له : ما الاستعانة ؟ قال : ألا ترى الرجل إذا حدث قال :  
 يا هناه ، واستمع إلى ، وافهم ، وألست تفهم ؟ .. هذا كله عيٌّ وفساد .  
 دخل على المأمون جماعة من بني العباس ؛ فاستنطقهم فوجدهم لُكنًا مع يسارٍ وهيئة  
 ومَنْ تكلم منهم أكثر وهذر ، فكانت حاله أخش من حال الساكيتين ، فقال : ما أئين  
 الخلة في هؤلاء ! لاخلّة الأيدي بل خلة الألسنة والأحلام .

وسئل عليّ عليه السلام عن اللسان ، فقال : معيارٌ أطاشه الجهل ، وأرجحه العقل .  
 سمع خالد بن صفوان مكثارًا يتكلم ، فقال له : يا هذا ، ليست البلاغة بخفّة اللسان ،  
 ولا بكثرة الهذيان ، ولكنها إصابة المعنى والقصد إلى الحجة .  
 قال أبو سفيان بن حرب لعبد الله بن الزُّبَيْر : مالك لا تُسهب في شعرك ؟ قال : حسبك  
 من الشعر غرّة لأتخه ، أو وصمة فاضحة .

وفي خطبة كتاب « البيان والتبيين » ؛ لشيخنا أبي عثمان : « ونعوذ بك من شرّ السّلاطة  
 والهذر ، كما نعوذ بك من العيِّ والحصر ، قال أحيحة بن الجلاح :

والصمتُ أجملُ بالفتى مالم يكن عيٌّ يَشِينُهُ <sup>(١)</sup>

والقول ذو خطلٍ إذا مالم يكن لبٌّ يَعيْنُهُ

وقال الشاعر يرثي رجلاً :

لَقَدْ وارى المقابر من شريك كثير تحلم وقايل عاب <sup>(٢)</sup>

(١) البيان والتبيين ١ : ٥

(٢) البيان والتبيين ، ونسبها إلى محرز بن علقمة .

صموتا في المجالس غير عيٍّ جَدِيرًا حِينَ ينطق بالصواب

وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يكره التشادق والإطالة والهذر ، وقال : إياك والتشادق ، وقال صلى الله عليه وآله : « أبغضكم إلى الثرثارون المتفيهقون » .

وروى عمرو بن عبيد رحمه الله تعالى ، عن النبي صلى الله عليه وآله : « إنا معاشر الأنبياء بكاءون قليلوا الكلام » ، رجل بَكِيٌّ على « فعيل » .

قال : وكانوا يكرهون أن يزيد منطق الرجل على عقله .

وقيل للخليل ، وقد اجتمع بابن المقفع : كيف رأيته ؟ فقال : لسانه أرجحُ من عقله .  
وقيل لابن المقفع : كيف رأيت الخليل ؟ قال : عقله أرجحُ من لسانه . فكان عاقبتهما أن عاش الخليل مصوناً مكرماً ، وقتل ابن المقفع تلك القِتلة .

وسأل حنص بن سالم عمرو بن عبيد عن البلاغة ؛ فقال : ما بلغك الجنة ، وبعادك عن النار ، وبصرك مواقع رشدك ، وعواقب غيِّك . قال : ليس عن هذا أسأل ، فقال : كانوا يخافون من فتنة القول ، ومن سَقَطات الكلام ، ولا يخافون من فتنة السكوت وسقطات الصمت .

قال أبو عثمان الجاحظ : وكان عمرو بن عبيد رحمه الله تعالى : لا يكاد يتكلم ، فإن تكلم لم يكد يطيلُ ، وكان يقول : لا خير في المتكلم إذا كان كلامه لمن شاهده دون نفسه ، وإذا أطال المتكلم الكلام عرضت له أسبابُ التكلف ، ولا خير في شيء يأتيك بالتكلف .

وقال بعض الشعراء :

وإذا خطبتَ على الرِّجالِ فلا تَكُنْ خَطِلَ الكلامِ تقولُهُ مختالاً



واعلم بأن من السكوت إبانة<sup>(١)</sup> ومن التكلف ما يكون خبالا<sup>(٢)</sup>  
وكان يقال : لسان العاقل من وراء قلبه ، فإذا أراد الكلام تفكر ، فإن كان له قال ،  
وإن كان عليه سكت ، وقلبُ الجاهل من وراء لسانه ، فإن همّ بالكلام تكلم به .  
وقال سعد بن أبي وقاص لعمر بن الخطاب حين نطق مع القوم فبذم ، وقد كان غضب  
عليه ، فكأموه في الرضا عنه : هذا الذي أغضبني عليه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
يقول : « يكون قوم يأكلون الدنيا بألسنتهم كما تلحس الأرض البقرُ بألسنتها » .  
وقال معاوية لعمر بن العاص في أبي موسى : قد ضُمَّ إليك رجلٌ طويل اللسان قصير  
الرأى فأجِد الحزَّ ، وطبقَ المنصل ، ولا تلقه برأيك كله .  
وكان يقال : لو كان الكلامُ من فضة لكان السكوت من ذهب .  
وكان يقال : مقتل الرجل بين فكَّيه ، وقيل : بين لحييه .  
وكان يقال : ماشيء بأحقَّ بسجنٍ من لسان .  
وقالوا : اللسان سبع عَقُور .  
وأخذ أبو بكر بطرف لسانه ، وقال : هذا الذي أوردني الموارد .  
لما أنكح ضرار بن عمرو ابنته من معبد بن زرارة ، أوصاها حين أخرجها إليه فقال :  
أمسِكِي عليك أَلْفَ ضَلَّتَيْنِ ، قالت : وماها ؟ قال : فضل الغُلْمة ، وفضل الكلام .  
وسئل أعرابي كان يجالس الشعبيَّ عن طول صمته ، فقال : أسمع فأعلم ،  
وأسكت فأسلم .  
وقال النبي صلى الله عليه وآله : « وهل يكبَّ الناسَ في النارِ على مناخرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ  
أَلْسِنَتِهِمْ »<sup>(٣)</sup> !

(١) البيان والتبيين ١ : ١٣٥ ، ونسبهما إلى بعض الكليين .

(٢) النهاية لابن الأثير ١ : ٢٣٣ ؛ قال في شرحه : أي ما يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه ،  
واحدها حصيدة ، تشبيهاً بما يحصد من الزرع ، وتشبيهاً باللسان وما يقطع به المنجل الذي يحصد به «

وتكلم رجل في مجلس النبي صلى الله عليه وآله فخطب في كلامه، فقال عليه السلام:  
«مأعطى العبد شراً من ذلاقة لسان»

قال عمرو بن عبد العزيز يوم بويع بالخلافة لخالد بن عبد الله القسري، وقد أنشده متمثلاً:

وإذا الدّر زانَ حُسْنُ نُحُورٍ كان للدّر حسن نحرك زينا  
إن صاحبكم أعطى مقولاً، وحرّم معقولا .

وقيل لإياس بن عمر : ادعُ لنا ، فقال : اللهم ارحمنا وعافنا وارزقنا ، فقالوا : زدنا  
يا أبا الرحمن ، فقال : أعوذ بالله من الإسهاب .

وكان القُبَاع - وهو الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة بن المغيرة المخزومي - مُسَهَاباً ،  
سريع الحديث كثيره ، فقال فيه أبو الأسود الدؤلي :

أُميرَ المؤمنين جُزيتَ خَيْراً أَرِحْنَا من قُبَاعِ بني المغيرة<sup>(١)</sup>  
بلوناهُ ولنَاهُ فَأَعْيَا عَلينا ما يَمِرُّ لنا سريرهُ  
على أن الفتى نِكْحُ أَكولٍ ومسهاب، مذهبُهُ كثيرةُ  
وقال أبو العتاهية :

كلَّ امرئٍ في نفسه أَعْلَى وأَشرفُ من قرينه<sup>(٢)</sup>  
والصَّمْتُ أَجَلُ بالَفَتَى من منطقٍ في غير حينه  
وقال الشاعر :

وإِيّاكَ إِيّاكَ المراء فَإِنَّهُ إلى الشرِّ دَعَا وللشرِّ جالب  
وكان يقال : العجلة قيّد الكلام .

(١) ملحق ديوانه ٤٧

(٢) ديوانه ٢٨٢ .

أطال خطيب بين يدي الإسكندر فزبره ، قال : ليس حُسن الخطبة على حَسَب طاقة الخاطب ؛ ولكن على حسب طاقة السامع .

محمد الباقر عليه السلام : إني لأكره أن يكون مقدارُ لسان الرجل فاضلا على مقدار علمه ؛ كما أكره أن يكونَ مقدارُ علمه فاضلا على مقدار عقله .

أطال ربيعة الرأي الكلام ، وعنده أعرابي ، فلما فرغ من كلامه ، قال للأعرابي : ما تعدُّون العيَّ والفهاة فيكم ؟ قال : ما كنتَ فيه أصلحك الله منذ اليوم ! ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام : إذا تمَّ العقلُ نقصَ الكلام .

واصل بن عطاء : لأن يقولَ الله لي يوم القيامة : هَلَّا قلتَ : أحبُّ إليّ ، من أن تقول لي : لم قلتَ ؟ لإني إذا قلتُ طالبني بانههان ؛ وإذا سكتَ لم يطالبني بشيء .

نزل النعمان بن المنذر براية ، فقال له رجل من أصحابه : أبيت اللعن ! لو ذُبج رجلٌ على رأس هذه الراية ، إلى أينَ كان يبلغ دُمهُ ؟ فقال النعمان : المذبوح والله أنت ، ولأنظرنَ إلى أين يبلغ دُمك ! فذبحه . فقال رجل : ربّ كلمة تقول : دَعْنِي .

أعرابي : رب منطلقٍ صدَّعَ جَمْعًا ، وربّ سكوتٍ شَعَبَ صدعا .

قالت امرأة لبعها : مالك إذا خرجت تطلّقت وتحدّثت ، وإذا دخلت قمعت وسكت ؟ قال : لأنني أدقّ عن جليلك ، وتجلّين عن دقيق .

النخعي : كانوا يتعلمون السكوت كما يتعلمون الكلام .

على بن هشام :

لعمرك إن الحلم زينٌ لأهله وما الحلم إلا عادة وتحلّم

إذا لم يكن صمت النقي من بلادٍ وعيٍّ ، فإن الصمت أهدى وأسلم

وهيب بن الورد : إن الحكمة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، والعاشر العزلة

عن الناس .

مكث الربيع بن خثيم عشرين سنة لا يتكلم إلى أن قُتل الحسين عليه السلام ،  
هُسِّمَتْ منه كلمة واحدة ، قال لما بلغه ذلك : أوقد فعلوها ! ثم قال : اللهم فاطر السموات  
والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون . ثم عاد  
إلى السكوت حتى مات .

الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب :

زَعَمَ ابْنُ سُلَيْمٍ أَنْ حَلَى ضَرَّ بِي مَا ضَرَّ قَبْلِي أَهْلَ الْحِلْمِ  
إِنَّا أَنَاسٌ مِنْ سَجِيَّتِهِمْ صِدْقُ الْحَدِيثِ وَرَأْيِهِمْ حَقٌّ  
لِبِسُوا الْحِيَاءَ فَإِنْ نَظَرْتَ حَسْبَتَهُمْ سَقَمُوا وَلَمْ يَمَسِّنْهُمْ سُقْمُ  
إِنِّي وَجَدْتُ الْعُدْمَ أَكْبَرُ عُدْمَ الْعُقُولِ وَذَلِكَ الْعُدْمُ  
وَالْمَرءُ أَكْثَرُ عَيْهِ ضَرًّا خَطَلُ اللِّسَانِ وَصَنَتُهُ حُكْمُ

جاء في الحديث المرفوع عن النبي صلى الله عليه وآله : « إذا رأيتم المؤمنَ صموتا فادنوا  
منه ، فإنه يلقى الحكمة » .

سفیان بن عیینة : من حُرِّمَ العلم فليصمت ، فإن حُرِّمَهما فالموت خير له .  
وكان يقال : إذا طلبتَ صلاحَ قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك .



واعلم أن هذه الخطبة خطبَ بها أمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة الثالثة من خلافته ،  
وكنى فيها عن حال نفسه ، وأعلمهم فيها أنهم سيفارقونه ويفقدونه بعد اجتماعهم عليه ،  
وطاعتهم له ؛ وهكذا وقع الأمر ، فإنه نَقِلَ أن أهل العراق لم يكونوا أشدَّ اجتماعاً عليه  
من الشهر الذي قُتِلَ فيه عليه السلام .

وجاء في الأخبار أنه عَقَدَ للحسن ابنه عليه السلام على عَشْرَةِ آلاف ، ولأبي أيوب

الأنصارى على عشرة آلاف ، ولفلان وفلان ؛ حتى اجتمع له مائة ألف سيف ، وأخرج  
مقدمته أمامه يريد الشام فضربه اللعينُ ابن ملحم ؛ وكان من أمره ما كان ، وانقضت  
تلك الجموع ، وكانت كالغنم فقدت راعيها .

ومعنى قوله : « أنتم له رقابكم » أطعتموه ؛ ومعنى « أشرتم إليه بأصابعكم »  
أعظمتموه وأجللتموه ، كالمالك الذى يشار إليه بالإصبع ، ولا يخاطب باللسان . ثم  
أخبرهم أنهم يلبثون بعده ماشاء الله ؛ ولم يحدد ذلك بوقت معين .

ثم بطلع الله لهم مَنْ يجمعهم ويضمهم ، يعنى من أهل البيت عليه السلام ؛ وهذا  
إشارة إلى المهديّ الذى يظهر فى آخر الوقت . وعند أصحابنا أنه غيرُ موجود الآن وسيوجد ،  
وعند الإمامية أنه موجود الآن .

قوله عليه السلام : « فلا تطمعوا فى غيرِ مقبل ، ولا تياسوا من مدبر » ؛ ظاهر هذا  
الكلام متناقض ؛ وتأويله أنه نهاهم عن أن يطمعوا فى صلاح أمورهم على يد رئيس غير  
مستأنف الرياسة ؛ وهو معنى مقبل أى قادم ؛ تقول : سوف أفعل كذا فى الشهر المقبل ،  
وفى السنة المقبلة ، أى القادمة ؛ يقول : كلّ الرئاسات التى تشاهدونها فلا تطمعوا فى صلاح  
أموركم بشئ منها ، وإئتما تنصلح أموركم على يد رئيس يقدم عليكم ، مستأنف الرياسة  
خامل الذكر ؛ ليس أبوه بخليفة ، ولا كان هو ولا أبوه مشهورين بينكم برياسة ، بل  
يتبع ويعلو أمره ؛ ولم يكن قبل معروفا هو ولا أهله الأذنون ، وهذه صفة المهديّ  
الموعود به .

ومعنى قوله : « ولا تياسوا من مدبر » ، أى وإذا مات هذا المهديّ وخلفه بنوه بعده ،  
فاضطرب أمر أحدهم فلا تياسوا وتشككوا ، وتقولوا : لعلنا أخطأنا فى اتباع هؤلاء ؛  
فإن المضطرب الأمر منا ستثبت دعائمه ، وتنظمُ أموره ، وإذا زلت إحدى رجليه ثبتت

الأخرى فثبتت الأولى أيضا . و يروى : « فلا تظنوا في عين مقبل » ، أى لا تحاربوا أحداً منا ولا تياسوا من إقبال من يدبر أمره منا .

ثم ذكر عليه السلام أنهم كنجوم السماء ، كلما خوى نجم طلع نجم ، خوى : مال للمغيب .

ثم وعدم بقرب الفرج ، فقال : إن تكامل صنائع الله عندهم ، ورؤية ما تأملونه أمر قد قَرُبَ وقته ، وكأنكم به وقد حضر وكان ، وهذا على نمط المواعيد الإلهية بقيام الساعة ؛ فإن الكتب المنزلة كلها صرحت بقربها ، وإن كانت بعيدة عندنا ، لأن البعيد في معلوم الله قريب ، وقد قال سبحانه : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً ﴾ .

## الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ كُلِّ أَوَّلٍ ، وَالْآخِرِ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ ، وَبِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ  
أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ ، وَبِآخِرِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ .



## الشرح :

يقول : الباري تعالى موجود قبل كل شيء ، يشير العقل إليه ويفرضه أول  
الموجودات ؛ وكذلك هو موجود بعد كل شيء ، يشير العقل إليه ويفرضه آخر ما يبقى  
من جميع الموجودات ؛ فإن الباري سبحانه بالاعتبار الأول يكون أولا قبل كل ما يفرض  
أولا ، وبالاعتبار الثاني يكون آخر ما يفرض آخر .

فأما قوله : « بأوليّته وجب أن لا أول له . . . » ، إلى آخر الكلام ، فيمكن أن

يفسر على وجهين :

أحدهما أنه تعالى لما فرضناه أولا مطلقا، تبع هذا الفرض أن يكون قديما أزليا ، وهو  
المعنى بقوله : « وجب أن لا أول » وإنما تبعه ذلك ، لأنه لو لم يكن أزليا لكان محدثا  
فكان له محدث ؛ والحديث متقدم على الحديث ؛ لكننا فرضناه أولا مطلقا ، أي لا يتقدم  
عليه شيء ، فيلزم الحال والخلف . وهكذا القول في آخريّته ، لأننا إذا فرضناه آخر مطلقا ؛  
تبع هذا الفرض أن يكون مستحيل العدم ، وهو المعنى بقوله : « وجب أن لا آخر له » ،

وإنما تبعه ذلك ؛ لأنه لو لم يستحل عدمه لصح عدمه ؛ لكن كل صحيح  
ويمكن فليفرض وقوعه ، لأنه لا يلزم من فرض وقوعه محال ، مع فرضنا إياه صحيحا  
ويمكننا ؛ لكن فرض تحقق عدمه محال ، لأنه لو عدم لما عدم بعد استمرار الوجودية إلا  
بضد ، لكن الضد المعدم يبقى بعد تحقق عدم الضد المعدم لا استحالة أن يعدمه ، ويعدم  
معه في وقت واحد ؛ لأنه لو كان وقت عدم الطارىء هو وقت عدم الضد المطرود عليه ،  
لا متنع عدم الضد المطرود عليه ؛ لأن حال عدمه الذى هو الأثر المتجدد تكون العلة الموجبة  
للأثر معدومة ، والمعدم يستحيل أن يكون مؤثرا ألبتة ؛ فثبت أن الضد الطارىء لا بد  
أن يبقى بعد عدم المطرود عليه ولو وقتا واحدا ، لكن بقاؤه بعده ولو وقتا واحدا يناقض  
فرضنا كون المطرود عليه آخر مطلقا ، لأن الضد الطارىء قد بقى بعده ، فيلزم من الخلف  
والحال ما لزم فى المسألة الأولى .

والتفسير الثانى : ألا تكون الضمائر الأربعة راجعة إلى البارى سبحانه ، بل يكون  
منها ضميران راجعين إلى غيره ، ويكون تقدير الكلام بأولية الأول الذى فرضنا كون  
البارئ سابقا عليه ، علمنا أن البارى لا أول له ، وبآخريه الآخر الذى فرضنا أن البارى  
متأخر عنه ؛ علمنا أن البارى لا آخر له ، وإنما علمنا ذلك لأنه لو كان سبحانه أولا لأول  
الموجودات وله مع ذلك أول لزم التسلسل ، وإثبات محدثين ومحدثين إلى غير نهاية ،  
وهذا محال .

ولو كان سبحانه آخر الآخر الموجودات وله مع ذلك آخر لزم التسلسل ، وإثبات  
أضداد تعدم ويعدمها غيرها إلى غير نهاية ، وهذا أيضا محال .

\*\*\*

الأصل :

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِعْلَانِ ، وَالْقَلْبُ اللَّسَّانُ .



أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي ، وَلَا يَسْتَهْزِئَنَّكُمْ عِصْيَانِي ، وَلَا تَتَرَامَوْا  
بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي ، فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، أَنْ الَّذِي  
أَنْبَتُكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ <sup>(١)</sup> صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ وَاللَّهِ <sup>(٢)</sup> مَا كَذَبَ الْمُبَلِّغُ ، وَلَا جَهْلَ  
السَّامِعُ .

لَكَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَى ضَلِيلٍ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانِ ،  
فَإِذَا فَعَرَّتْ فَاعْرِثُهُ ، وَاشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ ، وَثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطَأْتُهُ ، عَصَّتِ الْفِتْنَةُ  
أَبْنَاءَهَا بِأَنْيَابِهَا ، وَمَاجَتْ الْحَرْبُ بِأَمْوَاجِهَا ، وَبَدَا مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا ، وَمِنَ اللَّيَالِي  
كُدُوحُهَا ، فَإِذَا أَيْنَعَ زَرْعُهُ ، وَقَامَ عَلَى يَنْعِهِ <sup>(٣)</sup> ، وَهَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ ، وَبَرَقَتْ بَوَارِقُهُ ،  
عُدَّتْ رَايَاتُ الْفِتَنِ الْمُعْصِلَةِ ، وَأَقْبَنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، وَالْبَحْرِ الْمُتَلَطِّمِ .

هَذَا وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ ، وَيَمُرُّ عَلَيْهِمَا مِنْ عَاصِفٍ ! وَعَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُّ  
الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ ، وَيُخْصَدُ الْقَائِمُ وَيُخْطَمُ الْمَخْصُودُ !

\*\*\*

### الشَّرْحُ :

في الكلام محذوف ، وتقديره : « لا يجر منكم شقائي على أن تكذبوني » ، والمفعول  
فضلة وحذفه كثير ؛ نحو قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ،  
لحذف العائد إلى الموصول ؛ ومنها قوله سبحانه : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ  
رَحِمَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أي مَنْ رَحِمَهُ ، ولا بد من تقدير العائد إلى الموصول ؛ وقد قرئ قوله : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ  
أَيْدِيهِمْ ﴾ و ﴿ مَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> بحذف المفعول .

لا يجر منكم : لا يجر منكم ، وقيل : لا يكسبكم . وهو من الألفاظ القرآنية .

(١) في مخطوطة النهج بعد هذه الكلمة « القرشي » (٢) ساقطة من مخطوطة النهج .

(٣) مخطوطة النهج : « ساقه » (٤) سورة العنكبوت ٦٢ .

(٥) سورة هود ٤٣

(٦) سورة يس ٣٥

ولا يستهوينكم : أى لا يستهيمنكم يجعلكم هائمين .

ولا تتراموا بالأبصار ، أى لا يلحظُ بعضكم بعضاً ؛ فعل المنكر المكذب .

ثم أقسم بالذى فَلَقَ الحَبَّةَ ، وبرأ النسمة ، فَلَقَ الحَبَّةَ من البر ، أى شقها وأخرج منها  
الورق الأخضر ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغُبِّ وَالنَّوَى ﴾ <sup>(١)</sup> .

وبرأ النسمة ؛ أى خلق الإنسان ، وهذا القسم لا يزال أمير المؤمنين يُقسم به ، وهو من  
مبتكراته ومبتدعاته .

والمبلغ والسامع هو نفسه عليه السلام ، يقول : ما كذبتُ على الرسول تعمداً ،  
ولا جهلت ما قاله فأقبل عنه غلطا .

والضليل : الكثير الضلال ، كالشرّيب والفسيق ونحوهما .

وهذا كناية عن عبد الملك بن مروان ، لأن هذه الصفات والأمارات فيه أتمّ  
منها فى غيره ، لأنه قام بالشام حين دَعَا إلى نفسه ، وهو معنى نعيته ، وفحصت  
راياته بالكوفة ، تارة حين شخص بنفسه إلى العراق وقتل مُصعباً ، وتارة لما استخلف  
الأمرء على الكوفة كبشر بن مروان أخيه وغيره ، حتى انتهى الأمر إلى الحجاج ، وهو  
زمان اشتداد شكيمة عبد الملك وثقل وطأته ، وحينئذ صعب الأمر جدّاً ، وتفاقت  
« الفتن مع الخوارج وعبد الرحمن بن الأشعث ، فلما كمل أمرُ عبد الملك - وهو معنى « أينع  
زرعه » هلك ، وعقدت رايات الفتن المعضلة من بعده ، كحروب أولاده مع بنى المهلب ،  
وكحروبهم مع زيد بن على عليه السلام ، وكانتن الكائنة بالكوفة أيام يوسف بن عمر  
وخالد القسرى وعمر بن هبيرة وغيرهم ، وما جرى فيها من الظلم واستئصال الأموال ،  
وذهاب النفوس .

وقد قيل : إنه كفى عن معاوية وما حدث في أيامه من الفتن ، وما حدث بعده من فتنة يزيد وعبيد الله بن زياد ، وواقعة الحسين عليه السلام ، والأول أرجح ، لأن معاوية في أيام أمير المؤمنين عليه السلام كان قد نَعَقَ بالشام ، ودعاهم إلى نفسه ، والكلام يدل على إنسان ينفق فيما بعد ، ألا تراه يقول : لكأننى أنظر إلى ضليل قد نَعَقَ بالشام !

\*\*\*

ثم نفود إلى تفسير الألفاظ والغريب .

النعيق : صوت الراعى بغممه ، وفحص براياته . من قولهم : ماله مفحص قطاة ، أى مجثمها ، كأنهم جلوا ضواحي الكوفة مفحصاً ومجماً لراياتهم .

وكوفان : اسم الكوفة ، والكوفة فى الأصل : اسم الرملة الحمراء ؛ وبها سميت الكوفة . وضواحيها : نواحيها القريبة منها البارزة عنها ؛ يريد رُستاقها .

وفترت فاغرتة : فتحت فاه ، وهذا من باب الاستعارة ، أى إذا فتك فتح فاه وقتل ؛ كما يفتح الأسد فاه عند الاقتراس والتأنيف للفتنة .

والشكيمة فى الأصل : حديدة . مترضة فى اللجام فى فم الدابة ، ثم قالوا : فلان شديد الشكيمة ، إذا كان شديد المراس شديد النفس عسير الاقياد .

وثقلت وطأته : عظم جَوْرُه وظلمه . وكلوح الأيام : عبوسها ؛ والكدوح : الآثار من الجراحات .

والقروح : الواحد الكدح ، أى الخدش .

والمراد من قوله : « من الأيام » ، ثم قال : « ومن الأيام » أن هذه الفتنة مستمرة الزمان كله ؛ لأن الزمان ليس إلا النهار والميل .

وأينع الزرع : أدرك ونضج ؛ وهو الينع والينع ، بالفتح والضم ؛ مثل النضج والنضج ؛

ويجوز ينع الزرع بغير همز ، ينع ينوعا . ، ولم تسقط الياء في المضارع لأنها تقوّت بأختها ،  
ووزع ينّيع ويانع ؛ مثل نضيح وناضج . وقدروى أيضا هذا الموضع بحذف الهمز .

وقوله عليه السلام : « وقام على ينعه » الأحسن أن يكون « ينع » هاهنا جمع يانع كصاحب  
وصخب ، ذكر ذلك ابن كيسان ؛ ويجوز أن يكون أراد المصدر ، أى وقام على صفة وحالة  
هى نضجه وإدراكه .

وهدرت شقاشقه ، قد مرّ تفسيره في الشّشقية وبرقت بوارقه : سيوفه ورماحه .  
والمعضلة : العسرة للعلاج داء معضل .

ويخرق الكوفة : يقطعها . والقاصف : الريح القوية تكسر كل ما تمر عليه وتقصفه .  
ثم وعد عليه السلام بظهور دولة أخرى ، فقال : « وعن قليل تلتفّ القرون بالقرون » ؛  
وهذا كناية عن الدولة العباسية التي ظهرت على دولة بنى أمية . والقرون : الأجيال من  
الناس ، واحدها قرن ، بالفتح .

ويحصّد القائم ، ويحطّم المحصود : كناية عن قتل الأمراء من بنى أمية في الحرب ،  
ثم قتل المأسورين منهم صبرا ، فحصد القائم قتل الحاربة ، وحطّم الحصيد : القتل صبرا ؛ وهكذا  
وقعت الحال مع عبد الله بن على ، وأبى العباس السفاح .

ومن خطبة له عليه السلام تجرى هذا الجرى :

\*\*\*

الأصل :

وَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِنَقَاشِ الْحِسَابِ وَجَزَاءِ الْأَعْمَالِ ،  
خُضُوعًا قِيَامًا قَدْ أَجْلَمَهُمُ الْعَرَقُ ، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ ، فَأَحْسَنُهُمْ حَالًا مَنْ وَجَدَ  
لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا ، وَلِنَفْسِهِ مَتْنَعًا .

الشرح :

هذا شرح حال يوم القيامة ؛ والنقاش : مصدر نقش ؛ أى استقصى فى الحساب ؛  
وفى الحديث : « من نوقش الحساب عذب » .

وأجلمهم العرق : سال منهم حتى بلغ إلى موضع اللجام من الدابة ؛ وهو النم .  
ورجفت بهم : تحركت واضطربت ، رجف يرجف بالضم ؛ والرجفة :: الزلزلة  
والرجاف من أسماء البحر ؛ سمي بذلك لاضطرابه .

ثم وصف الزحام الشديد الذى يكون هناك ، فقال : أحسنُ الناس حالًا هناك مَنْ  
وَجَدَ لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا ، وَمَنْ وَجَدَ مَكَانًا يَسَعُهُ .

\*\*\*

الأصل :

ومنها :

فَتَنْ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلِمِ ، لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ ، وَلَا تُرَدُّ لَهَا رَايَةٌ ، تَأْتِيكُمْ  
مَزْمُومَةٌ مَرْحُومَةٌ يَحْفَظُهَا قَائِدُهَا ، وَيَجْهَدُهَا رَاكِبُهَا ؛ أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدُ كَلْبِهِمْ ، قَلِيلٌ

سَلَبَهُمْ ، يُجَاهِدُهُمْ فِي اللَّهِ قَوْمٌ أَذِلَّةٌ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ ، فِي الْأَرْضِ نَجْهُولُونَ ؛ وَفِي السَّمَاءِ  
مَعْرُوفُونَ ، قَوْلٌ لَكَ يَا بَصْرَةُ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ جَيْشٍ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ ! لَا رَهْجَ لَهُ وَلَا حِسَّ ،  
وَسَيَبْتَلى أَهْلُكَ بِالْمَوْتِ الْأَحْمَرِ ، وَالْجُوعِ الْأَغْبَرِ !



### الشَّنْخُ :

قطع الليل : جمع قطع ؛ وهو الظلمة ، قال تعالى : ﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ  
الَّيْلِ ۖ ﴾ (١).

قوله : « لاتقوم لها قائمة » ، أى لاتنهض بحربها فئة ناهضة ، أولاتقوم لتلك الفتن  
قائمة من قوائم الخيل ؛ يعنى لاسبيل إلى قتال أهلها ، ولايقوم لها قلعة قائمة أو بنية قائمة  
بل تنهدم .

قوله : « ولا يرد لها راية » ؛ أى لاتنهزم ولا تفر ، لأنها إذا فرت فقد ردت  
على أعقابها .

قوله : « مزمومة مرحولة » ، أى تامة الأدوات كاملة الآلات ، كالناقة التى عليها  
رَحْلها وزمامها قد استعدت لأن تُركب .

يحفرها : يدفعها . ويجهدها : يحمل عليها فى السير فوق طاقتها ؛ جهدت دابتي ؛ بالفتح ،  
ويحوز : أجهدت ؛ والمراد أن أرباب تلك الفتن يجتهدون ويحدون فى إضرار نارها ، رجلا  
وفرسانا ، فالرجل كفى عنهم بالقائد ، والفرسان كفى عنهم بالراكب .

والكلب : الشدة من البرد وغيره ، ومثله الكلبة ؛ وقد كلب الشتاء ، وكتب القحط ،  
وكتب العدو ، والكلب أيضا : الشر ، دفعت عنك كلب فلان ، أى  
شره وأذاه .

وقوله : « قَلِيلٌ سَلَبَهُمْ » أى همهم القتل لا السلب ، كما قال أبو تمام .  
 إِنَّ الْأَسْوَدَ أَسْوَدُ الْغَابِ هَمَّتْهَا يَوْمُ الْكَرْيَةِ فِي الْمَسْلُوبِ لَا السَّلْبِ <sup>(١)</sup>  
 ثم ذكر عليه السلام أن هؤلاء أرباب الفتن يجاهدكم قوم أذلة ، كما قال الله تعالى :  
 ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وذلك من صفات المؤمنين .  
 ثم قال : هم مجهولون عند أهل الأرض لظولهم قبل هذا الجهاد ؛ ولكنهم معروفون  
 عند أهل السماء ، وهذا إنذار بملحمة تجرى في آخر الزمان ؛ وقد أخبر النبي صلى الله عليه  
 وآله بنحو ذلك ، وقد قَسَرَ هذا الفصل قوم وقالوا إنه أشار به إلى الملائكة لأنهم مجهولون  
 في الأرض ، معروفون في السماء ، واعتذروا عن لفظة « قوم » ، فقالوا : يجوز أن يقال في الملائكة  
 قوم كما قيل في الجن قوم ؛ قال سبحانه : ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ؛  
 إلا أن لفظ « أذلة عند المتكبرين » يبعد هذا التفسير .

ثم أخبر بهلاك البصرة بجيش من نِقَمِ اللَّهِ لَارْهَجٍ لَهُ وَلَا حَسَّ ، الرَّهَجُ : الغبار ، وكفى  
 بهذا الجيش عن جَدْبٍ وَطَاعُونَ يَصِيبُ أَهْلَهَا حَتَّى يَبِيدَهُمْ . والموت الأحمر ، كناية عن  
 البلاء والجوع .

الأغبر : كناية عن المحل ، وَسَمِيَ الْمَوْتُ الْأَحْمَرُ لَشِدَّتِهِ ؛ ومنه الحديث : كنا إذا احمرّ  
 البأس اتقينا برسول الله ؛ ووصف الجوع بأنه أغبر ، لأن الجائع يرى الآفاق كأنَّ عليها  
 غبرة وظلاما ؛ وفسر قوم هذا الكلام بوقعة صاحب الزنج ؛ وهو بعيد ، لأن جيشه كان  
 ذا حَسٍّ وَرَهَجٍ ، ولأنه أنذر البصرة بهذا الجيش عند حدوث تلك الفتن ؛ ألا تراه قال :  
 « فويل لك يا بصرة عند ذلك » ولم يكن قبل خروج صاحب الزنج فتن شديدة على  
 الصفات التي ذكرها أمير المؤمنين عليه السلام .

(١) ديوانه ١ : ٧١

(٢) سورة المائدة ٥٤

(٣) سورة الأحقاف ٢٩ .

## الأصل :

ومن فطنة له عليه السلام :

أَنْظَرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا ؛ الصَّادِفِينَ عَنْهَا ؛ فَإِنَّهَا وَاللَّهِ عَمَّا قَلِيلٍ  
تَزِيلُ الثَّأْوَى السَّاكِنَ ؛ وَتَفْجَعُ الْمُتَرَفِّعِينَ مِنَ ؛ لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَذْبَرَ ،  
وَلَا يُدْرِي مَا هُوَ آتٍ مِنْهَا فَيُنْتَظَرُ .

سُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزَنِ ، وَجَلَدُ الرُّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهَنِ ؛ فَلَا يَفِرُّ نَكْمُ  
كَثْرَةِ مَا يُمَجِّبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا .  
رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَفَكَّرَ فَأَعْتَبَرَ ، وَأَعْتَبَرَ فَأَبْصَرَ ، فَكَانَ مَا هُوَ كَاثِنٌ مِنَ الدُّنْيَا  
عَنْ قَلِيلٍ لَمْ يَكُنْ ؛ وَكَانَ مَا هُوَ كَاثِنٌ مِنَ الْآخِرَةِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزَلْ ، وَكُلُّ  
مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ ، وَكُلُّ آتٍ قَرِيبٌ دَانٍ .

\*\*\*

## الشرح :

الصادفين عنها ، أي المعرضين ، وامرأة صدوف : التي تعرض وجهها عليك

تصدف عنك .

وعما قليل : عن قليل ، وما زائدة .

والثأوى : المقيم ، ثوى يثوى ثواءً وثويًا ، مثل مضى يمضى مضاءً ومضيًا ؛ ويجو

ثويت بالبعرة وثويت البصرة ، وجاء « أثويت بالمكان » ، لغة في « ثويت »

حال الأعشى :



أَتَوَى وَقَصَّرَ لَيْلَهُ لِيَزُودَا فَمَضَتْ وَأَخْلَفَ مِنْ قَتِيلَةٍ مَوْعِدًا<sup>(١)</sup>  
 والمترَف : الذى قد أترفته النعمة ، أى أطفته ؛ يقول عليه السلام : لا يعود على الناس .  
 ما أدبر وتولى عنهم من أحوالهم الماضية ، كالشباب والقوة ، ولا يُعلم حال المستقبل من صحة .  
 أو مرض ، أو حياة أو موت لينتظر ، وينظر إلى هذا المعنى قول الشاعر :

وَأَضْيَعُ الْعَمْرَ لَا الْمَاضِيَ انْتَفَعْتُ بِهِ وَلَا حَصَلْتُ عَلَى عِلْمٍ مِنَ الْبَاقِي  
 ومشوب : مخلوط . شفته أشوبه فهو مشوب ، وجاء « مشيب » فى قول الشاعر :  
 \* وماء قدورٍ فى القِصَاعِ مشيب \*

فبناء على « شيب » لم يسم فاعله ، وفى المثل : « هو يشوب ويروب » ، يضرب لمن  
 يخاط فى القول أو العمل .

والجلد : الصلابة والقوة . والوهن : الضعف نفسه ، وإنما عطف للتأكيد ، كقوله تعالى :  
 ﴿ لِكُلِّ جَعَانًا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَا ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله : ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا  
 فِيهَا تُلُوبٌ ﴾<sup>(٣)</sup> .

ثم نهى عن الاغترار بكثرة العُجب من الدنيا ، وعَلَّ حسنَ هذا النهى ، وقبح  
 الاغترار بما نشاهده عياناً من قلة ما يصحب مفارقتها منها . وقال الشاعر :

فَمَا تَزُودُ مِمَّا كَانَ يَجْمَعُهُ إِلَّا حُنُوطًا غَدَاةَ الْبَيْنِ فِي خِرْقٍ  
 وغير نفحة أعوادٍ شبين له وقل ذلك من زادٍ لمنطلقٍ

ثم جعل التفكير علة الاعتبار ، وجعل الاعتبار علة الإبصار ؛ وهذا حق ، لأن  
 الفكر يوجب الاتعاظ ، والاتعاظ يُوجب الكشف ، والمشاهدة بالبصيرة التى نورها الاتعاظ ..

(١) ديوانه ١٥٠ ، وروايته : « ومضى » .

(٢) سورة المائدة ٤٨

(٣) سورة فاطر ٣٥

ثم ذكر أن ماهو كائن وموجود من الدنيا سيصير عن قليل - أى بعد زمان قصير - معدوما ، والزمان القصير هاهنا : انقضاء الأجل وحضور الموت .

ثم قال : إن الذى هو كائن وموجود من الآخرة سيصير عن قليل - أى بعد زمان قصير أيضا - كأنه لم يزل ؛ والزمان القصير هاهنا هو حضور القيامة ؛ وهى وإن كانت تأتى بعد زمان طويل ، إلا أن الميت لا يحس بطوله ، ولا فرق بين ألف سنة عنده إذا عاد حيا ، وبين يوم واحد ، لأن الشعور بالبطء فى الزمان مشروط بالعلم بالحركة ، ويدل على ذلك حال النائم . ثم قال : كل معدود منقضى ، وهذا تنبيه بطريق الاستدلال النظرى على أن الدنيا زائلة ومنصرفة ؛ وقد استدلل المتكلمون بهذا على أن حركات الفلك يستحيل ألا يكون لها أول ، فقالوا لأنها داخلة تحت العدد ، وكل معدود يستحيل أن يكون غير متناه ، والكلام فى هذا مذكور فى كتبنا العقلية .

ثم ذكر أن كل مايتوقع لا بد أن يأتى ، وكل ماسياتى فهو قريب وكأنه قد أتى ؛ وهذا مثل قول قس بن ساعدة الإيادى : مالى أرى الناس يذهبون ثم لا يرجعون ! أرضوا بالمقام فأقاموا ، أم تركوا هناك فناموا ! أقسم قس قسما ؛ إن فى السماء تخبرا ، وإن فى الأرض لعبرا ، سقف مرفوع ، ومهاد موضوع ، ونجوم تمور ، وبحار لاتفور . اسمعوا أيها الناس وعوا ! من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت آت .

\*\*\*

الأفضل :

ومنها :

الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ ؛ وَإِنْ مِنْ أَبْغَضِ الرُّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَعْبَدًا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ، جَائِرًا عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ ، سَائِرًا بِغَيْرِ

دَلِيلٌ ؛ إِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ ، وَإِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَةِ كَسَلَ ؛  
كَانَ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ؛ وَكَانَ مَا وَفَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ .

\*\*\*

### الشَّيْخُ :

قوله عليه السلام : « العالم مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ » ، من الأمثال المشهورة عنه عليه السلام ،  
وقد قال الناس بعده في ذلك فَأَكْثَرُوا ، ونحو قولهم : إذا جهلت قدر نفسك فأنت لتقدر غيرك  
أَجَلٌ . ونحو قولهم : مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَ نَفْسِهِ ، فالناس أَعْدَرُ مِنْهُ إذا لم يعرفوه ، ونحو قول  
الشاعر أبي الطيب :

وَمَنْ جَهَلَتْ نَفْسُهُ قَدْرَهُ رَأَى غَيْرَهُ مِنْهُ مَا لَا يَرَى

ثم عُبِّرَ عن هذا المعنى بعبارة أخرى ، فصارت مثلا أيضا ، وهي قوله : « كفى بالمرء  
جهلا ألا يعرف قدره » ، ومن الكلام المروى عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام  
مرفوعا : « ما ملك امرؤ عرف قدره » ؛ رواه أبو العباس المبرد عنه في الكامل .

قال : ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : وما إخالُ رجلا يرفع نفسه فوق قدرها  
إلا من خلل في عقله .

وروى صاحب " الكامل " أيضا عن أبي جعفر الباقر عليه السلام ، قال :  
لما حضرت الوفاة علي بن الحسين عليه السلام أبي ضمني إلى صدره ، ثم قال : يا بني  
أوصيك بما أوصاني به أبي يوم قُتِلَ ، وبما ذكر لي أن أباه عليا عليه السلام أوصاه به : يا بني  
عليك بذل نفسك ، فإنه لا يسرَّ أباك بذل نفسه حمر النعم .

وكان يقال : مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ اسْتَرَحَ .

وفي الحديث المرفوع : مرفع امرؤ نفسه في الدنيا درجة إلا حطه الله تعالى في الآخرة درجات .

وكان يقال : مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخَطُونَ عَلَيْهِ . ثم ذكر عليه السلام أَنَّ مَنْ أَبْغَضَ الْبَشَرَ إِلَى اللَّهِ عَبْدًا وَكَلَّهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ ، أَيْ لَمْ يَمِدَّهُ بِمَعُونَتِهِ وَالطَّافَةِ ، لَعَلَّهُ أَنَّهُ لَا يَنْجِعُ ذَلِكَ فِيهِ ، وَأَنَّهُ لَا يَنْجَذِبُ إِلَى الْخَيْرِ وَالطَّاعَةِ ، وَلَا يُؤَثِّرُ شَيْءٌ مَا فِي تَحْرِيكِ دَوَاعِيهِ إِلَيْهَا ، فَيَكِلُهُ اللَّهُ حِينَئِذٍ إِلَى نَفْسِهِ .

والجائر : العادل عن السَّمت ، ولما كان هذا الشقّ خابطاً فيما يعتقده ويذهب إليه مستنداً إلى الجهل وفساد النّظر جعله كالسائر بغير دليل .

والحرث هاهنا : كلّ ما يفعل ليثمر فائدة ، فحرث الدنيا كالتيجارة والزراعة ، وحرث الآخرة فعل الطاعات واجتناب المقتبحات والمعاصي ، وسمى حرثاً على جهة المجاز ، تشبيهاً بحرث الأرض ، وهو من الألفاظ القرآنية .

وكسّل الرجل بكسر السين ، يكسل أى يتناقل عن الأمور ، فهو كسلان ، وقوم كدالى وكسالى بالفتح والضم .

قال عليه السلام : حتّى كَانَ مَاعْمَلُهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا هُوَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ ، لِحِرْصِهِ وَجَدَهُ فِيهِ ، وَكَأَنَّ مَا وَفَى عَنْهُ ، أَيْ فَتَرَفِهِ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ بِمَا قَطَعَهُ عَنْهُ وَغَيْرِ وَاجِبٍ عَلَيْهِ لِإِهْمَالِهِ وَتَقْصِيرِهِ فِيهِ .

\*\*\*

الأفضل :

ومنها :

وَذَلِكَ زَمَانٌ لَا يَنْجُو فِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ نُوْمَةٍ ، إِنْ شَهِدَ لَمْ يُعْرِفْ ، وَإِنْ غَابَ

لَمْ يُفْتَقَدْ ؛ أُولَئِكَ مَصَائِحُ الْهُدَى وَأَعْلَامُ الشَّرِّ ، لَيْسُوا بِالمَصَائِحِ وَلَا الْمَذَائِعِ  
الْبُذُرُ ، أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ ، وَيَكْشِفُ عَنْهُمْ ضُرَاءَ نِقْمَتِهِ .  
أَيُّهَا النَّاسُ ؛ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يُكْفَأُ فِيهِ الْإِسْلَامُ ؛ كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ  
بِمَا فِيهِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَكُمْ مِنْ أَنْ يَجُورَ عَلَيْكُمْ ؛ وَلَمْ يُعَذِّبْكُمْ مِنْ أَنْ  
يَبْتَلِيَكُمْ ، وَقَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لُمُبْتَلِينَ ﴾ (١) .

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله تعالى :

أَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٌ » فَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ الْخَامِلَ الَّذِي كَرَّ الْقَلِيلَ  
الشَّرِّ ، وَالْمَصَائِحُ : جَمْعُ مَسِيحٍ ؛ وَهُوَ الَّذِي يَسِيحُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْفَسَادِ وَالنَّمَاةِ ،  
وَالْمَذَائِعُ : جَمْعُ مَذْيَاعٍ ، وَهُوَ الَّذِي إِذَا سَمِعَ لغيرِهِ بِفَاحِشَةٍ أَذَاعَهَا ، وَنَوَّهَ بِهَا .  
وَالْبُذُرُ : جَمْعُ بَذُورٍ ، وَهُوَ الَّذِي يَكْثُرُ سَفْهُهُ وَيَلْفُو مَنْطِقَهُ .

\*\*\*

الْبُشْرُ :

شهد : حضر ، وكفأت الإناء ، أى قلبته وكبته . وقال ابن الأعرابي : يجوز أكفأته  
أيضا ، والبُذُرُ : جمع بَذُورٍ مثل صَبُورٍ وَصُبُرٍ ؛ وَهُوَ الَّذِي يَذِيعُ الْأَسْرَارَ ؛ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ  
الرَضَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، فَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ بَذُورًا وَإِنْ لَمْ يَكْثُرْ سَفْهُهُ وَلَمْ يَلِغْ مَنْطِقَهُ ؛ بَأَن  
يَكُونُ عُلْنَةً مَذْيَاعًا مِنْ غَيْرِ سَفْهُ وَلَا نَفْوٍ . وَالضَّرَاءُ : الشَّدَّةُ ، وَمِثْلُهَا الْبَأْسَاءُ ؛ وَهِيَ اسْمَانِ مُؤَثَّنَتَانِ  
مِنْ غَيْرِ تَذْكِيرٍ ، وَأَجَازُ الْفَرَاءِ أَنْ يَجْمَعَ عَلَى آضِرٍّ وَأَبُوسٍ ، كَمَا يُجْمَعُ النَّمَاءُ عَلَى أَنْعَمٍ .

\*\*\*

واعلم أنه قد جاء في التواضع وهَضَمَ النفس شيء كثير ؛ ومن ذلك الحديث المرفوع :  
« مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَكَبَّرَ عَلَى اللَّهِ وَضَعَهُ » .

ويقال : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِمُوسَى : إِنَّمَا كَلَّمْتُكَ لِأَنَّ فِي أَخْلَاقِكَ خُلُقًا أَحَبَّهُ  
اللَّهُ ، وَهُوَ التَّوَاضُعُ .

ورأى محمد بن واسع ابنه يمشى الْخِلْيَاءَ ، فناداه فقال : وَيْلَكَ ! أَتَمْشِي هَذِهِ الْمِشْيَةَ ،  
وَأَبُوكَ أَبُوكَ ، وَأَمْكُ أَمْكُ ! أَمَا أَمْكُ فَاَمَّةً ، ابْتَعْتُهَا بِمِائَتِي دِرْهَمٍ ؛ وَأَمَا أَبُوكَ فَلَا كَثْرَ اللَّهِ  
فِي النَّاسِ مِثْلَهُ .

ومثل قوله عليه السلام : « كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٌ إِنْ شَهِدَ لَمْ يَعْرِفْ وَإِنْ غَابَ لَمْ يَفْتَقَدْ » ،  
قولُ رسول الله صلى الله عليه وآله : « رَبِّ اشْعَثْ أَغْبِرْ ذِي طَمَرِينَ لَا يُؤْبَهُ لَهُ ، لَوْ أَقْسَمَ  
عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ قَسَمَهُ » .

وقال عمر لابنه عبد الله : التمس الرِّفْعَةَ بالتواضع والشرف بالدين ، والعفو من الله بالعفو  
عن الناس ، وإياك وَالْخِلْيَاءَ فَتَضَعْ مِنْ نَفْسِكَ ، وَلَا تَحْقِرَنَّ أَحَدًا فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي لَعَلَّ  
مَنْ تَزِدُّرِيهِ عَيْنَاكَ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ وَسِيلَةً مِنْكَ .

وقال الأحنف : عجبت لمن جرى في تَجْرَى الْبُولِ مَرَّتَيْنِ ، مِنْ فَرَجَيْنِ ، كَيْفَ يَتَكَبَّرُ !  
وقد جاء في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله ما يناسب كلام أمير المؤمنين عليه  
السلام هذا : « إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَخْفِيَاءَ الْأَتْقِيَاءَ الْأَبْرِيَاءَ ، الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يَفْتَقَدُوا ، وَإِذَا  
حَضَرُوا لَمْ يَعْرِفُوا ، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى ؛ يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبَاءٍ مُظْلَمَةٍ » .

\* \* \*

وأما إفشاء السر وإذاعته ، فقد ورد فيه أيضا ما يكثر ، ولو لم يرد فيه إلا قوله سبحانه :  
﴿ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ . هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ <sup>(١)</sup> لَكُنْفَى .

وفي الحديث المرفوع : « مَنْ أَكَلَ بِأَخِيهِ أَكَلَهُ اللَّهُ مِثْلَهَا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ »  
قيل في تفسيره : هو أن يسعى بأخيه ويحمرّ نفعاً بسعيته .

الجنيد : سَتَرُ مَا يَنْتَ أَحْسَنُ مِنْ إِشَاعَةِ مَا ظَنَنْتَ .

عبد الرحمن بن عوف : من سمع بفاحشة فأفشأها فهو كالذي أتاها .

قال رجل لعمر بن عبيد : إن عليا الأسوارى لم يزل منذ اليوم يذكرك بسوء  
ويقول : الضالّ . فقال عمرو : يا هذا ، مارعيت حقّ مجالسة الرجل حين قلت إني  
حديثه ، ولا وفيتني حتى حين أبلغتني عن أخى ما أكرهه ! اعلم أن الموت يعمنا ، والبعث  
بحشرنا ، والقيامة تجمعنا ؛ والله يحكم بيننا  
وكان يقال : مَنْ نَمَّ إِلَيْكَ نَمَّ عَلَيْكَ .

وقالوا في السعاة : يكفيك أن الصدق محمود إلا منهم ؛ وإن أصدقهم أخبهم .

وشى واشٍ رجل إلى الإسكندر ، فقال له : أتجِبُّ أن أقبل منك ما قلت فيه ،  
على أن أقبل منه ما قال فيك ؟ قال : لا ؛ قال : فكفّ عن الشرّ يكفّ عنك .

قال رجل لفيلسوف : عابك فلا تب بكذا ، قال : لقيتني لقيحتك بما لم يلقني  
به لحياته .

عاب مصعب بن الزبير الأحنف عن شيء بلغه عنه ، فأنكره ، فقال : أخبرني بذلك .

الثقة ، فقال : كلاً أيها الأمير ، إن الثقة لا يَنِمُّ . !

عرض بعضُ عمال الفضل بن سهل عليه رقعة ساع في طيّ كتاب كتبه إليه ، فوقع

الفضل : قبول السعاية شرٌّ من السعاية ؛ لأن السعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس مَنْ

دلّ على قبيح كمن أجازه وعمل به ، فاطرّد هذا الساعى عن عملك ، وأقصه عن بابك ،

فإنه لو لم يكن في سعائته كاذباً لكان في صدقه لثيماً ، إذ لم يرعِ الحرمة ، ولم يستر

العورة ، والسلام .

صالح بن عبد القدوس :

مَنْ يَخْبِرُكَ بِشَيْءٍ عَنْ أَخِيْهِ فَهُوَ انْشَاتَمُ ، لَا مَنْ شَتَمَكَ  
ذَلِكَ شَيْءٌ لَمْ يَوَاجِهْكَ بِهِ إِنَّمَا اللُّومُ عَلَى مَنْ أَعْلَمَكَ  
كَيْفَ لَمْ يَنْصُرْكَ إِنْ كَانَ أَخَا ذَا حِفَاطٍ عِنْدَ مَنْ قَدْ ظَلَمَكَ !  
طريح بن إسماعيل الثقفي<sup>(١)</sup> :

إِنْ يَظْلَمُوا الْخَيْرَ يَخْفُوهُ وَإِنْ عِلَمُوا شَرًّا أَذَاعُوا ، وَإِنْ لَمْ يَظْلَمُوا كَذَبُوا  
ومعنى قوله عليه السلام : « وَإِنْ غَابَ لَمْ يَفْتَقِدْ » ، أى لا يقال : ما صنع فلان ، ولا أين  
هو ؟ أى هو خامل لا يعرف .

وقوله : « أولئك يفتح الله بهم أبواب الرحمة ، ويكشف بهم ضراء النعمة » ؛ وروى :  
« أولئك يفتح الله بهم أبواب رحمته ، ويكشف بهم ضراء نعمته » ، أى ببركاتهم يكون  
الخير ويندفع الشر .

ثم ذكر عليه السلام أنه سيأتي على الناس زمانٌ تنقلب فيه الأمور الدينية إلى  
أضدادها وتقائضها ، وقد شهدنا ذلك عيانا .

ثم أخبر عليه السلام أن الله لا يحور على العباد ، لأنه تعالى عادل<sup>(٢)</sup> ولا يظالم ولكنه  
يبتلى عباده أى يختبرهم ، ثم تلا قوله تعالى : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَأْتِ وَإِنْ كُنَّا  
أَكْمَبَتِلِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، والمراد أنه تعالى ، إذا فد الناس لا يابجهم إلى الصلاح ؛ لكن يتركهم  
واختيارهم امتحانا لهم ، فمن أحسن أثيب ، ومن أساء عوقب !

(٢) ب : « عال » .

(١) ساقطة من ب

(٢) سورة المؤمنون ٣٠



## الأضل :

ومنه خطبة له عليه السلام :

أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ  
 الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا ، وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةَ وَلَا وَحْيًا ؛ فَقَاتَلَ بَيْنَ أَطَاعَهُ مَنْ عَصَاهُ ؛ يَسُوقُهُمْ  
 إِلَى مَنْجَاتِهِمْ ؛ وَيُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ ؛ يَحْسِرُ الْخَسِيرُ ، وَيَقِفُ الْكَسِيرُ ؛  
 فَيُقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتُهُ ؛ إِلَّا هَالِكًا لَا خَيْرَ فِيهِ . حَتَّى أَرَاهُمْ مَنْجَاتَهُمْ ،  
 وَبَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ ، فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ ، وَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ . وَإِنَّمَا اللَّهُ لَقَدْ كُنْتُ مِنْ  
 سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحِذَائِهَا ، وَاسْتَوْسَقَتْ فِي قِيَادِهَا ؛ مَا ضَعُفْتُ وَلَا جُبُنْتُ ، وَلَا  
 خُنْتُ وَلَا وَهَنْتُ . وَإِنَّمَا اللَّهُ لَا بَقْرَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى أَخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ !

\*\*\*

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وقد تقدّم مختار هذه الخطبة ؛ إِلَّا أَنِّي وَجَدْتُهَا فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ عَلَى خِلَافِ مَا سَبَقَ مِنْ  
 زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ ؛ فَأَوْجِبْتُ الْحَالَ إِثْبَاتَهَا ثَانِيَةً .

\*\*\*

## الشرح :

لقائل أن يقول : ألم يكن في العرب نبي قبل محمد ؛ وهو خالد بن <sup>(١)</sup> سنان العبسي ؟  
 وأيضاً فقد كان فيها هود وصالح وشعيب .

(١) هو خالد بن سنان بن غيث العبسي ، ذكره الرسول عليه السلام ؛ وقال : « ذلك نبي أسأعه قومه » .  
 وانظر أخباره في مروج الذهب ١ : ١٣١ ( طبع أوروبا ) .

ونجيب هذا القائل بأن مراده عليه السلام أنه لم يكن في زمان محمد صلى الله عليه وآله وما قاربه من ادعى النبوة ، فأما هود وصالح وشعيب ؛ فكانوا في دهرٍ قديم جدا ؛ وأما خالد بن سنان فلم يكن يقرأ كتابا ، ولا يدعى شريعة وإنما كانت نبوة مشابهة لنبوة جماعة من أنبياء بنى إسرائيل الذين لم يكن لهم كتب ولا شرائع ؛ وإنما ينهون عن الشرك ، ويأمرون <sup>(١)</sup> بالتوحيد .

ومنجاتهم : نجاتهم ، نجوت من كذا نجا ، ممدود ، ونجا مقصور ، ومنجاة على « مفعلة » ، ومنه قولهم : « الصدق منجاة » .

قوله عليه السلام : « ويبادر بهم الساعة » ، كأنه كان يخاف أن تسبقه القيامة ؛ فهو يبادرها بهدايتهم وإرشادهم قبل أن تقوم ؛ وهم على ضلالهم .

والحسير : المعيا ، حَسَر البعير بالفتح ، يحسِر بالكسر حسورا ، واستحسر مثله ، وحسرتة أنا ، يتعدى ولا يتعدى ؛ حَسَرَا فهو حسير ، ويجوز أحسرتة ، بالهمزة ، والجمع حَسَرَى ، مثل قتيل وقتلى ، ومنه حَسَر البصر ، أى كل ، يحسِر ، قال تعالى : ﴿ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وهذا الكلام من باب الاستعارة والحجاز ، يقول عليه السلام : كان النبي صلى الله عليه وآله لحِرْصه على الإسلام وإشفاقه على المسلمين ، ورأفته بهم ، يلاحظ حال من تزلزل اعتقاده ، أو عرضت له شبهة ، أو حدث عنده ريب ، ولا يزال يوضح له ويرشده حتى يزِيل ما خامر سرّه من وساوس الشيطان ، ويلحقه بالخلصين من المؤمنين ، ولم يكن ليقصّر في مراعاة أحد من المكلفين في هذا المعنى إلا مَنْ كان يعلم أنه لاخير فيه أصلا ، لعناده وإصراره على "باطل" ، ومكابرته للحق .

ومعنى قوله : « حتى يلحقه غايته » ، حتى يوصله إلى الغاية التي هي الغرض بالتكليف ؛ يعني اعتقاد الحق وسكون النفس إلى الإسلام ؛ وهو أيضا معنى قوله : « وبوأهم محلتهم » .

(١) ساقطة من ب

(٢) سورة الملك ٤

ومعنى قوله : « فاستدارت رحامى » ، انتظم أمرهم ، لأن الرّحا إنما تدور إذا تكاملت أدواتها وآلاتها كلّها ؛ وهو أيضا معنى قوله : « واستقامت قناتهم » ؛ وكلّ هذا من باب الاستعارة .

ثم أقسم أنه عليه السلام كان من ساقها ، الساقة : جمع سائق ؛ كقادة جمع قائد ، وحركة جمع حائك ؛ وهذا الضمير المؤنث يرجع إلى غير مذكور لفظا ، والمراد الجاهلية ، كأنه جعلها مثلَ كتيبة مصادمة لكتيبة الإسلام ، وجعل نفسه من الحاملين عليها بسيفه ؛ حتى فرت وأدبرت ، واتبعها يسوقها سوقا ، وهى مولىة بين يديه .

حتى أدبرت بحذافيرها ، أى كلّها عن آخرها .

ثم أتى بضمير آخر إلى غير مذكور لفظا ، وهو قوله : « واستوسقت فى قيادها » ، يعنى الملة الإسلامية أو الدعوة ، أو مايجرى هذا الجرى . واستوسقت : اجتمعت ؛ يقول لما ولّت تلك الدعوة الجاهلية استوسقت هذه فى قيادها كما تستوسق الإبل المقودة إلى أعطانها . ويجوز أن يعودَ هذا الضمير الثانى إلى المذكور الأول وهو الجاهلية ، أى ولّت بحذافيرها واجتمعت كلّها تحت ذلّ المقادة .

ثم أقسم أنه ماضف يومئذ ولا وهن ولا جبن ولا خان ؛ وليقرن الباطل الآن حتى يخرج الحق من خاصرته ؛ كأنه جعل الباطل كالشيء المشتمل على الحق غالبا عليه ، ومحيطا به ، فإذا بقر ظهر الحق الكامن<sup>(١)</sup> فيه ، وقد تقدم منا شرح ذلك .

## الأفضل :

ومن فطنة له عليه السلام :

حَقَّ بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ شَهِيدًا وَبَشِيرًا وَنَذِيرًا ، خَيْرَ الْبَرِيَّةِ طِفْلًا ،  
وَأَنْجَبَهَا كَهْلًا ، وَأَطْهَرَ الْمُطَهَّرِينَ شَيْعَةً ، وَأَجْوَدَ الْمُسْتَمْطَرِينَ دِيْمَةً ، فَمَا أَحْلَوْتَ  
لَكُمْ الدُّنْيَا فِي لَذَّتِهَا <sup>(١)</sup> ، وَلَا تَمَكَّنْتُمْ مِنْ رِضَاعِ أَخْلَافِهَا ، إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ، صَادَقْتُمُوهَا  
جَائِلًا خِطَامُهَا ، قَلِقًا وَضِيئًا ؛ قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السِّدْرِ الْمَخْضُودِ ؛  
وَحَلَّالُهَا بِعِيدًا غَيْرَ مَوْجُودٍ ، وَصَادَقْتُمُوهَا وَاللَّهُ ظِلًّا مَمْدُودًا إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ .

فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ ، وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ ؛ وَأَيْدِي الْقَادَةِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ ،  
وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَلَّطَةٌ ، وَسُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ .

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ دَمٍ نَائِرًا ، وَلِكُلِّ حَقٍّ طَالِبًا ، وَإِنَّ النَّائِرَ فِي دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِي  
حَقِّ نَفْسِهِ ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ ؛ وَلَا يَفُوتُهُ مَنْ هَرَبَ . فَأَقْسِمُ بِاللَّهِ  
يَا بَنِي أُمِّيَّةَ عَمَّا قَلِيلٍ لَتُغَرِّقُنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ ، وَفِي دَارِ عَدُوِّكُمْ !

\*\*\*

## الشرح :

معنى كون النبي صلى الله عليه وآله شهيداً، أنه يشهد على الأمة بما فعلته من طاعة وعصيان .  
أنجبها : أكرمها ، ورجل نجيب ؛ أى كريم بين النجابة ، والنجبة مثل الهمزة ؛

ويقال هو نُجْبَة القوم ؛ أى النجيب منهم ، وأنجب الرجل ، أى ولد ولدا نجيبا ، وامرأة منجبة ومنجاب ، تلد النجباء ، ونسوة مناجيب .

والشيمة : الخلق . والديمة : مطر يدوم . والمستطرون : المستجدون . والمستاحون . واحلوت : حلت ، وقد عذاه حميد بن ثور فى قوله <sup>(١)</sup> :

فَلَمَّا أَتَى عَامَانَ بَعْدَ انْفِصَالِهِ عَنِ الْفَرْعِ ، وَاحْلَوْنِي دِمَائًا يَرُودَهَا <sup>(٢)</sup>

ولم يحىء « افمّوعل » متعديا إلا هذا الحرف وحرف آخر ، وهو اعروريت الفرس . وهو الرضاع ، بفتح الراء : رضع الصبي أمه ، بكسر الضاد يرضعها رضاعا ، مثل سمع يسمع سماعا ؛ وأهل نجد يقولون : رَضِعَ بالفتح يرضع بالكسر ، مثل ضَرَبَ يضرب ضربا . وقال الأصمى : أخبرني عيسى بن عمر أنه سمع العرب تُنشد هذا البيت :

وَذَمُّوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضِعُونَهَا أَفَاوِيقَ حَتَّى مَا يَذَرُهَا تُعْلُ <sup>(٣)</sup>

بكسر الضاد . والأخلاف للناقة ، بمنزلة الأطباء للكلبة ، واحداها خِلف بالكسر ، وهو حَلَمَةُ الضَّرْعِ . والخِطَام : زمام الناقة ، خطمت البعير زمته ، وناقة مخطومة ، ونوق مخطمة .

والوضين للهودج ؛ بمنزلة البطان للقتب ، والتصدير للرجل ، والحزام للسرّج ؛ وهو سُيُور تنسج مضاعفة بعضها على بعض ، يشدّ بها الهودج منه إلى بطن البعير ، والجمع وُضُن . والحضود : الذى خُصِدَ شوكة ، أى قطع .

وشاغرة : خالية ، شفر المكان ، أى خلا ، وبلدة <sup>(٤)</sup> شاغرة . إذا لم تمتنع من غارة أحد . والثائر : طالب الثأر ، لا يبقى على شيء حتى يدرك ثأره .

(١) ديوانه ٧٠٣

(٢) احلوى : استحلّى واستمرأ ، والدماء : جمع دم ؛ وهو السهل الاين الكثير النبات من الأرض ، ويرودها : يأتيها للرعى .

(٣) اللسان ٩ : ٤٨٤ ، ونسبه إلى ابن همام السلولى .

(٤) ساقطة من ب

يقول عليه السلام مخاطبا لمن في عصره من بقايا الصحابة ولغيرهم من التابعين ، الذين لم يدركوا عصر رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله بعث محمدا ، وهو أكرم الناس شيمة ، وأندام يدا ، وخيرهم طفلا ، وأنجبتهم كنهلا ، فصانه الله تعالى في أيام حياته عن أن يفتح عليه الدنيا ، وأكرمه عن ذلك فلم تفتح عليكم البلاد ، ولا دّرت عليكم الأموال ، ولا أقبلت الدنيا نحومكم ؛ ومادالت الدولة لكم إلا بعده ، فتمكّتم من أكلها والتمتع بها ، كما يتمكن الخالب من احتلاب الناقة فيحلبها ، وحلت لذاتها لكم ، واستطتم العيشة ، ووجدتموها حلوة خضرة .

ثم ذكر أنهم صادفوها - يعني الدنيا - وقد صعبت على من يليها ولاية حق ، كما تستصعب الناقة على راكبها إذا كانت جائلة الخطام ؛ ليس زمامها بممكن راكبها من نفسه ، قلقّة الوضين ، لا يثبت هودجها تحت الراكب ، حرامها سهل التناول على من يريده ، كالسدر الذي خُصِد عنه شوكه ، فصار ناعما أملس ؛ وحلالها غير موجود لغلبة الحرام عليه ؛ وكونه صار مغمورا مستهلكا بالنسبة إليه ؛ وهذا إشارة إلى ما كان يقوله دائما من استبداد الخلفاء قبله دونه بالأمر ، وأنه كان الأولى والأحق .

\*\*\*

فإن قلت : إذا كانت الدنيا قلقّة الوضين ، جائلة الخطام ، فهي صعبة الركوب ؛ وهذا ضدّ قوله : « حرامها بمنزلة السدر المحضود » ، لأنه من الأمثال المضروبة للسهولة !

قلت : فحوى كلامه أن الدنيا جمعت به عليه السلام ، فألقته عن ظهرها بعد أن كان راكبا لها أو كالراكب لها لاستحقاقه ركوبها ، وأنها صارت بعده كالناقة التي خلقت زمامها ، أو أجالته فلا يتمكن راكبها من قبضه ، واسترخى وضيئها لشدة ما كان صدر عنها من النفار والتفحم ؛ حتى أذرت راكبها ، فصارت على حال لا يركبها إلا من هو موصوف بركوب غير طبيعي ، لأنه ركب ما لا ينبغي أن يركب ؛ فالذين وُلّوا أمرها وُلّوه

على غير الوجه ، كما أن ركب هذه الناقة يركبها على غير الوجه ؛ ولهذا لم يقل : « فصار حرامها بمنزلة الصدر المحضود » بل قال « عند أقوام » ، فخصص .  
وهذا الكلام كله محمول عند أصحابنا على التألم من كون المتقدمين تركوا الأفضل ، كما قدمناه في أول الكتاب .

ثم ذكر عليه السلام أن الدنيا فانية ، وأنها ظلٌ ممدود إلى أجل معدود . ثم ذكر أن الأرض بهؤلاء السكان فيها صورة خالية من معنى ، كما قال الشاعر :

ما أكَثَرَ النَّاسَ ، لا بَلْ مَا أَقَلَّهُمْ      اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَقُلْ فَنَدًا <sup>(١)</sup>  
إِنِّي لَأَفْتَحُ عَيْنِي ثُمَّ أَعْمُضُهَا      عَلَى كَثِيرٍ ، وَلَكِنْ لَا أَرَى أَحَدًا

\*\*\*

ثم أعاد الشكوى والتألم فقال : أيديكم في الدنيا مبسوطه ، وأيدي مستحقّ الرِّبَاةِ ومستوجبى الأمر مكفوفة ، وسيوفكم مسلّطة على أهل البيت الذين هم القادة والرؤساء ، وسيوفهم مقبوضة عنكم ؛ وكأنّه كان يرمز إلى ما سيقع من قتل الحسين عليه السلام وأهله ، وكأنّه يشاهد ذلك عيانا ، ويخطب عليه ويتكلّم على الخاطر الذى سَنَحَ له ، والأمر الذى كان أخبر به ، ثم قال : إِنَّ لِكُلِّ دَمٍ نَائِرًا يَطْلُبُ الْقَوْدَ ، والنَّائِرُ بدمائنا ليس إلا الله وحده ، الذى لا يُعْجِزُهُ مطلوب ، ولا يفوته هارب .

ومعنى قوله عليه السلام : « كالحاكم فى حق نفسه » ؛ أنّه تعالى لا يقصر فى طلب دماننا كالحاكم الذى يحكم لنفسه ؛ فيكون هو القاضى وهو الخصم ؛ فإنه إذا كان كذلك يكون مبالغاً جداً فى استيفاء حقوقه .

ثم أقسم وخاطب بنى أمية ، وصرّح بذكرهم أنّهم ليعرفنّ الدنيا عن قليل فى أيدي غيرهم وفى دورهم ، وأنّ الملك سينتزعهم منهم أعداؤهم ؛ ووقع الأمر بموجب إخباره عليه

السلام ، فإنّ الأمر بقى فى أيدي بنى أمية قريبا من تسعين سنة ؛ ثم عاد إلى البيت الهاشمي ، وانتقم الله تعالى منهم على أيدي أشدّ الناس عداوة لهم .

### [ هزيمة مروان بن محمد فى موقعة الزاب ، ثم مقتله بعد ذلك ]

سار عبد الله بن على بن عبد الله بن العباس فى جمع عظيم للقضاء مروان بن محمد ابن مروان ، وهو آخر خلفاء الأمويين ، فالتقى بالزّاب <sup>(١)</sup> من أرض الموصل ، ومروان فى جموع عظيمة وأعداد كثيرة ، فهزم مروان ، واستولى عبد الله بن على على عسكره ، وقتل من أصحابه خلقا <sup>(٢)</sup> عظيما ، وفرّ مروان هاربا حتى أتى الشام وعبد الله يتبعه ، فصار إلى مصر ، فاتبعه عبد الله بجنوده ، فقتله ببوصير الأشمونين من صعيد مصر ، وقتل خواصه وبطائنه كلّها ، وقد كان عبد الله قتل من بنى أمية على نهر أبى فطرس <sup>(٣)</sup> من بلاد فلسطين قريبا من ثمانين رجلا ، قتلهم مثله <sup>(٤)</sup> واحتذى أخوه داود بن على بالحجاز فعله ، فقتل منهم قريبا من هذه العدة بأنواع المثل .

وكان مع مروان حين قُتل ابنه عبد الله وعبيد الله - وكانا وليّ عهده - فهربا فى خواصهما إلى أسوان من صعيد مصر ثم صارا إلى بلاد النوبة ونالهم جهدٌ مُديد وضُرٌّ عظيم ، فهلك عبد الله بن مروان فى جماعة ممّن كان معه قتلا وعطشا وضُرّا ، وشاهد من بقى منهم أنواع الشدائد وضروب المكاره ، ووقع عبيد الله فى عدّة ممّن نجّاه فى أرض البُجّة <sup>(٥)</sup> وقطعوا البحر إلى ساحل جدّة ، وتنقل فيمن نجّاه معه من أهله ومواليه فى البلاد مستترين راضين أن يعيشوا سُوقة بعد أن كانوا ملوكا ، فظفر بعبد الله أيام السفاح ، فحبس .

(١) هو الزاب الأعلى ؛ بين الموصل ولارب .

(٢) ب : « قتل » تصحيف .

(٣) فطرس ، ضبطه صاحب مراد الاطلاع بضم الفاء وسكون الطاء وضم الراء وسين مهملة ؛ وقال : موضع قرب الرملة من أرض فلسطين .

(٤) يقال : مثل فلان بالقتيل مثله ومثلا ، أى جدعه وظهرت آثار فعله عليه .

(٥) انظر تاريخ الطبرى ٣ : ١٤٢٨ ( طبع أوروبا ) .



فلم يزل في السجن بقية أيام السَّفَّاح ، وأيام المنصور ، وأيام المهديّ ، وأيام الهادي وبعض أيام الرشيد ، وأخرجه الرشيد وهو شيخ ضريب ، فسأله عَنْ خبره ، فقال : يا أمير المؤمنين ، حُبِسْتُ غلاما بصيرا ، وأُخْرِجْتُ شيخًا ضريبًا ! فقيل إِنَّه هلك في أيام الرشيد ، وقيل : عاش إلى أن أدرك خلافة الأمين .

\*\*\*

شهد يوم الزَّاب مع مَرْوان في إحدى الروايتين إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك المخلوع ، الذي خُطِبَ له بالخلافة بعد أخيه يزيد بن الوليد بن عبد الملك فقتل فيمن قُتِل . وفي الرواية الثانية إنَّ إبراهيم قتله مَرْوان الحمار قبل ذلك .

\*\*\*

لما انهزم مَرْوان يوم الزَّاب مضى نحو الموصل ، فمنعه أهلها من الدخول ؛ فأتى حَرَّان ، وكانت داره ومقامه ، وكان أهل حَرَّان حين أزيل لعن أمير المؤمنين عن المنابر في أيام الجمع امتنعوا من إزالته ، وقالوا : لا صلاة إلَّا بلعن أبي تراب ! فاتبعه عبد الله بن علي بجنوده ، فلما شارفه خرج مروان عن حَرَّان هاربا بين يديه وعبر الفرات ، ونزل عبد الله ابن عليّ على حَرَّان ، فهدم قصر مروان بها ، وكان قد أنفق على بنائه عشرة آلاف ألف درهم ، واحتوى على خزائن مَرْوان وأمواله ، فسار مَرْوانُ بأهله وعِترته من بني أمية وخواصه ، حتى نزل بنهر أبي فطرس ، وسار عبد الله بن عليّ حتى نزل دمشق ، فحاصرها . وعليها مِنْ قَبْلِ مَرْوان الوليد بن معاوية بن عبد الملك بن مَرْوان في خمسين ألف مقاتل ، فالتقى الله تعالى بينهم العصبية في فضل نزار على اليمين ، وفضل الأمين على نزار ، فقتل الوليد - وقيل بل قُتِل في حرب عبد الله بن علي - ومَلَكَ عبدُ الله دمشق ، فأتى يزيد ابن معاوية بن عبد الملك بن مروان وعبد الجبار بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، فحماهما . فأساورين إلى أبي العباس السفاح ، فقتلها وصاحبها بالحيرة ، وقتل عبد الله بن عليّ بدمشق خلقا كثيرا من أصحاب مَرْوان وموالي بني أمية وأتباعهم ، ونزل عبد الله على نهر

أبى فطرس ، قتل من بنى أمية هناك بضعا وثمانين رجلا ، وذلك في ذى القعدة من سنة ثنتين وثلاثين ومائة .

\* \* \*

### [ شعر عبد الله بن عمرو العبلي في رثاء قومه ]

وفي قتل نهر أبى فطرس وقتلى الزاب يقول أبو عدى عبد الله بن عمرو العبلي ، وكان أموى الرأى :

تَقُولُ أَمَامَةً لَمَّا رَأَتْ	نَشُوْرِي عَنِ الْمَضْجَعِ الْأَمْلَسِ <sup>(١)</sup>
وَقِلَّةَ نَوْمِي عَلَى مَضْجَعِي	لَدَى هَجْعَةِ الْأَعْيُنِ النَّعْسِ :
أَبَى مَا عَرَاكَ ؟ فَقُلْتُ : الِهِمُومُ	عَرَيْنَ أَبَاكَ فَلَا تُبْلِسِي <sup>(٢)</sup>
عَرَيْنَ أَبَاكَ فَحَبَسْنَاهُ	مِنْ الذَّلِّ فِي شَرِّ مَا مَحَبَسَ
لِفَقْدِ الْأَحِبَّةِ إِذْ نَالَهَا	سِهَامٌ مِنْ الْحَدَثِ الْمُنِيسِ <sup>(٣)</sup>
رَمَتْهَا الْمُنُونُ بِلَا نُكَلٍّ	وَلَا طَائِشَاتٍ وَلَا نُكْسٍ
بِأَسْهَمِهَا الْمُتَلَفَاتِ النُّفُوسِ	مَتَى مَا تَصَبَّ مَهْجَةٌ تُخْلَسِ
فَصَرَّعَتْهُمْ بِنَوَاحِي الْبِلَادِ	فَلَقَى بِأَرْضٍ وَلَمْ يُرْمَسِ <sup>(٤)</sup>
تَقَى أَصِيبَ وَأَثْوَابَهُ	مِنْ أَلْعِيبٍ وَالْعَارِ لَمْ تَدْنَسِ <sup>(٥)</sup>
وَأَخْرُ قَدْرُسَ فِي حُفْرَةٍ	وَأَخْرُ طَارَ فَلَمْ يُحْسَسِ <sup>(٦)</sup>
أَفَاضَ الدَّمَاعَ قَتْلَى كُدَيْ	وَقَتْلَى بِكُثُوءَ لَمْ تُرْمَسِ <sup>(٧)</sup>
وَقَتْلَى بَوَجٍّ وَبِاللَّابِتِيِّ	نِ مِنْ يَثْرِبٍ خَيْرُ مَا أُنْفَسِ <sup>(٨)</sup>

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٠ ( طبعة الدار ) ؛ ورواها : « المضجع الأملس »

(٢) لا تبلى : لا تحزن . (٣) في الأصل « الملبس » وأثبت رواية الأغاني

(٤) الأغاني : « ولم يرسم » ، والرس والرسم : الدفن .

(٥) الأغاني : « تقى » . (٦) الأغاني : « قد دس »

(٧) كدى : موضع بالطائف ، وكثوة : موضع بعينه .

(٨) وج : اسم واد بالطائف .

وبالزَابِيَيْنِ نفوسٌ ثَوَتْ وَقَتْلَى بَنَهْرٍ أَبِي فُطْرُسٍ<sup>(١)</sup>  
 أولئك قومي أَنَاخْتُ بِهِمْ نَوَائِبُ مِنْ زَمَنِ مُتَعَسٍ  
 إِذَا رَكَبُوا زِينُوا الْمُوكِّينِ وَإِنْ جَلَسُوا زِينَةُ الْجُلُوسِ<sup>(٢)</sup>  
 وَإِنْ عَنْ ذِكْرِهِمْ لَمْ يَنْمِ أَبُوكِ، وَأَوْحَشَ فِي الْمَأْنَسِ  
 فَذَلِكَ الَّذِي غَالَنِي فَأَعْلِمِي وَلَا تَسْأَلِي بِأَمْرِي مُتَعَسٍ  
 مُمُّ أَضْرَعُونِي لَرِيبِ الزَّمَانِ وَهُمْ أَلْصَقُوا الْخَلْدَ بِالْمُعْطَسِ<sup>(٣)</sup>

\*\*\*

### [ أَنْفَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ]

وروى أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني ، قال : نظر عبدالله بن علي في الحرب  
 إلى فتى عليه أبهة الشرف ، وهو يحارب مستقلاً<sup>(٤)</sup> ، فناداه : يافتي ، لك الأمان ،  
 ولو كنتَ مَرَّوَان بن محمد ! قال : إلا أكنه فليست بدونه : فقال : ولك الأمان ، ولو كنتَ  
 من كنت ! فاطرق ، ثم أنشد :

لَذُلُّ الْحَيَاةِ وَكَرْهُهُ الْمَاتِ<sup>(٥)</sup> وَكُلًّا أَرَاهُ طَعَامًا وَيِيلاً<sup>(٦)</sup>

وإن لم يكن غَيْرَ إِحْدَاهَا فَسَيَرًا إِلَى الْمَوْتِ سَيَرًا جَمِيلاً

ثم قاتل حتى قتل ، فإذا هو ابن مسلمة بن عبد الملك<sup>(٧)</sup>

(١) الزابيان : تثنية زاب ، وهو الزاب الأعلى والزاب الأسفل ؛ ويريد به الأعلى ؛ وبه كانت الواقعة

(٢) الأغاني : « الزين في المجلس » . (٣) رواية الأغاني :

مُمُّ أَضْرَعُونِي لَرِيبِ الزَّمَانِ وَهُمْ أَلْصَقُوا الرَّغْمَ بِالْمُعْطَسِ

(٤) الأغاني : « مستقلاً » ؛ وهو الخارج من الصف المتقدم على أصحابه .

(٥) الأغاني : « أذل الحياة » . (٦) إحدى روايتي الأغاني :

\* وَكُلًّا أَرَى لَكَ شَرًّا وَيِيلاً \*

(٧) الأغاني ٤ : ٣٤٣ ، ٣٤٤ ( طبعة الدار ) .

## [ مما قيل من الشعر في التحريض على قتل بنى أمية ]

وروى أبو الفرج أيضاً ، عن محمد بن خلف بن وكيع ، قال : دخل سديف مولى آل أبي<sup>(١)</sup> لهب على أبي العباس بالحيرة ، وأبو العباس جالس على سريره ، وبنو هاشم دونه على الكراسي وبنو أمية حوله على وسائل قد نثيت لهم ، وكانوا في أيام دولتهم يجلسونهم والخليفة<sup>(٢)</sup> منهم على الأسرة ، ويجلس بنو هاشم على الكراسي ، فدخل الحاجب ، فقال : يا أمير المؤمنين ، بالباب رجل حجازي أسود راكب على نجيب متلثم ، يستأذن ولا يخبر باسمه ، ويخلف لا يحسر اللثام عن وجهه حتى يرى أمير المؤمنين ! فقال : هذا سديف مولانا ، أدخله ؛ فدخل فلما نظر إلى أبي العباس وبنو أمية حوله حسر اللثام عن وجهه ، ثم أنشد :

أصبح الملك ثابت الأساس      بالبهايل من بنى العباس<sup>(٣)</sup>  
بالصدور المقدمين قديماً      والبحور القامق الرؤاس  
يا إمام المطهرين من الذم      ويارأس منتهى كل راس  
أنت مهدى هاشم وفتاها<sup>(٤)</sup>      كم أناس رجوك بعد أناس<sup>(٥)</sup>  
لا تُقيلنَّ عبد شمسٍ عثاراً      واقطعن كل رقلةٍ وغراس

(١) الأغاني : « وهو مولى لآل أبي لهب » .

(٢) الأغاني : « والخلفاء » .

(٣) قال في الكامل : الأساس : جمع أسس ؛ وتقديرها « فعل » ( يضم العين وسكون اللام ) ، و « لأفعال » ؛ وقد يقال لواحد أساس ، وجمعه أسس . والبهلول : الضحاك . وقال المرسني : الأجود تفسيره بالعزيز الجامع لكل خير .

(٤) الأغاني : « وهداها » .

(٥) الأغاني : « بعد إياس » .

أَنْزَلُوهَا بِحَيْثُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ بُدَارِ الْمَوَانِ وَالْإِتْعَاسِ  
 خَوْفُهَا أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهَا وَبِهَا مِنْكُمْ كَحَزْزِ الْمَوَاسِي <sup>(١)</sup>  
 أَقْصَهُمْ أَتْيَا الْخُلَافَةَ وَاحْصِمَ عَنْكَ بِالسَّيْفِ شَاقَّةَ الْأَرْجَاسِ  
 وَاذْكَرْنَ مَصْرَعَ الْحُسَيْنِ وَزَيْدٍ وَقَتِيلًا بِجَانِبِ الْمِهْرَاسِ <sup>(٢)</sup>  
 وَالْقَتِيلَ الَّذِي بِمَحْرَانَ أُمِّى ثَاوِيًا بَيْنَ غُرْبَةٍ وَتَنَاسٍ <sup>(٣)</sup>  
 فَلَقَدْ سَاءَ لِي وَسَاءَ سِوَايَ قُرْبُهُمْ مِنْ نَمَارِقٍ وَكَرَاسِي <sup>(٤)</sup>  
 نِعْمَ كَلْبُ الْمِرَاشِ مَوْلَاكَ شَيْلٌ لَوْ نَجَا مِنْ حَبَائِلِ الْإِفْلَاسِ

قال : فتغیر لونُ أبي العباس ، وأخذه زَمَعٌ <sup>(٥)</sup> ورعدة ، فالتفت بعضُ ولد سليمان بن عبد الملك إلى آخر فيهم كان إلى جانبه ، فقال : قَتَلْنَا وَاللَّهِ الْعَبْدَ ! فاقبل أبو العباس عليهم ، فقال : يَا بَنِي الزَّوَانِي ؛ <sup>(٦)</sup> لَا أَرَى قَتْلَاكُمْ مِنْ أَهْلِ قَدْ سَلَفُوا وَأَتَمَّ أَحْيَاءُ تَتَلَذَّذُونَ فِي الدُّنْيَا ، اخْذُومْ ؛ فَأَخَذَتْهُمْ الْخُرَاسَانِيَّةُ بِالْكَافِرِ كُوبَاتٍ فَأَهْمِدُوا ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ابْنِ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، فَإِنَّهُ اسْتَجَارَ بِدَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ ، وَقَالَ إِنَّ أَبِي لَمْ يَكُنْ كَأَبَائِهِمْ ،

(١) رواية الأغاني :

خَوْفُهُمْ أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهُمْ وَبِهِمْ مِنْكُمْ كَحَزْزِ الْمَوَاسِي

(٢) ذكر المبرد في شرح هذا البيت قوله : « مصرع الحسين وزيد » ، يعني زيد بن علي بن الحسين ؛ كان خرج على هشام بن عبد الملك ، وقتله يوسف بن عمر الثقفي ، وصلبه بالكناسة عرياناً هو وجماعة من أصحابه... وإنما نسب قتل حمزة إلى بني أمية ؛ لأن أبا سفيان بن حرب كان قائد الناس يوم أحد .  
 (٣) القَتِيلَ الَّذِي بِمَحْرَانَ هو إبراهيم بن محمد بن علي ؛ وهو الذي يقال له الإمام ، وفي رواية الأغاني : « والإمام الذي »

(٤) سِوَايَ ، أي سِوَايَ ، والنمارق : واحدها نمرقة ؛ وهي الوسائد .

(٥) الزمَع : شدة الرعدة .

(٦) الأغاني : « يا بني الفواعل » .

وقد علمت صنيعته إليكم فأجاره واستوهبه من السفاح وقال له قد : علمت صنيع أبيه إلينا ؛ فوهبه له ، وقال : لا يريني وجهه ، وليكن بحيث نأمنه ، وكتب إلى عماله في الآفاق بقتل بني أمية <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

فأما أبو العباس المبرد ، فإنه روى في الكامل <sup>(٢)</sup> هذا الشعر على غير هذا الوجه ؛ ولم ينسبه إلى سديف ، بل إلى شبل مولى بني هاشم .  
قال أبو العباس : دخل شبل بن عبد الله مولى بني هاشم على عبد الله بن علي ، وقد أجلس ثمانين من بني أمية على منط الطعام ، فأنشده :

أصبحَ الملكُ ثابتَ الأساسِ      بالبهايلِ من بني العباسِ  
طلبُوا وترَ هاشمٍ وشفوها      بعدَ ميلٍ من الزَّمانِ وياسِ <sup>(٣)</sup>  
لا تُقِلَنَّ عَبْدَ شمسٍ عِشاراً      واقطعنَ كلَّ رَقْلَةٍ وأواسي <sup>(٤)</sup>  
ذلها أظهرَ التَّوَدُّدَ منها      وبها منكمُ كحزَّ المواسي <sup>(٥)</sup>  
ولقد غاظني وغازَ سواي      قُرْبُها من نمارقٍ وكراسي  
أنزلوها بحيثُ أنزلها      الله بدارِ الهوانِ والإعاسِ  
واذكروا مَصْرَعَ الحسينِ وزيدٍ      وقتيلًا بجانبِ المهراسِ  
والقتيلَ الَّذي بحرَّانَ أضحى      ثاويًا بين غُرْبَةٍ وتناسي  
نم شبلُ الهراشِ مولاك شبلُ      لو نجا من حبالِ الإفلاسِ

فأمر بهم عبد الله فشدَّخوا بالعمد ، وبسطت البُسُط عليهم ، وجلس عليها ، ودعا

(١) الأغاني ٤ : ٢٤٤ - ٢٤٦

(٢) الكامل ٨ : ١٣٤ ، ١٣٥ بشرح الرصني .

(٣) قال أبو العباس : يقال : « في فيك ميل علينا ( يسكون الياء ) ، وفي الحائط ميل بفتحها » .

(٤) قال أبو العباس : الأواسي : ياؤه مشددة في الأصل ، وتخفيفها يجوز ، ولو لم يجز في الكلام .  
لجاز في الشعر .

(٥) مروج الذهب ٣ : ٢٦٩ وما بعدها ، مع تصرف في الرواية .

بالطعام ، وإنه ليسمعُ أنينَ بعضهم حتى ماتوا جميعا . وقال لشِبل : لولا أنك خلطت شعرك بالمسألة لأغنمتك أموالهم ، ولعقدتُ لك على جميع موالى بنى هاشم .  
قال أبو العباس : الرقلة النخلة الطويلة ، والأواسى : جمع آسية ؛ وهى أصل البناء كالأساس . وقتيل المهراس : حمزة عليه السلام ، والمهراس : ماء بأحد . وقتيل حران : إبراهيم الإمام .

قال أبو العباس : فأما سديف ، فإنه لم يقم هذا المقام ، وإنما قام مقاما آخر ، دخل على أبى العباس السفاح ؛ وعنده سليمان بن هشام بن عبد الملك ؛ وقد أعطاه يده فقبلها وأدناه ، فأقبل على السفاح ، وقال له :

لَا يَمُرُّ نَكَ مَاتَرَى مِنْ رَجَالٍ إِنَّ تَحْتَ الصَّلُوعِ دَاءٌ دَوِيًّا  
فَضَعَ السَّيْفَ وَارْفَعَ السُّوطَ حَتَّى لَا تَرَى فَوْقَ ظَهْرِهَا أُمُومًا  
فقال سليمان : مالى ولك أيها الشيخ قتلتنى قتلك الله ! فقام أبو العباس ، فدخل وإذا بالمتدبيل قد ألقى فى عنق سليمان ، ثم جرد فقتل .  
فأما سليمان بن يزيد بن عبد الملك بن مروان فقتل باللقاء ، وحمل رأسه إلى عبدالله ابن على .

\*\*\*

### [ أخبار متفرقة فى انتقال الملك من بنى أمية إلى بنى العباس ]

وذكر صاحب مروج الذهب أنه أرسل عبدالله أخاه صالح بن على ومعه عامر بن إسماعيل أحد الشيعة الخراسانية إلى مصر ، فلحقوا مروان ببوصير ، فقتلوه وقتلوا كل من كان معه من أهله وبطائه ، وهجموا على الكنيسة التى فيها بناته ونساؤه ، فوجدوا خادما بيده سيف مشهور يسابهم على الدخول ، فأخذوه وسألوه عن أمره ، فقال : إن

أمير المؤمنين أمرني إن هو قُتِل أن أقتل بناته ونساءه كلهن، قبل أن تصلوا إليهن، فأرادوا قتله، فقال: لا تقتلوني، فإنكم إن قتلتموني فقد تم ميراث رسول الله صلى الله عليه وآله. فقالوا: وما هو؟ فأخرجهم من القرية إلى كُثبانٍ من الرمل، فقال: اكشفوا هاهنا، فإذا البردة والقضيب وقعب<sup>(١)</sup> مخضب قد دفنها مروان ضئاً بها أن تصير إلى بني هاشم. فوجه به عامر بن إسماعيل إلى صالح بن علي، فوجه به صالح إلى أخيه عبد الله، فوجه به عبد الله إلى أبي العباس، وتداوله خلفاء بني العباس من بعد.

وأدخل بنات مروان وحرمة ونساؤه على صالح بن علي، فتكلمت ابنة مروان الكبرى، فقالت: يا عم أمير المؤمنين، حفظ الله لك من أمرِكَ ما تحب حفظه، وأسمعك في أحوالك كلها، وعمك بخواص نعمه، وشملك بالعافية في الدنيا والآخرة! نحن بناتك وبنات أخيك وابن عمك، فليسمعنا من عدلك ما وسعنا من جوركم. قال: إذاً لا نستبقى منكم أحداً، لأنكم قد قتلتم إبراهيم الإمام، وزيد بن علي، ويحيى بن زيد، ومسلم بن عقيل؛ وقاتلتم خير أهل الأرض حسيناً وإخوته وبنيه وأهل بيته، وسقتم نساء سبايا - كما يُساق ذراري الروم - على الاقتاب إلى الشام. فقالت: يا عم أمير المؤمنين، فليسمعنا عفوكم إذاً. قال: أما هذا فنعم؛ وإن أحببت زوجتك من ابني الفضل بن صالح، قالت: يا عم أمير المؤمنين، وأي ساعة عرس ترى! بل تلحقنا بحرّان، فحملهن إلى حرّان<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

كان عبد الرحمن بن حبيب بن مسلمة الفهرّي، عامل إفريقية لمروان، فلما حدثت الحادثة، هرب عبد الله والعاص ابنا الوليد بن يزيد بن عبد الملك إليه، فاعتصما به خوفاً

(١) مروج الذهب: «ومخضر».

(٢) الخبر في مروج الذهب: ١٦١ - ٢٦٣ مع اختصار وتصرف، وفي آخره: «فعلت أصواتهن عند دخولهن بالبكاء على مروان، وشقن جيوبهن، وأعولن بالصياح والنحيب؛ حتى ارتج العسكر بالبكاء منهن على مروان».



على نفسه منهما ، ورأى مَيْلَ الناس إليهما فقتلهما ؛ وكان عبد الرحمن بن معاوية بن هشام ابن عبد الملك يريد أن يقصده ويلتجئ إليه ، فلما علم ماجرى لابني الوليد بن يزيد ، خاف منه ، فقطع الجاز بين : إفريقية والأندلس ، وركب البحرَ حتى حصل بالأندلس ؛ فالأمراء الذين ولُّوها كانوا من ولده .

ثم زال أمرهم ودولتهم على أيدي بني هاشم أيضا ، وهم بنو حمود الحسينيون ، من ولد إدريس بن الحسن عليه السلام .

\*\*\*

لما قتل عامر بن إسماعيل مروانَ بيوصير ، واحتوى على عسكره . دخل إلى الكنيسة التي كان فيها ، فقعده على فراشه ، وأكل من طعامه ، فقالت له ابنة مروان الكبرى - وتعرف بأم مروان : يا عامر ، إن دهرنا أنزل مروان عن فرشه حتى أقعدك عليها ، تأكل من طعامه ليلة قتله ، محتويا على أمره ، حاكما في ملكه وحرمة وأهله ، لقادر أن يغير ذلك . فأنهى هذا الكلام إلى أبي العباس السفاح ، فاستهجن مافعله عامر بن إسماعيل . وكتب إليه : أما كان لك في أدب الله ما يزعرك أن تقعد في مثل تلك الساعة على مهادر مروان ، وتأكل من طعامه ! أما والله لولا أن أمير المؤمنين أنزل مافعلته على غير اعتقاد منك [لذلك<sup>(١)</sup>] ، ولا نهم<sup>(٢)</sup> على طعام ، لمسك من غضبه وأليم أدبه ، ما يكون لك زاجرا ، ولنغيرك واعظا . فإذا أتاك كتاب أمير المؤمنين : فتقرب إلى الله بصدقة تطفئ بها غضبه ، وصلاة تظهر فيها الخشوع والاستكانة له ، وصوم ثلاثة أيام ، وتب إلى الله من جميع ما يسخطه ويفضبه ، ومر جميع أصحابك أن يصوموا مثل صيامك .

ولما أتى أبو العباس برأس مروان ، سجد فأطال ، ثم رفع رأسه ، وقال : الحمد لله الذي

لم يبق ثأرنا قبلك وقبل رهطك ، الحمد لله الذى أظفرنا بك ، وأظهرنا عليك . ما أبالى متى طرقتى الموت ، وقد قتلت بالحسين عليه السلام ألفاً من بنى أمية ، وأحرقت شلو هشام بابن عجمي زيد بن علي كما أحرقوا شلوه ! وتمثل <sup>(١)</sup> :

لَوْ يَشْرِيُونَ دَمِي لَمْ يَرَوْا شَارِبُهُمْ وَلَا دِمَاؤُهُمْ جَمْعًا تَرَوْنِي  
ثم حوّل وجهه إلى القبلة فسجد ثانية ثم جلس ، فتمثل :

أَبِي قَوْمُنَا إِنْ يُنْصِفُونَا فَأَنْصِفْ قَوَاطِعُ فِي أَيْمَانِنَا تَقَطَّرَ الدِّمَاءُ <sup>(٢)</sup>  
إذا خالطت هامّ الرجال تركتها كبيض نعام في الثرى قد تحطما  
ثم قال : أما مروان فقتلناه بأخي إبراهيم ، وقتلنا سائر بنى أمية بحسين ، ومن قتل معه وبعده من بنى عمنّا أبي طالب <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى المسعودي في كتاب " مروج الذهب " عن الهيثم بن عديّ قال : حدثني عمرو بن هانيّ الطائيّ ، قال : خرجت مع عبد الله بن عليّ لنش قبور بنى أمية في أيام أبي العباس السفّاح ، فاتّهبنا إلى قبر هشام بن عبد الملك ، فاستخرجناه صحيحاً ، ما فقدنا منه إلا عرينين أنفه ؛ فضربه عبد الله بن عليّ ثمانين سوطاً ثم أحرقه ، واستخرجنا سليمان بن عبد الملك من أرض دابق فلم نجد منه شيئاً إلا صُلبه ورأسه وأضلاعه فأحرقناه ، وفعلنا مثل ذلك بغيرهما من بنى أمية ، وكانت قبورهم بقنسرين ، ثم اتّهبنا إلى دمشق ، فاستخرجنا الوليد بن عبد الملك ، فما وجدنا في قبره قليلاً ولا كثيراً ، واحتفرنا عن عبد الملك فما وجدنا إلا شتون <sup>(٤)</sup> رأسه ، ثم احتفرنا عن يزيد بن معاوية فلم نجد منه إلا عظماً واحداً ، ووجدنا

(١) في مروج الذهب : « فتمثل بقول العباس بن عبد المطلب من أبيات له . . . »

(٢) في مروج الذهب بعده :

تُورَثُنَ مِنْ أَشْيَاحٍ صَدَقَ تَقَرُّبُوا بِهِنَّ إِلَى يَوْمِ الْوَعَى فَتَقَدَّمَا

(٣) مروج الذهب . . . ٣٠ : ٢٧١ - ٢٧٢

(٤) الشتون : موصل قبائل الرأس ، واحد شأن .

من موضع نحره إلى قدمه خطأ واحداً أسود ، كأنما خط بالرماد في طول لَحْدِه ، وتتبعنا قبورهم في جميع البلدان ، فأحرقنا ما وجدنا فيها منهم .

قلت : قرأت هذا الخبر على النقيب أبي جعفر يحيى بن أبي زيد العلوى بن عبد الله في سنة خمس وستائة ، وقلت له : أما إحراق هُشام بإحراق زيد ففهوم ، فما معنى جلده ثمانين سوطاً ؟ فقال رحمه الله تعالى : أظنَّ عبد الله بن علي ذهب في ذلك إلى حدِّ القَذْف ، لأنه يقال : إنَّه قال لزيد : يا ابن الزانية ، لما سبَّ أخاه محمداً الباقر عليه السلام ، فسبه زيد ، وقال له : سَمَاءُ رسول الله صلى الله عليه وآله الباقر وتسميه أنت البقرة ! لشدَّ ما اختلفتما ! ولتخالفتن في الآخرة كما خالفتن في الدنيا فيرد الجنة وترد النار .  
وهذا استنباط لطيف .

\*\*\*

قال مروان لكتابه عبد الحميد بن يحيى حين أيقن بزوال ملكه : قد احتجت إلى أن تصير مع عدوِّي وتظهر الغدر بي ! فإنَّ إعجابهم ببلاغتك ، وحاجتهم إلى كتابتك ، تدعوم إلى اصطناعك وتقريبك ، فإن استطعت أن تسعى لتتغنى في حياتي ، وإلا فلن تعجز عن حفظ حرَّمي بعد وفاتي . فقال عبد الحميد : إنَّ الذي أشرتَ به هو أنفعُ الأمرين لي ، وأقبحهما بي ، وما عندي إلا الصبر معك حتى يفتح الله لك أو أقتل بين يديك ، ثم أنشد :

أَسْرَ وِفَاءً ثُمَّ أَظْهَرُ غَدْرَهُ فَمَنْ لِي بِغَدْرِ يَوْسَعَ النَّاسِ ظَاهِرُهُ !  
فَثَبَّتْ عَلَى حَالِهِ ، وَلَمْ يَصِرْ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ حَتَّى قَتَلَ مَرْوَانَ ، ثُمَّ قَتَلَ هُوَ بَعْدَهُ  
صهبراً (١) .

\*\*\*

وقال إسماعيل بن عبد الله القسريّ : دعاني مروان ، وقد انتهت به الهزيمة إلى حرّان ، فقال : يا أبا هاشم - وما كان يكتنني قبلها : قد ترى ماجاء من الأمر ، وأنت الموثوق به ، ولا عطرَ بعد عروس ؛ ما الرأيُ عندك ؟ قلت : يا أمير المؤمنين ، علامَ أجمعت ؟ قال : أرتحل بمواليّ ومن تبعني حتى آتي الدرب <sup>(١)</sup> ، وأميل إلى بعض مدن الروم فأنزلهما ، وأكاتب ملكَ الروم وأستوثق منه ، فقد فعلَ ذلك جماعة من ملوك الأعاجم ، وليس هذا عاراً على الملوك ، فلا يزال يأتيني من الأصحاب الخائفُ والمهارب والطامع فيكثر من معي ، ولا أزال على ذلك حتى يكشف الله أمري ، وينصرني على عدوي ، فلما رأيتُ ما جمعَ عليه من ذلك ، وكان الرأي ، ورأيتُ آثاره في قومه من نزار وعصبية على قومي من قحطان ، غششتهُ قلت : أعيدك بالله يا أمير المؤمنين من هذا الرأي أن تحكّم أهل الشُّرك في بناتك وحرملك ! وهم الروم لا وفاء لهم ، ولا يُدرى ماتاني به الأيام ، وإن حَدَثَ عليك حَدَثٌ من أرض النصرانية - ولا يحدثن الله عليك إلا خيراً - ضاع من بعدك ؛ ولكن أقطع الفرات ، واستنفر الشام جنداً جنداً ، فإنك في كنفٍ وعدّة ، ولك في كلّ جند صنائع وأصحاب ، إلى أن تأتي مصر ، فهي أكثرُ أرضِ الله مالا وخيلاً ورجالا ، والشام أمامك ، وإفريقية خلفك ، فإن رأيتَ ما تحبّ انصرفت إلى الشام ، وإن كانت الأخرى مضيت إلى إفريقية ، فقال : صدقت وأستخير الله . فقطع الفرات والله ما قطعه معه من قيس إلا رجلاً : ابن حديد السلميّ - وكان أخاه من الرضاعة - والكوثريّ بن الأسود الغنويّ ، وغدر به سائرُ النُّزارية مع تعصبه كان لهم ؛ فلما اجتاز ببلاد قنسرين وخناصرة ، أوقعوا بساقته ، ووثب به أهلُ حِصص ، وصار إلى دمشق ، فوثب به الحارث بن عبد الرحمن الحرشيّ ثم العقيليّ ، ثم أتى الأردنّ فوثب به هاشم بن عمرو التميميّ ، ثم مرّ بفلسطين ، فوثب به أهلها ، وعلم مروان أن إسماعيل بن عبد الله قد غشه في الرأي ، ولم يمتحضه النصيحة ، وأنه فرط في مشورته إياه

إذ شاور رجلا من قحطان موتورا شائنا له ، وإنَّ الرأيَ كان الأول الذي همَّ به من قطع الدَّرب والنزول ببعض مدن الروم ومكاتبته ملكها <sup>(١)</sup> . والله أمر هو بالغه !

\*\*\*

لما نزل مروان بالزَّاب ، جرَّد من رجاله يَمِّن اختاره من أهل الشام والجزيرة وغيرها مائة ألف فارس ، على مائة ألف قارح ، ثم نظر إليهم ، وقال : إنَّها لعدَّة ولا تنفع العدَّة ، إذا انقضت المدة <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

لما أشرف عبدالله بن علي يوم الزَّاب في المسوِّدة ، وفي أوائلهم البنود السُّود ، تحملها الرجال على الجمال البُخْت ، وقد جعل لها بدلا من القنَّا خشب الصَّفصاف والغَرَب ، قال مَرَّوان لمن قرب منه : أمارتُون رماحهم كأنها النخلُ غلظا ! أمارتُون أعلامهم فوق هذه الإبل كأنها قطع الغمام السُّود ! فبينما هو ينظرها ويعجب ، إذ طارت قطعة عظيمة من الغرابان السود ، فنزلت على أوَّل عسكر عبدالله بن علي ، واتَّصل سوادها بسواد تلك الرايات والبنود ، ومَرَّوان ينظر ، فازداد تعجبه ، وقال : أمارتُون إلى السواد قد اتَّصل بالسواد ؛ حتى صار الكلُّ كالسحب السُّود المتكاثفة ! ثم أقبل على رجل إلى جنبه فقال ، ألا تعرَّفُنِي مَنْ صاحب جيشهم ؟ فقال : عبدالله بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب . قال : ويحك ! أَمِنْ ولد العباس هو ؟ قال : نعم ، قال : والله لوددتُ أنَّ علي بن أبي طالب عليه السلام مكَّانه في هذا الصَّفِّ ، قال : يا أمير المؤمنين ، أتقول هذا لعليٍّ مع شجاعته التي ملأ الدنيا ذكرُها ! قال : ويحك ! إنَّ عليا مع شجاعته صاحبُ دين ، وإنَّ الدين غير الملك ، وإنا نروى عن قديمنا أنَّه لاشيء لعليٍّ وللولده في هذا . ثم قال : مَنْ هو من ولد العباس ،

(١) مروج الذهب ٣ : ٢٦٤ ، ٢٦٥

(٢) مروج الذهب ٣ : ٢٦٥ مع اختصار وتصرف .

فإني لأثبت شخصه ؟ قال : هو الرجل الذى كان يخاصمُ بين يديك عبدالله بن معاوية ابن عبد الله بن جعفر . فقال أذكّرني صورته وحليته ، قال : هو الرجل الأفتى الحديد العَصَلُ المعروق الوجه ، الخفيف اللحية ، الفصيح اللسان ، الذى قلت لما سمعت كلامه يومئذ : يرزق الله البيان مَنْ يشاء ، فقال : وإِنَّهُ لهُوَ ! قال : نعم ، فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ! أتعلم لم صيرتُ الأمرَ بعدى لولدى عبدالله ، وابنى محمد أ كبر سنا منه ؟ قال : لا ، قال : إن آباءنا أخبرونا أنَّ الأمرَ صائرٌ بعدى إلى رجل اسمه عبدالله فوليته دونه .

ثم بعث مروان بعد أن حدّث صاحبه بهذا الحديث إلى عبدالله بن عليّ سرّاً فقال : يا بن عمّ ، إنَّ هذا الأمرَ صائرٌ إليك ، فاتق الله واحفظني في حُرْمى ، فبعث إليه عبدالله ، إنَّ الحقَّ لنا في دمك ، وإنَّ الحقَّ علينا في حُرْمك<sup>(١)</sup> .

قلت : إن مروان ظنَّ أنَّ الخلافةَ تكون لعبدالله بن عليّ ، لأنَّ اسمه عبدالله ، ولم يعلم أنَّها تكون لآخر اسمه عبدالله ، وهو أبو العباس السفاح .

\*\*\*

كان العلاء بن رافع سبط ذى الكلاع الحميرى مؤنساً لسليمان بن هشام بن عبد الملك لا يكاد يفارقه ، وكان أمر المسوودة بخراسان قد ظهر ودنوا من العراق ، واشتدَّ إرجافُ الناس ، ونطق العدو بما أحبَّ في بنى أمية وأوليائهم .

قال العلاء : فإني لمع سليمان ، وهو يشرب تجاه رُصافة أبيه ، وذلك في آخر أيام يزيد الناقص ، وعنده الحكم الوادى<sup>(٢)</sup> ، وهو يغنيهِ شعر العرجى<sup>(٣)</sup> :

إِنَّ الْحَيْبَ تَرَوَحْتَ أَجْمَالُهُ أَصْلًا ، فدمعك دائمٌ إِسْبَالُهُ<sup>(٤)</sup>  
فأقنِ الحياءَ فقد بكيتَ بَعُولَةً لو كان ينفعُ با كيا إِعْوَانُهُ<sup>(٥)</sup>

(١) مروج الذهب : ٣ : ٢٧٤ ، ٢٧٥

(٢) في الأصول : « الأودى » تصحيف ، وصوابه في مروج الذهب .

(٣) في الأصول : « البرجى » تصحيف (٤) ديوانه ٦٩

(٥) اقن الحياء : احفظه .

يَا حَبْدًا تِلْكَ الْحَوْلُ وَحَبْدًا شَخْصٌ هُنَاكَ ، وَحَبْدًا أَمْثَالُهُ !  
فَأَجَادَ مَا شَاءَ ، وَشَرِبَ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامٍ بِالرَّطْلِ ، وَشَرَبْنَا مَعَهُ حَتَّى تَوَسَّدْنَا أَيْدِينَا ،  
فَلَمْ أَنْتَبِهْ إِلَّا بِتَحْرِيكِ سُلَيْمَانَ إِيَّايَ ، فَقُمْتُ مُسْرِعًا ، وَقُلْتُ : مَا شَأْنُ الْأَمِيرِ ؟ فَقَالَ : عَلَى  
رِسْلِكَ ، رَأَيْتُ كَأَنِّي فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ ، وَكَأَنَّ رَجُلًا عَلَى يَدِهِ حَجَرٌ ، وَعَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ ، أَرَى  
بَصِيصَ مَا فِيهِ مِنَ الْجَوْهَرِ ، وَهُوَ رَافِعُ صَوْتِهِ بِهَذَا الشَّعْرِ :

أَبْنَى أُمِّيَّةٌ قَدْ دَنَا تَشْتِيَتُكُمْ وَذَهَابَ مُلْكُكُمْ وَلَيْسَ بِرَاجِعٍ  
وَيَنَالُ صَفْوَتَهُ عَدُوٌّ ظَالِمٌ كَأَسَا لَكُمْ بِسَامٍ مَوْتٌ نَاقِعٌ  
فَقُلْتُ : أَعِذْ الْأَمِيرُ بِاللَّهِ مِنْ وَسَاوِسِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ! هَذَا مِنْ أَضْغَاثِ الْأَحْلَامِ ،  
وَعَمَّا يَقْتَضِيهِ وَيَجْلِبُهُ الْفَكْرُ ، وَسَمَاعِ الْأَرَاخِيفِ . فَقَالَ : الْأَمْرُ كَمَا قُلْتُ لَكَ ، ثُمَّ وَجَمَ  
سَاعَةً ، وَقَالَ : يَا حَمِيرِي ، بَعِيدُ مَا يَأْتِي بِهِ الزَّمَانُ قَرِيبُ !  
قَالَ الْعَلَاءُ : فَوَاللَّهِ مَا اجْتَمَعْنَا عَلَى شَرَابٍ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

سُئِلَ بَعْضُ شَيْوُخِ بَنِي أُمِّيَّةٍ عَقِيبَ زَوَالِ الْمَلِكِ عَنْهُمْ : مَا كَانَ سَبَبُ زَوَالِ مُلْكِكُمْ ؟  
فَقَالَ : جَارُ عَمَّالِنَا عَلَى رِعْيَتِنَا ، فَتَمَنَّوْا الرَّاحَةَ مِنَّا ، وَتَحَوَّلَ عَلَى أَهْلِ خِرَاجِنَا فَجَلُّوْا عَنَّا ،  
وُخْرِبَتْ ضِيَاعُنَا فَخَلَّتْ بِيُوتُ أَمْوَالِنَا ، وَوُثِقْنَا بِوُزْرَائِنَا فَأَثَرُوا مُرَافَقَهُمْ عَلَى مَنَافِعِنَا ،  
وَأَمْضَوْا أُمُورًا دُونَنَا ، أَخَفَوْا عَلْمَهَا عَنَّا ، وَتَأَخَّرَ عَطَاءُ جُنْدِنَا فَزَالَتْ طَاعَتُهُمْ لَنَا ، وَاسْتَدْعَاهُمْ  
عَدُوُّنَا فَنَظَافَرُوهُ عَلَى حَرْبِنَا ، وَطَلَبْنَا أَعْدَاءَنَا فَعَجَزْنَا عَنْهُمْ لِقَلَّةِ أَنْصَارِنَا ، وَكَانَ اسْتِنَارُ الْأَخْبَارِ  
عَنَّا مِنْ أَوْكَدِ أَسْبَابِ زَوَالِ مُلْكِنَا .

\*\*\*

كَانَ سَعِيدُ بْنُ عَمْرِ بْنِ جَعْدَةَ بْنِ هَبِيرَةَ الْخَزَوْمِيِّ ، أَحَدَ وَرَرَاءِ مَرْوَانَ وَسَمَّارَهُ ، فَلَمَّا ظَهَرَ

أمر أبي العباس السفاح ، انحاز إلى بنى هاشم ، ومت إليهم بآم هانى بنت أبي طالب ، وكانت تحت هُبيرة بن أبي وهب ، فأتت منه بجعدة ، فصار من خواص السفاح وبطانته ، فجلس السفاح يوماً ، وأمر بإحضار رأس مروان وهو بالحيرة يومئذ ؛ ثم قال للحاضرين : أيكم يعرف هذا ؟ فقال سعيد : أنا أعرفه ، هذا رأس أبي عبد الملك مروان بن محمد بن مروان خليفتنا بالأمس ، رحمه الله تعالى . قال سعيد : فخذت إلى الشيعة ، ورمتني بأبصارها ، فقال لي أبو العباس : فى أى سنة كان مولده ؟ قلت : سنة ست وسبعين ، فقام وقد تغير لونه غضبا على ، وتفرق الناس من المجلس ، وتحدثوا به ، فقلت : زلة والله لا تستقال ولا ينساها القوم أبدا ! فأتيت منزلى ، فلم أزل باقى يومى أعهد وأوصى ، فلما كان الليل اغتسلت وتهيأت للصلاة - وكان أبو العباس إذا هم بأمر بحث فيه ليلا - فلم أزل ساهرا حتى أصبحت وركبت بغلتي ، وأفكرت فيمن أقصد فى أمرى ، فلم أجد أحداً أولى من سليمان بن مجالد مولى بنى زهرة ، وكانت له من أبى العباس منزلة عظيمة ، وكان من شيعة القوم ، فأتيتُه ، فقلت له : أذكركنى أمير المؤمنين البارحة ؟ قال : نعم ، جرى ذكرك ، فقال : هو ابن أختنا ، وفى لصاحبه ، ونحن لو أوليناه خيرا لكان لنا أشكر . فشكرت لسليمان بن مجالد ما أخبرنى به ، وجزيتُه خيرا ، وانصرفت . فلم أزل من أبى العباس على ما كنت عليه ، لأرى منه إلا خيرا .

ونما ذلك المجلس إلى عبد الله بن على وإلى أبى جعفر المنصور ، فأما عبد الله بن على فكتب إلى أبى العباس يُغريه بى ، ويعاتبه على الإمساك عني ، ويقول له : إنه ليس مثل هذا مما يحتمل ، وكتب إليه أبو جعفر يعذّرلى ، وضرب الدهر ضرباً به ، فأتى ذات يوم عند أبى العباس ، فنهض ونهضت ، فقال لى : على رسلك يا بن هُبيرة ! فجلست ، فرفع السّر ، ودخل وثبت فى مجلسه قليلا ، ثم خرج فى ثوبى وشى ورداء وجبة ، فما رأيت والله أحسن منه ولا تما عليه قط ، فقال لى : يا بن هُبيرة ، إني ذا كرك لك أمراً ، فلا



يَخْرِجَنَّ مِنْ رَأْسِكَ إِلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ . قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : قَدْ عَلِمْتَ مَا جَعَلْنَا مِنْ هَذَا الْأَمْرِ وَوَلَايَةِ الْعَهْدِ لِمَنْ قَتَلَ مَرْوَانَ ، وَإِنَّمَا قَتَلَهُ عَمِّي عَبْدُ اللَّهِ بِجَيْشِهِ وَأَصْحَابِهِ وَنَفْسِهِ وَتَدْيِيرِهِ ، وَأَنَا شَدِيدُ الْفِكْرِ فِي أَمْرِ أَخِي أَبِي جَعْفَرٍ ، فِي فَضْلِهِ وَعِلْمِهِ وَسُنَّةِ وَإِثَارِهِ لِهَذَا الْأَمْرِ ، كَيْفَ أَخْرِجُهُ عَنْهُ ! قُلْتُ : أَصَاحُ اللَّهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! إِنِّي أَحَدْتُكَ حَدِيثًا تَعْتَبِرُ بِهِ ، وَتَسْتَغْنَى بِسَمَاعِهِ عَنْ مَشَاوَرَتِي ، قَالَ : هَاتِهِ ، قُلْتُ : كُنَّا مَعَ مُسْلِمَةَ بِنْتِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَامِ الْخَلِيجِ بِالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ ، إِذْ وَرَدَ عَلَيْنَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ يُنْعَى سُلَيْمَانَ ، وَمُصِيرَ الْأَمْرِ إِلَيْهِ ، فَدَخَلْتُ إِلَيْهِ ، فَرَمَى الْكِتَابَ إِلَيَّ فَقَرَأْتُهُ ، وَاسْتَرْجَعْتُ ، وَانْدَفَعَ يَبْكِي وَأَطَالَ ، قُلْتُ : أَصَاحُ اللَّهِ الْأَمِيرَ وَأَطَالَ بَقَاءَهُ ! إِنَّ الْبُكَاءَ عَلَى الْأَمْرِ الْفَائِتِ عَجْزٌ ، وَالْمَوْتُ مِنْهُ لَا بَدَّ مِنْ وَرْدِهِ ، فَقَالَ : وَيْحَكَ ! إِنِّي لَسْتُ أَبْكِي عَلَى أَخِي ، لَكِنِّي أَبْكِي لخُرُوجِ الْأَمْرِ عَنْ وَلَدِ أَبِي إِلَى وَلَدِ عَمِّي ! فَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : حَسْبُكَ ، فَقَدْ فَهِمْتَ عَنْكَ ، ثُمَّ قَالَ : إِذَا شِئْتُ فَانْهَضَ ، فَلَمَّا نَهَضْتُ لَمْ أَمْضُ بَعِيدًا حَتَّى قَالَ لِي : يَا بَنَ هَبِيرَةَ ! فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : أَمَا إِنَّكَ قَدْ كَافَأْتَ أَحَدَهُمَا ، وَأَخَذْتَ بِشَارِكٍ مِنَ الْآخِرِ ، قَالَ سَعِيدٌ : فَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي مِنْ أَىِّ الْأَمْرَيْنِ أَعْجَبُ ! مِنْ فُطْنَتِهِ أَمْ مِنْ ذِكْرِهِ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

لَمَّا كَانَ سَائِرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ فِي آخِرِ أَيَّامِ بَنِي أُمَيَّةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ بْنِ حَسَنِ ؛ وَمَعَهُمَا دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ ، فَقَالَ دَاوُدُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ : لَمْ لَا تَأْمُرُ ابْنَيْكَ بِالظَّهْوَرِ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسَنِ : لَمْ يَأْنِ لَهَا بَعْدُ ؛ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ ، فَقَالَ : أَظَنَّاكَ تَرَى أَنَّ ابْنَيْكَ قَاتِلَا مَرْوَانَ ! فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسَنِ : إِنَّهُ ذَلِكَ ، قَالَ : هَيْهَاتَ ! ثُمَّ تَمَثَّلَ :

سيكفيك الجمالة مستميت<sup>١</sup> خفيف الحاذِر من فتیان جرّم  
أنا والله أقتل مروان ، وأسلبه ملكه ؛ لا أنت ولا ولدك<sup>(١)</sup> !

\*\*\*

وقد روى أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني رواية أخرى في سبب قتل السفاح  
لمن كان أمته من بني أمية ، قال : حدث الزبير بن بكار ، عن عمه ، أن السفاح أنشد يوما  
قصيدة مدح بها ، وعنده قوم من بني أمية كان آمنهم على أنفسهم ، فأقبل على بعضهم ،  
فقال : أين هذا مما مدحتم به ! فقال : هيات ! لا يقول والله أحد فيكم مثل قول  
ابن قيس الرقيّات فينا :

ما نَقَمُوا من بني أمية إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ إنْ غَضِبُوا<sup>(٢)</sup>  
وَأَنَّهُمْ مَعْدِنِ الْمُلُوكِ فَما تَصْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ  
فقال له : ياماصّ كذا من أمه ! وإن الخلافة لفي نفسك بعد ! خذوهم . فأخذوا  
وقتلوا<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى أبو الفرج أيضاً أن أبا العباس دعا بالغداة حين قُتِلوا وأمر ببساط فُبِسط  
عليهم ، وجلس فوقه يأكل وهم يضطربون تحته ، فلما فرغ ، قال : ما أعلم  
أنتى أكلتُ أكلة قطّ كانت أطيبَ ولا أهنأ في نفسي من هذه<sup>(٤)</sup> . فلما فرغ من الأكل  
قال : جرّوا بأرجلهم وألقوهم في الطريق ليلعنهم الناس أمواتاً ؛ كما لعنهم أحياء .

(١) مروج الذهب ٣ : ٢٧٤

(٢) ديوانه ٤

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٦ ( طبعة الدار ) .

(٤) الأغاني : « منها » .

قال : فلقد رأينا الكلاب تجرهم بأرجلهم ، وعليهم سراويلات الوشي حتى أنثنوا ،  
ثم حفرت لهم بئر فالتقوا فيها <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال أبو الفرج : وروى عمر بن شبة ، قال : حدثني محمد بن معن الغفاري ، عن معبد  
الأنباري ، عن أبيه ، قال : لما أقبل داود بن علي من مكة أقبل معه بنو حُسن جميعاً ،  
وفيهم عبد الله بن حسن بن حسن ، وأخوه حسن بن الحسن ، ومعهم محمد بن عبد الله  
ابن عمرو بن عثمان بن عفان - وهو أخو عبد الله بن الحسن لأُمّه - فعمل داود مجلساً ببعض  
الطريق ، جلس فيه هو والمهاشميون كلهم ، وجلس الأمويون تحتهم ، فجاء ابن هرمة  
فأنشده قصيدة يقول فيها :

فلا عفا الله عن مروان مظلة ولا أمية ، بس المجلس النادى !  
كانوا كعاد فامسى الله أهلكهم بمثل ما أهلك الغاوين من عادٍ  
فلن يكذبني من هاشم أحدٌ فيما أقول ، ولو أكرتُ تعدادي

قال : فنبذ داود نحو عبد الرحمن بن عنبسة بن سعيد بن العاص ضحكة كالكشرة ،  
فلما قاموا قال عبد الله بن الحسن لأخيه الحسن بن الحسن : أما رأيت ضحك <sup>(٢)</sup> داود إلى  
ابن عنبسة ! الحمد لله الذي صرّفها عن أخي - يعني العثماني - قال : فما هو إلا أن قدم  
المدينة ، حتى قتل ابن عنبسة <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال أبو الفرج : وحدثني محمد بن معن ، قال : حدثني محمد بن عبد الله بن عمرو

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٧ ( طبعة الدار ) .

(٢) الأغاني : « ضحكته إلى ابن عنبسة » .

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٨ ( طبعة الدار ) .

ابن عثمان ، قال : استحلف أخى عبدُ الله بن الحسن داودَ بن علي - وقد حجَّ معه سنة اثنتين وثلاثين ومائة ؛ بطلاق امرأته مُليكة بنت داود بن الحسن ، ألا يقتل أخويه محمدا والقاسم ابني عبد الله بن عمرو بن عثمان ، قال : فكنْتُ أختلف إليه آمنا ، وهو يقتل بنى أمية ، وكان يكره أن يرانى أهل خراسان ، ولا يستطيع إلى سيلا ليمنه ، فاستدنانى يوما ، قد نوت منه ، فقال : ما أكثر الغفلة ، وأقل الحزمة ! فأخبرت بها أخى عبد الله ابن الحسن ، فقال : يا بن أم ، تنيب عن الرجل ، وأقل عنه ، فتغيب حتى مات <sup>(١)</sup> .

قلت : إلا أن ذلك الدين الذى لم يقضه داود ، قضاه أبو جعفر المنصور .

\*\*\*

وروى أبو الفرج فى الكتاب المذكور أن سُديفا أنشد أبا العباس ، وعنده رجال من بنى أمية ، فقال :

يا بنَ عمِّ النِّبى أنت ضياءُ استبنا بك اليقينَ الجليّا  
[ فلما بلغ قوله ] <sup>(٢)</sup> :

جرّد السيفَ وارفع الفوَحى لا ترى فوق ظهرها أمويّا <sup>(٣)</sup>  
قطنَ البغضُ فى القديم وأضحى <sup>(٤)</sup> ثابتا فى قلوبهم مطويّا

وهى طويلة ، فقال أبو العباس : يا سُديف ، خُلِقَ الإنسان من عجل ! ثم أنشد أبو العباس متمثلا :

أحيا الضغائن آباء لنا سَلَفُوا فلن تبيد ولآباء أبناء

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٨ ( طبعة الدار ) .

(٢) من الأغاني .

(٣) ذكر بعده فى الأغاني :

لا يفرّئك ما ترى من رجالٍ إن تحت الضلوع داء دويّا  
(٤) فى الأغاني : « بطن البغض » .

ثم أمر بمن عنده فقتلوا<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

وروى أبو الفرج أيضاً ، عن عليّ بن محمد بن سليمان النوفلى ، عن أبيه ، عن عمومته ، أنهم حضروا سليمان بن عليّ بالبصرة ، وقد حضر جماعة من بنى أمية عنده ، عليهم الثياب الموشاة<sup>(٢)</sup> المرتفعة - قال أحد الرواة المذكورين : فكأنى أنظر إلى أحدهم وقد أسودّ شيب في عارضيه من الغالية<sup>(٣)</sup> - فأمر بهم فقتلوا وجروا بأرجلهم ، فالتقوا على الطريق ، وإنّ عليهم لسراويلات الوشى والكلاب تجرّهم بأرجلهم .

\*\*\*

وروى أبو الفرج أيضاً عن طارق بن المبارك ، عن أبيه ، قال : جاءنى رسولُ عمرو ابن معاوية بن عمرو بن عتبة بن أبى سفيان ، قال : يقول لك [ عمرو ]<sup>(٤)</sup> : قد جاءت هذه الدولة ، وأنا حديث السنّ ، كثير العيال ، منتشر الأموال ؛ فما أكون فى قبيلة إلا شهر أمرى وعرفت . وقد عزمت على أن أخرج من الاستار ، وأفدى حُرّمى بنفسى ، وأنا صائر إلى باب الأمير سليمان بن عليّ ، فصرّ إلىّ . فوافيته فإذا عليه طيلسان أبيض مطبق ، وسراويل وشى مسدول ، فقلت : ياسبحان الله ! ما تصنع الحداثة بأهلها ! أبهذا اللباس تلتقى هؤلاء القوم لِماتريد لقاءهم [ فيه ]<sup>(٥)</sup> ! فقال : لا والله ، ولكن ليس عندى ثوب إلا أشهر مما ترى . فأعطيته طيلسانى وأخذت طيلسانه ، ولويتُ سراويله إلى ركبتيه . فدخل إلىّ سليمان ، ثم خرج مسروراً فقلت له : حدثنى ما جرى بينك وبين الأمير ، قال : دخلت عليه ولم يرنى<sup>(٥)</sup> قطّ ، فقلت : أصلح الله الأمير ! لفتنتى البلاد إليك ، ودلتنى فضلك

(١) الأغاني ٤ : ٣٤٨ ، ٣٤٩ ( طبعة الدار ) .

(٢) الأغاني : « الموشية » .

(٣) الغالية : ضرب من الطيب .

(٤) من الأغاني .

(٥) الأغاني : « ولم تراء »

عليك ؛ إِمَّا قَتَلْتَنِي [ غَانِمًا ]<sup>(١)</sup> وإِمَّا أَمْنَتَنِي [ سَالِمًا ]<sup>(٢)</sup> ، فقال : وَمَنْ أَنْتَ حَتَّى أَعْرِفَكَ ؟  
فَانْتَسَبْتَ لَهُ ، فقال : مرحبا بك ! أقعد فتكلم سألما آمنا ، ثم أقبلَ عليّ فقال : حاجتُك يا بن  
أخي ؟ فقلت : إن الحُرْمَ اللواتي أَنْتَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهِنَّ معنا ، وأولى الناسِ بهنَّ بعدنا ، قد  
خَفْنِ لُحُوفُنَا ، وَمَنْ خَافَ خِيفَ عَلَيْهِ . فوالله ما أجابني إلا بدموعه على خديّ ، ثم قال :  
يا بن أخي ، يَحْقِنُ اللهُ دَمَكَ ، وَيَحْفَظُكَ فِي حُرْمِكَ ، وَيُوقِرُ عَلَيْكَ مَالَكَ ؛ فوالله  
لو أمكنني ذلك في جميع قومك لفعلت ، فكن متوارياً كظاهر ، وآمناً كخائف ، ولتأتني  
رقاعُك . قال : فوالله لقد كنتُ أكتبُ إليه كما يكتبُ الرجلُ إلى أبيه وعمه . قال : فلما  
فرغ من الحديث ، رددت عليه طليسانه ، فقال : مهلا ، فإن ثيابنا إذا فارقتنا لم ترجع  
إلينا<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وروى أبو الفرج الأصفهانيّ ، قال : أخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهريّ ، عن عمر بن  
شُبّة ، قال : قال سُديف لأبي العباس يحضّه على بني أمية ، ويذكر من قتل مروان وبنو  
أمية من أهله :

كَيْفَ بِالْعَفْوِ عَنْهُمْ وَقَدْ يَمَّا قَتَلُوكُمْ وَهَتَّكُوا الْحُرَمَاتِ  
ابْنَ زَيْدٍ وَأَيْنَ يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ ! يَا لَهَا مِنْ مَصِيبَةٍ وَتِرَاتٍ !  
وَالْإِمَامَ الَّذِي أَصِيبَ بِحَرًّا نَ إِمَامَ الْهُدَى وَرَأْسَ الثَّقَاتِ  
قَتَلُوا آلَ أَحْمَدَ لَاعِفَا الذَّنْبَ لِمُرَوَاتٍ غَاغِرِ السَّيِّئَاتِ

\*\*\*

قال أبو الفرج : وأخبرني علي بن سليمان الأخفش ، قال : أنشدني محمد بن يزيد المبرّد  
لرجل من شيعة بني العباس ، يحضّهم على بني أمية :

(١) من الأغاني

(٢) من الأغاني ، وروايته : « وإمّاردتني سألما » .

(٣) الأغاني ٤ : ٣٤٩ - ٣٥٠ ( طبعة الدار ) .

يَا كُمْ أَنْ تَأِينُوا لَاعْتِذَارِهِمْ      فَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا الْخُوفُ وَالطَّمْعُ  
لَوَانْتِهِمْ أَمِنُوا أَبَدُوا عِدَاوَتَهُمْ      لَكِنَّهُمْ قُمِعُوا بِالذَّلِّ فَانْقَمَعُوا  
أَلَيْسَ فِي أَلْفِ شَهْرٍ قَدْ مَضَتْ لَهُمْ      سَقِيمٌ جُرْعًا مِنْ بَعْدِهَا جُرْعُ  
حَتَّى إِذَا مَا انْقَضَتْ أَيَّامُ مَدَّتِهِمْ      مَتُوا إِلَيْكُمْ بِالْأَرْحَامِ الَّتِي قَطَعُوا  
هِيَهَاتَ لَا بَدَأَنْ يَسْقُوا بِكَأْسِهِمْ      رِيًّا وَأَنْ يَخْصُدُوا وَالزَّرْعَ الَّذِي زَرَعُوا  
إِنَّا وَإِخْوَانُنَا الْأَنْصَارُ شِيعَتُكُمْ      إِذَا تَفَرَّقَتِ الْأَهْوَاءُ وَالشَّيْعُ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

قال أبو الفرج : وروى ابن المعتز في قصة سُديف مثل ما ذكرناه من قبل ؛ إلا أنه قال فيها : فلما أنشده ذلك التفت إليه أبو الغمر سليمان بن هشام ، فقال : ياماص بظُرأمه ، أَتَجَبُّهُنَا بِمِثْلِ هَذَا وَنَحْنُ سَبَرَوَاتِ النَّاسِ ! فغَضِبَ أَبُو الْعَبَّاسِ - وَكَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامٍ صَدِيقَهُ قَدِيمًا وَخَدِيثًا ، يَقْضَى حَوَائِجُهُ فِي أَيَّامِهِمْ وَيَبْزُرُهُ - فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى ذَلِكَ ، وَصَاحَ ، بِالْخُرَاسَانِيَّةِ : [ خَذُوم ]<sup>(٢)</sup> ! فَتَبَلَّوْهُ جَمِيعًا إِلَّا سُلَيْمَانَ بْنَ هِشَامٍ ، فَاقْبَلْ عَلَيْهِ أَبُو الْعَبَّاسِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا الْغَمْرِ : مَا أَرَى لَكَ فِي الْحَيَاةِ بَعْدَ هَؤُلَاءِ خَيْرًا . قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، قَالَ : فَاقْتُلُوهُ ، وَكَانَ إِلَى جَنْبِهِ فَقَتَلَ وَصَلَبُوا فِي بَسْتَانِهِ ؛ حَتَّى تَأْتِيَ جُلَسَاؤُهُ بِرِيحِهِمْ ، فَكَلَمُوهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ إِنْ رِيحُهُمْ عِنْدِي لَأَلَذُّ وَأَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ وَالْعَنْبَرِ غِيظًا عَلَيْهِمْ [ وَحَقًّا ]<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال أبو الفرج : وَكَانَ أَبُو سَعِيدٍ مَوْلَى فَائِدٍ مِنْ مَوَالِيهِمْ يَعْدِي فِي مَوَالِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ وَاسْمُ أَبِي سَعِيدٍ إِبْرَاهِيمُ ؛ وَهُوَ مِنْ شَعْرَائِهِمُ الَّذِينَ رَثَوْهُمْ ، وَبَكَوْا عَلَى دَوْلَتِهِمْ وَأَيَّامِهِمْ ؛ فَمِنْ شَعْرِهِ بَعْدَ زَوَالِ أَمْرِهِمْ :

(١) بعده في الأغاني ٤ : ٣٥١

يَا كُمْ أَنْ يَقُولَ النَّاسُ إِنَّهُمْ      قَدْ مَلَكُوا ثَمَّ مَا ضَرُّوْا وَلَا نَفَعُوا  
(٢) من الأغاني ٤ : ٣٥١ وانظر طبقات الشعراء لابن المعتز ٣٩ ، ٤٠

بكيتُ وماذا يرد البكاء وقلَّ البُكاء لقتلى كدَّاء  
أصيبوا ممَّا فتولَّوا ممَّا كذلك كانوا ممَّا في رخاء  
بكت لهمُ الأرضُ من بعدهمُ وناحت عليهمُ نجومُ السماء  
وكانوا ضياء فلما انقضى الزَّمان بقومى تولى الضياء  
ومن شعره فيهم :

أثرُ الدهرُ في رجالى فقلَّوا بعد جَمع فراح عظمى مَهِيضاً  
ما تذكَّرتهمُ فتملك عيني فيضَ دمع ، وحقَّ لى أن تفيضاً  
ومن شعره فيهم :

أولئك قومى بعد عزٍّ وثروةٍ تداعوا فلالتدْرِف العين أكمَد  
كانهمُ لانس للموت غيرهمُ وإن كان فيهم منصفاً غير مُعْتَدِي<sup>(١)</sup>



وقال أبو الفرج : ركب المأمون بدمشق يتصيد ؛ حتى بلغ جبل الثلج ، فوقف في  
بعض الطريق على بركة عظيمة ، في جوانبها أربع سروات<sup>(٢)</sup> ، لم يرَ أحسن منها ، فنزل  
هناك ؛ وجعل ينظر إلى آثار بنى أمية وَيَمَجَّب منها ؛ ويذكركم . ثم دعا بطبقٍ عليه  
طعام ، فأكل وأمر علوية فغنى :

أولئك قومى بعد عزٍّ ومنعةٍ تَفَانَوْا فإِلا تَذْرِف العين أكمَد

وكان علوية من موالى بنى أمية ، فغضب المأمون ، وقال : يا بن الفاعلة ، ألم يكن لك  
وقت تبكى فيه على قومك إلا هذا الوقت ! قال : كيف لا أبكى عليهم ومولاكم زرياب ،  
كان فى أيام دولتهم يركب معهم فى مائة غلام ، وأنا مولاكم معكم أموت جوعاً ! فقام المأمون

(١) الأغاني ٤ : ٣٥٣ (طبعة الدار) .

(٢) السرو : شجر حسن الهيئة قومى الساق ، واحده سروة .



فركب وانصرف الناس ، وغضب على علوية عشرين يوما ، وكلم فيه فرضى عنه ، ووصله بعشرين ألف درهم <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

لما ضرب عبد الله بن علي أعناق بني أمية ، قال له قائل من أصحابه : هذا والله جهد البلاء ، فقال عبد الله : كذلا ، ما هذا وشرطة <sup>(٢)</sup> حجام إلا سواء ، إنما جهد البلاء فقر مدقع ، بعد غنى موسع <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

خطب سليمان بن علي لما قتل بني أمية بالبصرة ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ أُدَّ كُرٍ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> قضاء فصل ، وقول مبهم ، فالحمد لله الذي صدق عبده ، وأنجز وعده ؛ وبعداً للقوم الظالمين ؛ الذين اتخذوا الكعبة غرضاً ، والدين هزواً ، والنفى إرثاً ، والقرآن عِصِينَ ؛ لقد حاق بهم ما كانوا به يستهزئون . وكأين ترى لهم من بئر معطلة وقصر مشيد ، ذلك بما قدمت أيديهم ، وما ربك بظلام للعبيد ؛ أمهلهم حتى اضظهدوا العترة ، ونبدوا السنة ؛ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ، ثم أخذهم فهل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا !

\*\*\*

ضرب الوليد بن عبد الملك على بن عبد الله بن العباس بالسياط ، وشهره بين الناس يُدَار به على بعير ، ووجهه مما يلي ذنب البعير ، وصائح يصيح أمامه : هذا علي بن عبد الله الكذاب ، فقال له قائل ، وهو على تلك الحال : ما الذي نسبوك إليه من الكذب يا أبا محمد ؟ قال : بانهم قولي : أن هذا الأمر سيكون في ولدي ؛ والله ليكونن فيهم

(١) الأغاني ١٤ : ٣٥٣ ، ٣٥٤ . (٢) الشرط : بزغ الحجام بالشرط .

(٣) الخبر في اللسان ٩ : ٢٥ ، مع اختلاف في الرواية . (٤) سورة الأنبياء : •

حتى يَمْلِكَهُ عبيدهم الصغار العيون ، العراض الوجوه ، الذين كَانُ وجوههم  
الجانَّ المطرقة .

\*\*\*

وروى أن علي بن عبد الله دخل على هشام ومعه ابنا ابنه : الخليفتان أبو العباس  
وأبو جعفر ، فكلّمه فيما أراد ، ثم ولى فقال هشام : إن هذا الشيخ قد خرف وأهتر ؛  
يقول : إن هذا الأمر سينتقل إلى ولده ! فسمع عليّ بن عبد الله كلامه ، فالتفت إليه ،  
وقال : إى والله ليكوننّ ذلك ، وليلكنّ هذان .

وقد روى أبو العباس المبرد في كتاب " الكامل " هذا الحديث ، فقال : دخل  
على بن عبد الله بن العباس على سليمان بن عبد الملك فيما رواه محمد بن شجاع البلخى ،  
ومعه ابنا ابنه الخليفتان بعد : أبو العباس وأبو جعفر ، فأوسع له على سريرته وبرّه ، وسأله  
عن حاجته ، فقال : ثلاثون ألف درهم علىّ دين ، فأمر بقضائها ، قال واستوصِ بابنيّ  
هذين خيرا ، ففعل ، فشكره عليّ بن عبد الله ، وقال : وصلتكَ رَحِمَ ، فلما ولى قال  
سليمان لأصحابه : إنّ هذا الشيخ قد اختلّ وأسنّ وخَلَطَ ، وصار يقول : إنّ هذا الأمر  
سينتقل إلى ولده . فسمع ذلك على بن عبد الله ، فالتفت إليه ، وقال : إى والله ليكوننّ  
ذلك ، وليلكنّ هذان <sup>(١)</sup> .

قال أبو العباس المبرد : وفي هذه الرواية غلط ، لأن الخليفة في ذلك الوقت لم يكن  
سليمان ، وإنما ينبغي أن يكون دخل على هشام ؛ لأنّ محمد بن علي بن عبد الله بن العباس  
كان يحاول التزويج في بنى الحارث بن كعب ، ولم يكن سليمان بن عبد الملك يأذن له ، فلما  
قام عمر بن عبد العزيز جاء فقال : إني أردت أن أتزوج ابنة خالي من بنى الحارث

---

(١) الكامل ٣٦١ ( طبع أوروبا ) مع اختلاف في الرواية .

ابن كعب ، فتأذني لي ! فقال عمر بن عبد العزيز : تزوجْ يرحمك الله مَنْ أَحْبَبْتَ . فتزوجها فأولدها أبا العباس السفاح ، وعمر بن عبد العزيز بعد سليمان ، وأبو العباس ينبغي ألا يكون تهيأاً لمثله أن يدخل على خائفة حتى يتعرعرع ، ولا يتم مثل هذا إلا في أيام هشام ابن عبد الملك .

\*\*\*

قال أبو العباس المبرد : وقد جاءت الرواية أَنَّ أمير المؤمنين علياً عليه السلام لما ولد لعبد الله بن العباس مولود فقده وقت صلاة الظهر ، فقال : ما بال ابن العباس لم يحضر ! قالوا : ولد له ولد ذكر ، يا أمير المؤمنين . قال : فامضوا بنا إليه ، فاتاه فقال له : شكرت الواهب ، وبورك لك في الموهوب ! ماسميتَه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، أويجوز لي أن أسميه حتى نسميه ! فقال : أخرجه إلى ، فأخرجه ، فأخذه فحنكه ودعا له ثم رده إليه ؛ وقال : خذ إليك أبا الأملاك ، قد سميتُه علياً ، وكنيته أبا الحسن . قال : فلما قدم معاوية خليفة ، قال لعبد الله بن العباس : لا أجمع لك بين الاسم والكنية ، قد كنيتَه أبا محمد ، فحَرَّتْ عليه <sup>(١)</sup> .

قلت : سألتُ النقيب أبا جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى ، فقلت له : من أيّ طريق عرف بنو أمية أَنَّ الأمر سينتقل عنهم ، وأنه سيليه بنو هاشم ، وأول من يلي منهم يكون اسمه عبد الله ؟ ولم منعوم عن منا كحة بنى الحارث بن كعب لعلمهم أَنَّ أول من يلي الأمر من بنى هاشم تكون أمه حارثية ؟ وبأيّ طريق عرف بنو هاشم أَنَّ الأمر سيصير إليهم ، ويملكه عبيد أولادهم ؛ حتى عرفوا صاحب الأمر بعينه ، كما قد جاء في هذا الخبر !

قال : أصلُ هذا كله محمد بن الحنفية ، ثم ابنه عبد الله المكنى أبا هاشم .

قلت له : أفكان محمد بن الحنفية مخصوصاً من أمير المؤمنين عليه السلام بعلم يستأثر به على أخويه حسن وحسين عليهما السلام ؟ قال : لا ، ولكنهما كتما وأذاع . ثم قال : قد صحّت الرواية عندنا عن أسلافنا وعن غيرهم من أرباب الحديث ، أن علياً عليه السلام لما قبض أتى محمد ابنه أخويه حسناً وحسيناً عليهما السلام ، فقال لهما : أعطياي ميراثي من أبي ، فقالا له : قد علمت أن أباك لم يترك صفراء ولا بيضاء ، فقال : قد علمت ذلك ؛ وليس ميراث المال أطلب ؛ إنما أطلب ميراث العلم .

قال أبو جعفر رحمه الله تعالى : فروى أبان بن عثمان عمن يروى له ذلك ، عن جعفر بن محمد عليه السلام ، قال : فدفعنا إليه صحيفة ، لو أطلعناه على أكثر منها لهلك ، فيها ذكر دولة بني العباس .

قال أبو جعفر : وقد رَوَى أبو الحسن علي بن محمد النوفليّ ، قال : حدثني عيسى ابن علي بن عبد الله بن العباس ، قال : لما أردنا الهرب من مروان بن محمد ، لما قبض على إبراهيم الإمام جملنا نسخة الصحيفة التي دفعها أبو هاشم محمد بن الحنفية إلى محمد بن علي ابن عبد الله بن العباس ، وهي التي كان آباؤنا يسمونها صحيفة الدولة ، في صندوق من نحاس صغير ، ثم دفناه تحت زيتونات بالشراة <sup>(١)</sup> لم يكن بالشراة من الزيتون غيرهنّ ، فلما أفضى السلطان إلينا ، وملكنا الأمر ، أرسلنا إلى ذلك الموضع فبحث وحُفر ، فلم يوجد فيه شيء ، فأمرنا بحفر جريب من الأرض في ذلك الموضع ؛ حتى بلغ الحفر الماء ولم نجد شيئاً .

قال أبو جعفر : وقد كان محمد بن الحنفية صرّح بالأمر لعبد الله بن العباس وعرفه تفصيله ، ولم يكن أمير المؤمنين عليه السلام قد فصل لعبد الله بن العباس الأمر ، وإنما أخبره به

---

(١) الشراة : صقع بالشام بين المدينة ودمشق ، ومن بعض نواحيه القرية المعروفة بالحيمة ، كان يسكنها ولد علي بن عبد الله بن عباس في أيام بني مروان . ياقوت

مجملاً ، كقوله في هذا الخبر : « خذ إليك أبا الأملاك » ، ونحو ذلك مما كان يعرض له به ؛ ولكن الذى كشف القناع ، وأبرز المستور عليه هو محمد بن الحنفية .

وكذلك أيضاً ما وصل إلى بنى أمية من علم هذا الأمر ، فإنه وصل من جهة محمد ابن الحنفية ، وأطلعهم على السر الذى علمه ، ولكن لم يكشف لهم كشفه لبنى العباس ، فإن كشفه الأمر لبنى العباس كان أكمل .

قال أبو جعفر : فأما أبو هاشم ، فإنه قد كان أفضى بالأمر إلى محمد بن علي بن عبد الله ابن العباس وأطلعه عليه ، وأوضحه له ، فلما حضرته الوفاة عقيب انصرافه من عند الوليد ابن عبد الملك مرّ بالشرأة ؛ وهو مريض ومحمد بن علي بها ، فدفع إليه كتبه ، وجعله وصيه ، وأمر الشيعة بالاختلاف إليه .

قال أبو جعفر : وحضر وفاة أبي هاشم ثلاثة نفر من بنى هاشم : محمد بن علي هذا ، ومعاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن الحارث بن نوفل ابن الحارث بن عبد المطلب ؛ فلما مات خرج محمد بن معاوية بن عبد الله بن جعفر من عنده ، وكل واحد منهما يدعى وصايته ، فأما عبد الله بن الحارث فلم يقل شيئاً .

قال أبو جعفر رحمه الله تعالى : وصدق محمد بن علي ، أنه إليه أوصى أبو هاشم ، وإليه دفع كتاب الدولة ، وكذب معاوية بن عبد الله بن جعفر ، لكنه قرأ الكتاب ، فوجد لم فيه ذكر أيسيرا ، فادعى الوصية بذلك ، فمات وخرج ابنه عبد الله بن معاوية يدعى وصاية أبيه ، ويدعى لأبيه وصاية أبي هاشم ، ويظهر الإنكار على بنى أمية ، وكان له في ذلك شيعة يقولون بإمامته سرّاً حتى قتل .



دخلت إحدى نساء بنى أمية على سليمان بن علي ؛ وهو يقتل بنى أمية بالبصرة ،

فقلت : أيها الأمير ، إن العدل ليل من الإكثار منه ، والإسراف فيه ، فكيف لا تمل أنت من الجور وقطعية الرحم ! فأطرق ثم قال لها :

سَنَنْتُمْ عَلَيْنَا الْقَتْلَ لَا تَنْكِرُونَهُ فَذُوقُوا كَمَا ذُقْنَا عَلَى سَالِفِ الدَّهْرِ  
ثم قال : يا أمة الله

\* وأول راضٍ سَنَّةٍ مَنْ يَسِيرُهَا <sup>(١)</sup> .

ألم تحاربوا عليا وتدفعوا حقه ؟ ألم تسموا حسنا وتنقضوا شرطه ؟ ألم تقتلوا حسينا وتسيروا رأسه ؟ ألم تقتلوا زيدا وتصابوا جسده ؟ ألم تقتلوا يحيى وتمثلوا به ؟ ألم تلعنوا عليا على منابركم ؟ ألم تضربوا أبانا على بن عبد الله بسياطكم ؟ ألم تخنقوا الإمام بجراب النورة في حبسكم ؟ ثم قال : ألك حاجة ؟ قالت : قبض عُمالك أموالى ، فأمر بردَ أموالها عليها .

\*\*\*

لما سار مروان إلى الزّاب ، حفر خندقا ، فسار إليه أبو عون عبد الله بن يزيد الأزدي ، وكان قحطبة بن شبيب قد وجهه وأمدّه أبو سلمة الخلال بأمداد كثيرة ، فكان يلازم مروان . ثم إن أبا العباس السفاح قال لأهله وهو بالكوفة حينئذ : مَنْ يسير إلى مروان من أهل بيتي وله ولاية العهد إن قتله ؟ فقال عبد الله عمه : أنا ، قال : سرّ على بركة الله ، فسار فقدم على أبي عون ، فتحوّل له أبو عون عن سُرّادقه وخلّاه له بما فيه . ثم سأل عبد الله عن مخاضة في الزّاب ، فدلّ عليها ، فأمر قائدا من قواده فعبرها في خمسة آلاف ، فأتتهى إلى عسكر مروان فقاتلهم ؛ حتى أمسوا وتحاجزوا ، ورجع القائد بأصحابه ، فعبر المخاضة إلى عسكر عبد الله بن علي ، وأصبح مروان ، فعقد جسرا ، وعبر بالجيش كله إلى

(١) من بيت لأبي ذؤيب الهذلي ؛ ديوان الهذليين ١ : ١٥٦ والبيت بتمامه :

فَلَا تَجْزَعَنَّ مِنْ سُنَّةٍ أَنْتَ سِيرْتَهَا وَأَوَّلُ رَاضٍ سُنَّةٍ مَنْ يَسِيرُهَا

عبد الله بن علي ، فكان ابنه عبد الله بن مروان في مقدمته ، وعلى اليمينه الوليد ابن معاوية بن عبد الملك بن مروان ، وعلى اليسرة عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز ابن مروان ، وعبي عبد الله بن علي جيشه ، وتراى الجمعان ، فقال مروان لعبد العزيز ابن عمر : انظر ، فإن زالت الشمس اليوم ولم يقاتلونا كنا نحن الذين ندفعها إلى عيسى ابن مريم ؛ وإن قاتلونا قبل الزوال ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ! ثم أرسل إلى عبد الله ابن علي يسأله الكف عن القتال نهار ذلك اليوم ، فقال عبد الله : كذب ابن زربي إنما يريد المدافعة إلى الزوال ؛ لا والله لا تزول الشمس حتى أوطئه الخيل إن شاء الله . ثم حرك أصحابه للقتال ، فنادى مروان في أهل الشام : لا تبدءوهم بالحرب ، فلم يسمع الوليد ابن معاوية منه ، وحمل على ميسرة عبد الله بن علي ، فغضب مروان وشتمه ، فلم يسمع له واضطربت الحرب ، فأمر عبد الله الرُّمّة أن ينزلوا ، ونادى : الأرض الأرض ! فنزل الناس ، ورمت الرماة ، وأشرعت الرماح وجثّوا على الرُّكب ، فاشتد القتال ، فقال مروان لقضاة : انزلوا ، قالوا : حتى تنزل كندة ، فقال لكندة انزلوا ، فقالوا : حتى تنزل السَّكاسك ، فقال لبي سليم : انزلوا ، فقالوا : حتى تنزل عامر ، فقال لتييم : احملا ، فقالوا : حتى تحمّل بنو أسد ، فقال لهوازن احملا ، قالوا حتى تحمل غطفان ، فقال لصاحب شرطته : احمّل ويحك ! قال : ما كنت لأجعل نفسي غرَضاً ، قال : أما والله لأسوأئك ، قال : وددت أن أمير المؤمنين يقدر على ذلك ! فانهزم عسكر مروان وانهزم مروان معهم ، وقطع الجسر ، فكان من هلك غرقاً أكثر ممن هلك تحت السيف ، واحتوى عبد الله بن علي على عسكر مروان بما فيه ، وكتب إلى أبي العباس يخبره الواقعة .

\*\*\*

كان مروان شديد الرأي ، ميمون النقيية ، حازماً ، فلما ظهرت السوداء ، ولقيهم كان

ما يدبر أمرا إلا كان فيه خلل ، ولقد وقف يوم الزاب ، وأمر بالأموال فأخرجت ، وقال للناس : اصبروا وقاتلوا ، وهذه الأموال لكم ، فجعل ناسٌ يصيبون من ذلك المال ويستغلون به عن الحرب ، فقال لابنه عبد الله : سِرْ في أصحابك فامنع مَنْ يتعرض لأخذ المال ، فقال عبد الله برايته ، ومعه أصحابه ، فتنادى الناسُ : الهزيمة ! الهزيمة ! فانهزموا ، وركب أصحابُ عبد الله بن عليٍّ أكتافهم .

\*\*\*

لما قتل مروان ببوصير ، قال الحسن بن قحطبة : أخرجوا إلى إحدى بنات مروان ، فأخرجوها إليه وهي تُرعد ، قال : لا بأسَ عليك ! قالت : وأى بأسٍ أعظمُ من إخراجك إياي حاسرة ، ولم أر رجلا قبلك قطَّ ! فأجاسها ، ووضع رأس مروان في حجرها ، فصرخت واضطربت فقيل له : ما أردت بهذا ؟ قال : فعلتُ بهم فعلهم يزيد بن عليٍّ لما قتلوه ، جعلوا رأسه في حجر زينب بنت علي بن الحسين عليه السلام .

\*\*\*

دخلتُ زوجةُ مروان بن محمد ، وهي عجوز كبيرة على الخيزران في خلافة المهدي ، وعندها زينبُ بنتُ سليمان بن علي ، فقالت لها زينب : الحمد لله الذي أزال نعمتك ، وصيرك عِبرة ! أتذكرين يا عدوة الله ، حين أتاكِ نساؤنا يسأَلُنكِ أن تكلمي صاحبك في أمر إبراهيم بن محمد ، فلقيتهم ذلك اللقاء ، وأخرجتهم ذلك الإخراج ! فضحكت ، وقالت : أى بنتَ عمى ! وأى شيء أعجبك من حُسن صنيع الله بي عقيب ذلك ؛ حتى أردتِ أن تنأسي بي فيه ! ثم ولت خارجة .

\*\*\*

بويح أبو العباس السفاح بالخلافة يوم الجمعة ، لثلاث عشرة ليلة خلّون من شهر ربيع



الأول سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، فصعد المنبر بالكوفة فخطب ، فقال : الحمد لله الذي اصطفى الإسلام لنفسه ، وكرمه وشرفه وعظمه ، واختاره لنا ، وأيده بنا ، وجعلنا أهله وكهفه ، وحصنه والقوام به ، والذآيين عنه ، والناصرين له ؛ وخصنا برحم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنبتنا من شجرته ، واشتقنا من نبعته ، وأنزل بذلك كتاباً يتلى ، فقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله ، قام بالأمر أصحابه ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> فعدلوا ، وخرجوا خصاصاً <sup>(٣)</sup> ، ثم وثب بنو حرب وبنو مروان فابتزوها وتداولوها ، واستاثروا بها ، وظلموا أهلها ، فأملى الله لهم حيناً ؛ فلما آسفوه <sup>(٤)</sup> انتقم منهم بأيدينا ، ورد علينا حقنا ، فأنا السفاح المبيح ، والثائر المبير <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

وكان موعوكا فاشتدت عليه الوجعة ، فجلس على المنبر ولم يستطع الكلام ؛ فقام عنه .  
داود بن علي وكان بين يديه ، فقال :  
يا أهل العراق ، إنا والله ماخرَجنا لنحفر نهرأ ، ولا لنسكنز لجئنا ولا عقيانا ؛ وإنما أخرجتنا الأنفة من ابتزاز الظالمين حقنا ؛ ولقد كانت أموركم تتصل بنا فتزِمُضنا ونحن على فرشنا ، لكم ذمة الله وذمة رسوله ، وذمة العباس ؛ أن نحكم فيكم بما أنزل الله ، ونعمل فيكم بكتاب الله ، ونسير فيكم بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله . واعدلوا أن هذا الأمر ليس بخارج عنا حتى نسلمه إلى عيسى بن مريم .

(١) سورة الشورى ١٢

(٢) سورة الشورى ٣٨

(٣) خصاصاً : جباعاً .

(٤) آسفوه : أغضبوه .

(٥) المبير : المهلك : وقد وردت هذه الخطبة برواية أوسع من هذه في الطبري ٩ .

يا أهل الكوفة ؛ إنه لم يخطب على منبركم هذا خليفة حق إلا على بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا ، فاحمدوا الله الذي رد إليكم أموركم . ثم نزل .

وقد روى حديث خطبة داود بن علي برواية أخرى ؛ وهي الأشهر ، قالوا : لما صعد أبو العباس منبر الكوفة ، حُصر فلم يتكلم ، فقام داود بن علي ، وكان تحت منبره حتى قام بين يديه تحته بمرقاة ، فاستقبل الناس ، وقال :

أيها الناس ، إن أمير المؤمنين يكره أن يتقدم قوله فعله ، ولأثرُ الفاعل أجدى عليكم من تشقيق المقال ، وحسبكم كتاب الله تمثلاً فيكم ، وابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله خائفةً عليكم ؛ أقسم بالله قسماً بَرّاً ما قام هذا المقام أحدٌ بعد رسول الله صلى الله عليه وآله أحقَّ به من علي بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا فليهمسْ هامِسُكم ، ولينطق ناطقكم . ثم نزل .



ومن خطب داود التي خطب بها بعد قتل مروان :

شُكراً شُكراً ! أظن عدو الله أن لن يُظفرَ به ، أرخى له في زمامه ، حتى عثر في فضل خطامه ؛ فالآن عاد الحق إلى نصابه ، وطلعت الشمس من مظلعتها ؛ وأخذ القوسَ باريها ؛ وصار الأمر إلى النزعة<sup>(١)</sup> ، ورجع الحق إلى مستقره ، أهل بيت نبيكم ، أهل الرأفة والرحمة .



وخطب عيسى بن علي بن عبد الله بن العباس ، لما قُتل مروان ، فقال : الحمد لله الذي لا يفوته من طلب ، ولا يعجزه من هرب ، خدعت والله الأشقر نفسه ، إذ ظن أن الله ممهله ، ويأبى الله إلا أن يُتم نوره ولو كره الكافرون ؛ فحتى متى ، وإلى متى ! أما والله

(١) النزعة : جمع نازع ؛ وهو الرامي يشد الوتر إليه ليضم فيه السهم . يريد : رجع الحق إلى أهله .

لقد كَرِهَتْهُمْ الْعِيدَانُ <sup>(١)</sup> التي افترعوها ، وأمسكت السماء دَرَّهَا <sup>(٢)</sup> ، والأرض رَيْنَمَهَا <sup>(٣)</sup> وقَحَل <sup>(٤)</sup> الضَّرْع ، وجَنَزَ الفَنِيْقُ <sup>(٥)</sup> ، وأَتَمَلَ <sup>(٦)</sup> جَلِيَابَ الدِّين ، وأَبْطَلَتِ الْحُدُودَ ، وأَهْدَرَتِ الدَّمَاءَ ؛ وكان رَبُّكَ بِالْمُرْصَادِ ، فَدَمَدَمَ <sup>(٧)</sup> عَلَيْهِمْ رَبِّهِمْ بِذُنُوبِهِمْ قَسَوَاهَا ، وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ؛ وَمَلَكْنَا اللَّهَ أَمْرَكُم .

عِبَادَ اللَّهِ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، فَالشُّكْرُ الشُّكْرُ ؛ فَإِنَّهُ مِنْ دَوَاعِي الْمَزِيدِ ؛ أَعَاذَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِنْ مُضِلَّاتِ الْأَهْوَاءِ ، وَبَغْتَاتِ الْفِتَنِ فَإِنَّمَا نَحْنُ بِهِ وَلَهُ !

\*\*\*

لَمَّا أَمْعَنَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ فِي قَتْلِ بَنِي أُمَيَّةَ بِالْحِجَازِ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسَنٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا بَنَ عَمِي ، إِذَا أَفْرَطْتَ فِي قَتْلِ أَكْفَائِكَ فَمَنْ تُبَاهِي بِسُلْطَانِكَ ! وَمَا يَكْفِيكَ مِنْهُمْ أَنْ يَرَوْكَ غَادِيَا وَرَأْمًا فِيمَا يَسْرُكَ وَيَسُوءُكُمْ !

\*\*\*

كَانَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ يُمَثِّلُ بَيْنِي أُمَيَّةَ ، يَسْمُلُ الْعَيُونَ ، وَيَبْقِرُ الْبَطُونَ ، وَيَجْدَعُ الْأَنْوَفَ ، وَيَصْطَلِمُ الْأَذَانَ . وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بَنَرَ أَبِي فُطُرُسٍ يَصْلُبُهُمْ مِنْكَسِينَ ، وَيَسْقِيهِمُ النَّوْزَةَ وَالصَّبْرَ ، وَالزَّمَادَ وَالْخَلَّ ، وَيَقْطَعُ الْأَيْدِيَ وَالْأَرْجُلَ . وَكَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَلِيٍّ بِالْبَصْرَةِ يَضْرِبُ الْأَعْنَاقَ .

\*\*\*

خطب السفاح في الجمعة الثانية بالكوفة فقال :

(١) العيدان ، يريد أعواد المنابر ، وافترعوها : اعتلوها .

(٢) درها ، أي مطرها .

(٣) الريح : النماء .

(٤) قَحَل : يبس جلده على لحمه .

(٥) الفنيق : الفعل المسكرم لا يؤذى لكرامته ، والحفز : السرعة في المشي .

(٦) أَسَمَلَ : خلق وبل .

(٧) دمدم عليهم ، طعنهم فأهلكهم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ؛ وَاللَّهُ لَا أَعْدِيَكُمْ شَيْئًا وَلَا اتَّوَعَّدَكُمْ إِلَّا وَفَيْتَ بِالْوَعْدِ  
وَالْوَعْدِ ، وَلَأَعْمَلَنَّ الَّذِينَ لَا تَنْفَعُ إِلَّا الشَّدَّةُ ، وَلَأَغِيدَنَّ السِّيفُ إِلَّا فِي إِقَامَةِ حَدٍّ ،  
أَوْ بُلُوغِ حَقٍّ ، وَلَأَعْطِيَنَّكُمْ حَتَّى أَرَى الْعَطِيَّةَ ضِيَاعًا . إِنَّ أَهْلَ بَيْتِ اللَّعْنَةِ وَالشَّجَرَةِ الْمَلْعُونَةِ  
فِي الْقُرْآنِ ، كَانُوا لَكُمْ أَعْدَاءَ لَا يَرْجِعُونَ مَعَكُمْ مِنْ حَالَةٍ إِلَّا إِلَى مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْهَا ، وَلَا يَلِي  
عَلَيْكُمْ مِنْهُمْ وَالٍ إِلَّا تَمَنَيْتُمْ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ ، وَإِنْ كَانَ لَا خَيْرَ فِي جَمِيعِهِمْ ؛ مَنْعُوكُمُ الصَّلَاةَ فِي  
أَوْقَاتِهَا ، وَطَالِبُوكُم بِأَدَائِهَا فِي غَيْرِ وَقْتِهَا ، وَأَخَذُوا الْمَدِيرَ بِالْمَقْبِلِ وَالْجَارَ بِالْجَارِ ، وَسَلَطُوا  
شِرَارَكُمْ عَلَى خِيَارِكُمْ ، فَقَدْ حَقَّ اللَّهُ جَوْرُهُمْ ، وَأَزْهَقَ بَاطِلُهُمْ بِأَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ ؛ فَمَا تَوَخَّرَ  
لَكُمْ عَطَاءٌ ، وَلَا نَضِيعٌ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ حَقًّا ، وَلَا نَجْمٌ هَزَمَكُمْ فِي بَعَثٍ ، وَلَا نَخَاطِرُ بَكُمْ فِي قِتَالٍ ،  
وَلَا نَبْذَلُكُمْ دُونَ أَنْفُسِنَا ؛ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ بِالْوَفَاءِ وَالْاجْتِهَادِ ، وَعَلَيْكُمْ  
بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ .

ثم نزل .

\*\*\*

كَانَ يُقَالُ : لَوْ ذَهَبَتْ دَوْلَةُ بَنِي أُمَيَّةَ عَلَى يَدِ غَيْرِ مَرْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، لَقِيلَ : لَوْ كَانَ لَهَا  
مَرْوَانٌ لَمَا ذَهَبَتْ .

كَانَ يُقَالُ : إِنَّ دَوْلَةَ بَنِي أُمَيَّةَ آخَرَهَا خَلِيفَةً ، أُمَةُ أُمَةٍ ، فَلِذَلِكَ كَانُوا لَا يَعْهَدُونَ إِلَى  
بَنِي الْإِمَاءِ مِنْهُمْ ، وَلَوْ عَهِدُوا إِلَى ابْنِ أُمَةٍ لَكَانَ مُسْلِمَةً بِنَ عَبْدِ الْمَلِكِ أَوْلَامٍ بِهَا ؛ وَكَانَ  
انْقِرَاضُ أَمْرِ مِ عَلَى يَدِ مَرْوَانَ وَأُمَةٍ أُمَةٍ ، كَانَتْ لِمَصْعَبِ بْنِ الزَّيْرِ ، وَهَبَهَا مِنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
الْأَشْتَرِ ، فَأَصَابَهَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ يَوْمَ قَتْلِ ابْنِ الْأَشْتَرِ ، فَأَخَذَهَا مِنْ ثَقَلِهِ ، فَقِيلَ : إِنَّهَا  
كَانَتْ حَامِلًا بِمَرْوَانَ ، فَوُلِدَتْهُ عَلَى فَرَّاشٍ مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ ؛ وَلِذَلِكَ كَانَ أَهْلُ خُرَاسَانَ يَنَادُونَهُ  
فِي الْحَرْبِ : بِابْنِ الْأَشْتَرِ .

قِيلَ أَيْضًا : إِنَّهَا كَانَتْ حَامِلًا بِهِ مِنْ مَصْعَبِ بْنِ الزَّيْرِ ، وَإِنَّهُ لَمْ تَطُلْ مَدَّتُهَا عِنْدَ

إبراهيم بن الأشتر ؛ حتى قتل فوضعت حملها على فراش محمد بن مروان ، ولذلك كانت المسوذة تصيح به في الحرب : يابن مصعب ! ثم يقولون : يابن الأشتر ! فيقول : ما أبالي أيّ الفحلين غلب على !

\*\*\*

لما بُوع أبو العباس جاءه ابنُ عياش المتوفى ، فقبل يده وبايعه ، وقال : الحمد لله الذي أبدلنا بحِمَار الجزيرة ، وابن أمة النَّخَع ، ابن عمّ رسول الله صلى الله عليه وآله ، وابن عبد المطلب .

\*\*\*

لما صعد السّفاح منبر الكوفة يوم بيعته ، وخطب الناس ، قام إليه السيّد الحميري ، فأنشده :

دونكموها يابني هاشم	فجدّوا من آيها الطامس <sup>(١)</sup>
دونكموها لاعلا كعب من	أمسى عليكم ملّكها نافسا
دونكموها فالبسوا تاجها	لاتعدموا منكم له لايسا
خلافه الله وسلطانهُ	وعنصرُ كان لكم دارسا
قدّاسها من قبلكم ساسة	لم يتركوا رطباً ولايابسا
لو خير المنبرُ فرسانه	ما اختار إلا منكم فارسا
والملك لو شور في سائس	لما ارتضى غيركم سائسا
لم يبق عبدُ الله بالشام من	آل أبي العاص امرأ عاطسا
فلست من أن تملكوها إلى	هبط عيسى منكم آيسا

\*\*\*

قال داود بن علي لإسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص بعد قتله من قتل من بني

(١) الأبيات في الأغاني ٧ : ٢٤٠ ( طبع الدار ) مع اختلاف في الرواية .

أمية : هل علمت ما فعلتُ بأصحابك ؟ قال : نعم ، كانوا يداً فقطعتها ، وعَضَدًا ففتت<sup>(١)</sup> فيها ومِرَّةً<sup>(٢)</sup> فنقضتها ، وجنّاحاً فخصصتها<sup>(٣)</sup> ؛ قال : إني لخليق أن ألحقك فيهم ، قال : إني إذا لسعيد !

\*\*\*

لما استوثق الأمر لأبي العباس السفاح ، وفد إليه عشرة من أمراء الشام ، لحلفوا له بالله وبطلاق نسائهم ، وبإيمان البيعة بأنهم لا يعلمون - إلى أن قُتل مروان - أن لرسول الله صلى الله عليه وآله أهلاً ولا قرابة إلا بنى أمية .

\*\*\*

وروى أبو الحسن المدائني ، قال : حدثني رجلٌ قال : كنت بالشام ، فجعلت لا أسمع أحداً يسمي أحداً أو يناديه : يا عليّ أو يا حسن ، أو يا حسين ؛ وإنما أسمع : معاوية ، والوليد ويزيد ، حتى مررت برجل ، فاستسقيته ماء ، فجعل ينادي : يا عليّ ، يا حسن ، يا حسين ، فقلت : يا هذا إن أهل الشام لا يسمون بهذه الأسماء ! قال : صدقت ، إنهم يسمون أبناءهم بأسماء الخلفاء ، فإذا لعن أحدهم ولده أو شتمه فقد لعن اسم بعض الخلفاء ، وأنا سميت أولادي بأسماء أعداء الله ، فإذا شتمت أحدهم أولعنته ، وإنما ألعن أعداء الله .

\*\*\*

كانت أم إبراهيم بن موسى بن عيسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس أموية من ولد عثمان بن عفان .

قال إبراهيم : فدخلت على جدّي عيسى بن موسى مع أبي موسى ، فقال لي جدّي : أنحبّ بنى أمية ؟ فيقال له موسى أبي : نعم ، إنهم أحواله ، فقال : والله لو رأيت جدك عليّ

(١) فت في عضده ؛ أي كسر قوته وفرق عنه أعوانه .

(٢) المِرّة في الأصل : طاقة الجبل .

(٣) يقال : حصّ الجناح ؛ أي قطعه .

ابن عبدالله بن العباس يُضرب بالسياط ما أحببتهم ؛ ولورأيت إبراهيم بن محمد يُكرهه على إدخال رأسه في جراب الثَّورَة <sup>(١)</sup> لما أحببتهم ، وسأحدثك حديثا إن شاء الله أن ينفعك به نفعك : لما وجه سليمان بن عبد الملك ابنه أيوب بن سليمان إلى الطائف وجه معه جماعة ، فكنت أنا ومحمد بن علي بن عبدالله جدّي معهم ، وأنا حينئذ حديث السنّ ، وكان مع أيوب مؤدّب له يؤدّبه ، قد خلنا عليه يوما أنا وجدّي ، وذلك المؤدّب يضربه ، فلما رأنا الغلام أقبل على مؤدّبه فضر به ، فنظر بعصنا إلى بعض ، وقلنا : ماله قاتله الله ! حين رأى ناكره أن نَشَمَتْ به ، ثم التفت أيوب إلينا ، فقال : ألا أخبركم يا بني هاشم بأعقلكم وأعقلنا ، أعقلنا مَنْ نَشَأَ مِنَّا يَبْغُضُكُمْ ، وأعقلكم مَنْ نَشَأَ مِنْكُمْ يَبْغِضُنَا ؛ وعلامة ذلك أنكم لم تسموا يروان ، ولا الوليد ، ولا عبد الملك ، ولم نسَمِّ نحن بعلّى ولا بحسن ولا بحسين .

\*\*\*

لما انتهى عامر بن إسماعيل - وكان صالح بن علي قد أنفذه لطلب مروان - إلى بوسير مِصر ، هرب مروان بين يديه في نفر يسير من أهله وأصحابه ؛ ولم يكن قد تخلف معه كثير عدد ، فأنهوا في غُش الصُّبح إلى قنطرة هناك على نهر عميق ، ليس للخيّل عبور إلّا على تلك القنطرة ، وعامر بن إسماعيل من ورائهم ، فصادف مروان على تلك القنطرة ببالاً قد استقبلته ، تعبر القنطرة ، وعليها زقاق عسل ، فخبسته عن العبور حتى أدركه عامر بن إسماعيل ورهقه ، فلوى مروان دابته إليهم ؛ وحارب فقتل ، فلما بلغ صالح بن علي ذلك ، قال : إن لله جنوداً من عسل .

\*\*\*

لما تقف رأس مروان ونفض مخه ، قطع لسانه وألقى مع لحم عنقه ، فجاء كلب فأخذ اللسان ، فقال قائل :

\*\*\*

إِنَّ مِنْ عِبَرِ الدُّنْيَا أَنْ رَأَيْنَا لِسَانَ مَرْوَانَ فِي فَمِ كَلْبٍ.

\*\*\*

خطب أبو مسلم بالمدينة في السنة التي حَجَّ فيها في خلافة السفاح، فقال : الحمد لله الذي حَمَدَ نفسه ، واختار الإسلام ديناً لعباده ، ثم أوحى إلى محمد رسول الله صلى الله عليه من ذلك ما أوحى ، واختاره من خلقه، نفسه من أنفسهم ، وبيته من بيوتهم ؛ ثم أنزل عليه في كتابه الناطق الذي حفظه بعلمه ، وأشهد ملائكته على حقه ، قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم جعل الحق بعد محمد عليه السلام في أهل بيته ، فصبر مَنْ صَبَرَ مِنْهُمْ بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه على اللاؤاء والشدة ، وأغضى على الاستبداد والأثرة . ثم إن قوماً من أهل بيت الرسول صلى الله عليه ، جاهدوا على ملة نبيه وسنته بعد عصرٍ من الزمان من عمل بطاعة الشيطان وعداوة الرحمن ، بين ظهري قوم آثروا العاجل على الآجل ، والفاني على الباقي ؛ إن رُبُّهُ جَوْرٌ فَتَقَوْهُ ، أَوْفَتْقْ حَقَّ رَقَبَتِهِ ؛ أهل خمور وماخور ، وطناير <sup>(٢)</sup> ومزامير ، إن ذُكِّرُوا لَمْ يَذْكُرُوا ، أَوْ قُدِّمُوا إِلَى الْحَقِّ أَدْبَرُوا ، وجعلوا الصدقات في الشبهوات ، والمغانم في المحارم ؛ والنبي في النفي ، هكذا كان زمانهم ، وبه كان يعمل سلطانهم . وزعموا أن غير آل محمد أولى بالأمر منهم ، فلم وَبِمَ أيها الناس ! ألكم الفضل بالصحابة دون ذوى القرابة ، الشركاء في النسب ، والورثة في السلب <sup>(٣)</sup> مع ضربهم على الدين جاهلكم ، وإطعامهم في الجذب جائعكم ! والله ما اخترتم من حيث اختار الله لنفسه ساعة قط ؛ وما زلتم بعد نبيه تختارون تيمناً مرة ، وعدواً مرة ، وأموياء مرة ، وأسدياً مرة ، وسُفْيَانِيَا مرة ، ومروانياً

(١) سورة الأحزاب ٣٣

(٢) المسخور : بيت الريبة . و الطناير : جمع طنبور ، وهو آلة من آلات الطرب : ذو عنق طويل وستة أوتار من نحاس

(٣) السلب : ما يسلب .



مرة ؛ حتى جاءكم مَنْ لا تعرفون اسمه ولا بيته ، يضربكم بسيفه ، فأعطيتموها عَنوة وأنتم صاغرون . ألا إن آل محمد أئمة الهدى ، ومنارُ سبيل التقي ، القادة الذادة السادة ؛ بنوعم رسول الله ، ومنزل جبريل بالتنزيل ؛ كَمْ قَصَمَ الله بهم <sup>(١)</sup> من جَبَّار طاغ ، وفاسق باغٍ ، شَيد الله بهم الهدى ، وجلى بهم العمى ؛ لم يُسَمَعْ بمثل العباس ! وكيف لا تخضع له الأمم لتواجب حقَّ الحرمة ! أبو رسول الله بعد أبيه ، وإحدى يديه ، وجلدة بين عينيه . أمينه يوم العقبة وناصره بمكة ، ورسوله إلى أهلها ، وحاميه يوم حُنين ، عند ملتقى الفئتين ؛ لا يخالف له رسماً ، ولا يعصى له حكماً ؛ الشافع يوم نيق <sup>(٢)</sup> العُقَاب ، إلى رسول الله في الأحزاب هاإن في هذا أيها الناس لعبرة لأولى الأبصار <sup>(٣)</sup> !

قلت : الأسدى عبد الله بن الزَّيَّير . وَمَنْ لا يعرفون اسمه ولا بيته ، يعنى نفسه ، لأنه لم يكن معلوم النسب ؛ وقد اختلف فيه هل هو مولى أم عربى .

ويوم العقبة : يوم مبايعة الأنصار السبعين لرسول الله صلى الله عليه وآله بمكة . ويوم نيق العُقَاب يوم فتح مكة ، شفع العباس ذلك اليوم في أبي سفيان وفي أهل مكة ، فمفا النبي صلى الله عليه وآله عنهم .

\*\*\*

اجتمع عند المنصور أيام خلافته جماعة من ولد أبيه ، منهم عيسى بن موسى والعباس ابن محمد وغيرها ؛ فتذاكروا خُفاء بنى أمية ، والسبب الذى به سلبوا عِزَّهم ، فقال المنصور : كان عبد الملك جَبَّاراً لا يبالى ما صنع ؛ وكان الوليد لحاناً مجنوناً ، وكان سليمان همته بطنه وفرجه ، وكان عمر أغورَ بين عُميان ، وكان هشام رجلَ القوم ، ولم يزل بنو أمية ضابطين لما مهد لهم من السلطان ، يحوطونه ويصونونه ويحفظونه ، ويحرسون ما وهب الله لهم منه ، مع تسنُّمهم معالى الأمور ، ورفضهم أَدانيها ؛ حتى أفضى أمرهم إلى أحداثٍ مترفين من أبناءهم ، ففَعَطُوا النعمة ، ولم يشكروا العافية ، وأساءوا الرعاية ، فابتدأت النِّقمة منهم ،

(٢) نيق العُقَاب : موضع بين مكة والمدينة قرب الجحفة .

(١) ساقطة من ب

(٣) د : الألباب .

بإستدراج الله إياهم آمنين مكره ، مطرحين صيانة الخلافة ، مستخفين بحق الرياسة ،  
ضعيفين عن رسوم السياسة ، فسلبهم الله العزة ، وألبسهم ، الذلة ، وأزال عنهم  
النعمة .

\*\*\*

سأل المنصور ليلة عن عبد الله بن مروان بن محمد ، فقال له الربيع : إنه في سجن  
أمير المؤمنين حيا ، فقال المنصور : قد كان باغى كلام خاطبه به ملك الثوبة ؛ لما قدم  
دياره ، وأنا أحب أن أسمع من فيه ، فايؤمر بإحضاره . فأحضر ، فلما دخل خاطب  
المنصور بالخلافة ، فأمره المنصور ، بالجلوس ، فجلس وللقيد في رجله خششة . قال : أحب  
أن تسمعي كلاما قاله لك ملك الثوبة حيث غشيت بلاده ، قال : نعم ، قدمت إلى بلد  
الثوبة ، فأقت أياما ، فاتصل خبرنا بالملك ، فأرسل إلينا فرشا وبسطا وطعاما كثيرا ، وأفرد  
لنا منازل واسعة ، ثم جاءني ومعه خمسون من أصحابه ، بأيديهم الحراب ، فقامت إليه  
فاستقبلته ، وتنحيت له عن صدر المجلس ، فلم يجلس فيه ، وقعد على الأرض ، فقلت له :  
مامنعك من القعود على الفرش ؟ قال : إني ملك ، وحق الملك أن يتواضع لله وله عظمته  
إذا رأى نعمه متجددة عنده ، ولما رأيت تجدد نعمة الله عندي بقصدكم بلادى ،  
واستجارتكم بي ، بعد عزكم وملككم ، قابلت هذه النعمة بما ترى من الخضوع والتواضع .  
ثم سكت وسكت ، فلبثنا ماشاء الله ؛ لا يتكلم ولا أتكلم ، وأصحابه قيام بالحراب على  
رأسه . ثم قال لى : لماذا شربتم الخمر وهى محرمة عليكم فى كتابكم ؟ فقلت : اجترأ على  
ذلك عبيدنا بجهلهم ، قال : فلم وطئتم الزروع بدابوكم والفساد محرّم عليكم فى كتابكم  
ودينكم <sup>(١)</sup> ؟ قلت : فعل ذلك أتباعنا وعمالنا جهلاً منهم ، قال : فلم لبستم الحرير والدّياج  
والذهب ، وهو محرّم عليكم فى كتابكم ودينكم ؟ قلت : استعنا فى أعمالنا بقوم من

أبناء العجم كتاب ، دخلوا في ديننا فلبسوا ذلك اتباعا لسنة سلفهم ، على كثره منا . فأتروا ما إلى الأرض يقلب يده ، وينكت الأرض . ثم قال : عبيدنا وأتباعنا وعمالنا وكتابتنا ! ما الأمر كما ذكرت ، ولكنكم قوم استحلتم ما حرم الله عليكم ، وركبتم ما عنه نهيتهم ، وظلمتم فيما ملكتكم ، فسلبكم الله العز ، وألبسكم الذل ؛ وإن له سبحانه فيكم لنقمة لم تبلغ غايتها بعد ، وأنا خائف أن يحل بكم العذاب وأتم بأرضي فينا إلى معكم ؛ والضيافة ثلاث ، فاطلبوا ما احتجتم إليه ، وارتحلوا عن أرضي .

فأخذنا منه ما تزودنا به ، وارتحلنا عن بلده . فعجب المنصور لذلك وأمر بإعادته إلى الحبس .

\*\*\*

وقد جاءنا في بعض الروايات أن السفاح لما أراد أن يقتل القوم الذين انضموا إليه من بني أمية جلس يوما على سرير بهاشمية الكوفة<sup>(١)</sup> وجاء بنو أمية وغيرهم من بني هاشم ، والقواد والكتاب ، فأجلسهم في دار تتصل بداره ، وبينه وبينهم ستر مسدول ، ثم أخرج إليهم أبا الجهم بن عطية ، وبيده كتاب ملصق ، فنادى بـمحيث يسمعون : أين رسول الحسين ابن علي بن أبي طالب عليه السلام ؟ فلم يتكلم أحد ، فدخل ثم خرج ثانية ، فنادى : أين رسول زيد بن علي بن الحسين ؟ فلم يجبه أحد ، فدخل ثم خرج ثالثة ، فنادى : أين رسول يحيى بن زيد بن علي ؟ فلم يرد أحد عليه ، فدخل ثم خرج رابعة ، فنادى : أين رسول إبراهيم بن محمد الإمام ؟ والقوم ينظر بعضهم إلى بعض ، وقد أيقنوا بالشر ، ثم دخل وخرج ، فقال لهم : إن أمير المؤمنين يقول لكم : هؤلاء أهلي ولحي ، فإذا صنعتهم بهم ؟ ردوهم إلى أوفقيدون من أنفسكم . فلم ينطقوا بحرف ، وخرجت الخراسانية بالأعمدة فشدخوهم عن آخرهم .

\*\*\*

(١) هاشمية الكوفة ، مدينة بناها السفاح .

قلت : وهذا المعنى مأخوذ من قول الفضل بن عبد الرحمن بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب لما قتل زيد بن علي عليه السلام في سنة اثنتين وعشرين ومائة في خلافة هشام بن عبد الملك ؛ وذلك أن هشام كتب إلى عامله بالبصرة - وهو القاسم ابن محمد الثقفي - أن يشخص كلَّ مَنْ بالعراق من بني هاشم إلى المدينة خوفا من خروجهم ؛ وكتب إلى عامل المدينة أن يحبس قوما منهم ، وأن يعرضهم في كلِّ أسبوع مرة ، ويقيم لهم الكفلاء ؛ على ألا يخرجوا منها ، فقال الفضل بن عبد الرحمن من قصيدة له طويلة :

كَلَّمَا حُدِّثُوا بِأَرْضٍ نَقِيقًا ضَمَّنُونَا السَّجُونَ أَوْسَيَرُونَا  
أَشْخَصُونَا إِلَى الْمَدِينَةِ أَسْرَى لَا كِفَاؤُكُمْ رَبِّي الَّذِي يَحْذَرُونَا  
خَلَفُوا أَحْمَدَ الْمُطَهَّرَ فِينَا بِالَّذِي لَا يَحِبُّ ، وَاسْتَضَعَفُونَا  
قَتَلُونَا بِغَيْرِ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ قَاتِلَ اللَّهِ أَمَةً قَتَلُونَا !  
مَارَعَوْا حَقَّنَا وَلاَحْفَظُوا فِيهِ مَا وَصَاةَ الْإِلَهِ بِالْأَقْرَبِينَ  
جَعَلُونَا أَذَى عَدُوِّ إِلَيْهِمْ فَهَمُّ فِي دِمَائِنَا يَسْبَحُونَا  
أَنْكَرُوا حَقَّنَا وَجَارُوا عَلَيْنَا وَعَلَى غَيْرِ إِحْنَةٍ أَبْغَضُونَا  
غَيْرَ أَنْ النَّبِيَّ مِنَّا وَأَنَا لَمْ نَزَلْ فِي صَلَاتِهِمْ رَاغِبِينَ  
إِنْ دَعَوْنَا إِلَى الْهُدَى لَمْ يَجِيبُوا نَا ، وَكَانُوا عَنِ الْهُدَى نَاكِثِينَ  
أَوْ أَمَرْنَا بِالْعُرْفِ لَمْ يَسْمَعُوا مِنَّا وَرَدَّوْا نَصِيحَةَ النَّاصِحِينَ  
وَلَقَدْ مَا مَارَدَتْ نَصْحُ ذَوِي الرَّأْيِ فَلَمْ يَتَّبِعْهُمْ الْجَاهِلُونَ  
فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يُدْبِلَ أَنَا مِنْ أَنَاسٍ فَيَصْبِحُوا ظَاهِرِينَ !  
فَتَقَرَّ الْعَيُوفُ مِنْ قَوْمٍ سَوْءٍ قَدْ أَخَافُوا وَقَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ

لیت شرى هل توجفن بی الخیل علیها الکماء مسة لثمینا<sup>(١)</sup>  
 من بنی هاشم ومن کل حى ینصرون الإسلام مستنصرینا  
 فی أناس آباؤهم نصرُوا الذین ، وكانوا لربهم ناصرینا  
 تحکم المرفقات فی الهام منهم بأکف المعاصر الثأرینا<sup>(٢)</sup>  
 أين قتلنا مِنّا بقتلهم علیهم ثم قتلتموهم ظالمینا  
 ارجعوا هاشما وردّوا أبا الیة \* ظان وأبن البديل فی آخرینا  
 وارجعوا ذا الشهادتین وقتلنا أتم فی قتلهم فاجرونا  
 ثم ردّوا حُجراً وأصحاب حُجریّ یوم أتم فی قتلهم مقتدونا  
 ثم ردّوا أبا عمیر وردّوا لی رشیدا ومیثاً والذینا :  
 قتلوا بالطف یوم حسین من بنی هاشم ، وردّوا جسیفاً  
 أين عمرو وأبن بشر وقتلنا معهم بالعراء ما یدفنونا  
 ارجعوا عامراً وردّوا زهیراً ثم عثمان ، فارجعوا عازمینا  
 وارجعوا الحرّ وابن قین وقوماً قتلوا حین جاوزوا صیفینا  
 وارجعوا هاشماً وردّوا إلینا مسلماً والرواع فی آخرینا  
 ثم ردّوا زیداً إلینا وردّوا کل من قد قتلتم أجمعینا  
 لن تردّوهم إلینا ولننا منکم غیر ذلکم قابلینا

\*\*\*

(١) الکماء : الثجبان . والمستثم : لابس اللأمة ، وهى الدرع فی الحرب .

(٢) المرفقات : السیوف . والهام : الرؤس .

الأضل :

أَلَا إِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَقَذَ فِي أَخْزِيرِ طَرَفُهُ ! أَلَا إِنَّ أُنْمَعَ الْأُنْمَاعِ مَا وَعَى  
التَّذْكِيرَ وَقِيلَهُ !  
أَيُّهَا النَّاسُ ! اسْتَضْبِحُوا مِنْ شُعْلَةِ مِصْبَاحٍ وَاعْظِ مُتَعَطٍ ، وَأَمْتَا حُوا مِنْ صَفِي عَيْنٍ  
قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدْرِ .

عِبَادَ اللَّهِ ، لَا تَرْكُنُوا إِلَى جَهَائِكُمْ ، وَلَا تَنْقَادُوا إِلَى أَهْوَائِكُمْ ؛ فَإِنَّ النَّازِلَ  
بِهَذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِشَفَا جُرْفٍ هَارٍ ؛ يَنْقُلُ الرَّدَى عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ ،  
لِرَأْيٍ يُحْدِثُهُ بَعْدَ رَأْيٍ ؛ يُرِيدُ أَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يَلْتَصِقُ ، وَيُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ !  
فَاللَّهُ اللَّهُ أَنْ تَشْكُوا إِلَى مَنْ لَا يُشْكِي شَجْوَكُمْ ، وَلَا يَنْقُضُ بِرَأْيِهِ مَا قَدْ  
أُبْرَمَ لَكُمْ .

إِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِمَامِ إِلَّا مَا حُمِّلَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ : الْإِبْلَاجُ فِي الْمَوْعِظَةِ ، وَالْاجْتِهَادُ  
فِي النَّصِيحَةِ ، وَالْإِحْيَاءُ لِلسُّنَّةِ ، وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مُسْتَحَقِّهَا ، وَإِصْدَارُ الشُّهُمَانِ  
عَلَى أَهْلِهَا .

فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَصْوِيحِ نَبْتِهِ ، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْغَلُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَنَارِ  
الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ ، وَأَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَنَاهَوْا عَنْهُ ، فَإِنَّمَا أَمْرُكُمْ بِالنَّهْيِ  
بَعْدَ التَّنَاهِي !

\*\*\*

الشيخ :

هَارَ الجَرْفِ يَهْوَرُ هَوْرًا وَهَوْرًا فَهُوَ هَائِرٌ ؛ وَقَالُوا : « هَارٍ » ، خَفَضُوهُ فِي مَوْضِعِ  
الرَّفْعِ ، كَقَاضٍ ، وَأَرَادُوا « هَائِرٌ » ؛ وَهُوَ مَقْلُوبٌ مِنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى الرَّبَاعِيِّ ؛ كَمَا قَالُوا « شَائِكٌ  
السَّلَاحِ » إِلَى « شَاكِي السَّلَاحِ » ؛ وَهَوْرَتُهُ ، فَهَوْرٌ وَانْهَارٌ : أَيْ انْهَدَمَ .

وأشكيت زيدا : أزلت شكايته . والشجو : الهم والحزن .

وصوح النبت ، أى جف أعلاه ، قال :

ولكنّ البلاد إذا اقشعرت وصوح نبتها رعى الهشيم<sup>(١)</sup>

يقول عليه السلام : أشدّ العيون إدراكاً مانقذ طرفها في الخير ، وأشدّ الأسماع إدراكاً

ما حفظ الموعدة وقبلها .

ثم أمر الناس أن يستصبحوا ، أى يسرجوا مصابيحهم من شعلة سراج .

متعظ في نفسه واعظ لغيره ؛ وروى بالإضافة من « شعلة مصباح واعظ » بإضافة

« مصباح » إلى « واعظ » ؛ وإنما جملة متعظا واعظا ، لأن من لم يتعظ في نفسه فبعيد أن يتعظ

به غيره ؛ وذلك لأن القبول لا يحصل منه ، والأنفس تكون نافرة عنه ، ويكون داخلا

في حيز قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> وفي قول الشاعر :

\* لَا تَنَنْ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلُهُ<sup>(٣)</sup> \*

وعنى بهذا المصباح نفسه عليه السلام .

ثم أمرهم أن يمتاحوا من عين صافية قد اتقى عنها الكدر ، كما يروق الشراب بالراوق

فيزول عنه كدره ؛ والامتياح : نزول البثر وملء الدلاء منها ، ويكنى بهذا أيضا عن نفسه

عليه السلام .

(١) لأبي على البصير ، وقبلة :

لعمرك أيبك ما نُسبَ المعلي إلى كرم وفي الدنيا كريم

أمالى القالى ٢ : ٢٨٧

(٢) سورة البقرة ٤٤

(٣) لأبي الأسود الدؤلى ، وبقية :

\* غَارَ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ \*

والبيت من شواهد المعنى ، وانظر شرح شواهد المعنى ٢٦٤ .

ثم نهام عن الاتقياد لأهوائهم والميل إلى جهالتهم ، وقال : إنَّ من يكون كذلك ، فإنه على جانب جرُفٍ متهدِّمٍ ؛ ولفظة « هار » من الألفاظ القرآنية <sup>(١)</sup> .

ثم قال : ومَنْ يكون كذلك ، فهو أيضا ينقل الملاك على ظهره من موضع إلى موضع ؛ ليحدث رأيا فاسدا بعد رأى فاسد ، أى هو ساعٍ في ضلال يروم أن يحتجّ لما لا سبيل إلى إثباته ، وينصر مذهبا لا انتصار له .

ثم نهام وحذّرم أن يشكّوا إلى مَنْ لا يزيل شكائتهم ومَنْ لا رأى له في الدين ولا بصيرة . لينقض ماقد أبرمه الشيطان في صدورهم لإغوائهم . ويروى : « إلى من لا يشكى شجوركم ، ومَنْ ينقض برأيه ماقد أبرم لكم » ؛ وهذه الرواية أليق ، أى لا تشكّوا إلى مَنْ لا يدفع عنكم ما تشكون منه ؛ وإنما ينقض برأيه الفاسد ماقد أبرمه الحق والشرع لكم .

ثم ذكر أنه ليس على الإمام إلا ماقد أوضحه من الأمور الخسنة .

ثم أمرهم بمبادرة أخذ العلم من أهله - يعنى نفسه عليه السلام - قبل أن يموت ، فيذهب العلم . وتصويح النَّبْت ، كناية عن ذلك .

ثم قال : وقبل أن تشغلّوا بالفتن وما يحدث عليكم من خطوب الدنيا عن استشارة العلم من معدنه واستنباطه من قرارته .

ثم أمرهم بالنهى عن المنكر ، وأن يتناهوا عنه قبل أن ينهّوا عنه ؛ وقال : إنما النهى بعد التناهى .

---

(١) من قوله تعالى في سورة التوبة ١٠٩ ﴿ أَمَّنْ أَسْسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ

فِي نَارٍ جَهَنَّمَ ۝ ﴾ .



وفي هذا الموضع إشكال ، وذلك أن لقائل أن يقول : النهى عن المنكر واجب على العدل والفاسق ، فكيف قال : « إنما أمرتم بالنهى بعد التناهى » ؛ وقد روى أن الحسن البصري قال للشعي : « هلا نهيت عن كذا ! فقال : يا أبا سعيد ، إني أكره أن أقول ما لا أفعل . قال الحسن : غفر الله لك ! وأينا يقول ما يفعل ! ودّ الشيطان لو ظفر منكم بهذه فلم يأمر أحدٌ بمعروف ولم ينه عن منكر !

والجواب أنه عليه السلام لم يرد أن وجود النهى عن المنكر مشروط بانتها ذلك . الناهى عن المنكر ؛ وإنما أراد : أنى لم آمركم بالنهى عن المنكر إلا بعد أن أمرتكم بالانتها عن المنكر ؛ فالترتيب إنما هو فى أمره عليه السلام لم بالحالتين المذكورتين ؛ لافى نهيهن وتناهيهم .

فإن قات : فلماذا قدم أمرهم بالانتها على أمرهم بالنهى ؟  
قلت : لأن إصلاح المرء نفسه أمّ من الاعتناء بإصلاحه لغيره .

ومن فطنة له عليه السلام :

الأضل :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ ، وَأَعَزَّ أَرْكَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ ؛ فَجَعَلَهُ أَمْنًا لِمَنْ عَلِقَهُ ، وَسِلًا لِمَنْ دَخَلَهُ ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ عَنْهُ ، وَنُورًا لِمَنْ اسْتَضَاءَ بِهِ ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ ، وَلُبًّا لِمَنْ تَدَبَّرَ ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ ، وَتَبْصِيرَةً لِمَنْ عَزَمَ ، وَعِبرَةً لِمَنْ انْعَمَّ ، وَنَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ ، وَنِيقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ ، وَرَاحَةً لِمَنْ فَوَّضَ ، وَجَنَّةً لِمَنْ صَبَرَ .

فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاجِجِ ، وَأَوْضَحُ الْوَلَايِجِ ؛ مُشْرِفُ الْمَنَارِ ، مُشْرِقُ الْجَوَادِ ، مُضِيءُ الْمَصَابِيحِ ، كَرِيمُ الْفَخَارِ ، رَفِيعُ الْغَايَةِ ، جَامِعُ الْحَلَبَةِ ، مُتَنَافِسُ الشُّبَقَةِ ، شَرِيفُ الْفُرْسَانِ .

التَّصْدِيقُ مِنْهَاجُهُ ، وَالصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ ، وَالْمَوْتُ غَايَتُهُ ، وَالْدُّنْيَا مِضْمَارُهُ ، وَالْقِيَامَةُ حَلَبَتُهُ ، وَالْجَنَّةُ سُبُقَتُهُ .

\*\*\*

الشَّنْحُ :

هذا باب من الخطابة شريف ؛ وذلك لأنه ناط بكل واحدة من اللفظات لفظة تناسبها وتلائمها لو نيطت بغيرها لما انطبقت عليها ، ولا استقرت في قرارها ؛ ألا تراه قال : « أَمَّا لِمَنْ عَلِقَهُ » ! فالأمنُ مرتب على الاعتلاق ؛ وكذلك في سائر الفقر كالسلم المرتب على الدخول ، والبرهان المرتب على الكلام ؛ والشاهد المرتب على الخصاص ، والنور المرتب

على الاستضاءة . . . إلى آخرها ؛ ألا ترى أنه لو قال : « وبرهاننا لمن دخله ، ونورا لمن خاصم عنه ، وشاهدا لمن استضاء به » ، لكان قد قرن باللفظة مالا يناسبها ، فكان قد خرج عن قانون الخطابة ، ودخل في غيب ظاهر !

وتوسم : تفرس . والولأنج : جمع وليجة ، وهو المدخل إلى الوادى وغيره .

والجنة : الترس . وأباج المناهج : معروف الطريق .

والحلبة : الخيل المجموعة للسابقة .

والمضمار : موضع تضيير الخيل ، وزمان تضييرها . والغاية : الراية المنصوبة ، وهو هاهنا خِرقة تجعل على قِصبة وتنصب في آخر المدى الذى تنتهى إليه المسابقة ؛ كأنه عليه السلام جعل الإسلام كخيل السباق التى مضارها كريم ، وغايتها رفيعة عالية ؛ وحلبتها جامعة حاوية ، وسُبقَتها متنافس فيها ، وفُرسانها أشرف .

ثم وصفه بصفات أخرى ، فقال : التصديق طريقه ، والصالحات أعلامه ، والموت غايته ؛ أى أن الدنيا سجن المؤمن ، وبالموت يخلص من ذلك السجن ؛ ويحظى بالسعادة الأبدية .

قال : والدنيا مضماره ، كأن الإنسان يجرى إلى غاية هى الموت ؛ وإنما جعلها مضمار الإسلام ، لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لآخِرته ، فالدنيا له كالمضمار للفرس إلى الغاية المعينة .

قال : والقيامة حلبته ، أى ذات حاجته فحذف المضاف ، كقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى ذوو درجات .

ثم قال : والجنة سُبُقَتُهُ ، أى جزاء سُبُقَتِهِ ، فحذف أيضاً .

## الأفضل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

حَتَّى أَوْرَى قَبَسًا لِقَابِسٍ ، وَأَنَارَ عِلْمًا لِحَابِسٍ ، فَهَوَّ أَمِينُكَ لِلْمُؤْمِنُ ، وَشَهِيدُكَ  
يَوْمَ الدِّينِ ، وَبَعِيثُكَ نِعْمَةً ، وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً .

اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَهُ مَقْسَمًا مِنْ عَدْلِكَ ، وَاجْزِهِ مُضَعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ . اللَّهُمَّ  
وَأَعْلِ عَلَى بِنَاءِ أَلْبَانِينَ بِنَاءَهُ ! وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ تَرْزُلَهُ ، وَشَرِّفْ عِنْدَكَ مَنَزْلَهُ ، وَآتِهِ  
الْوَسِيلَةَ ، وَأَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيلَةَ ، وَاحْشُرْنَا فِي زُمْرَتِهِ غَيْرَ خَزَايَا ، وَلَا نَادِمِينَ  
وَلَا نَاكِبِينَ ، وَلَا نَاكِثِينَ ، وَلَا ضَالِّينَ ، وَلَا مُضِلِّينَ ، وَلَا مَفْتُونِينَ !

\*\*\*

فان الرضى رحمه الله تعالى :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَا تَقَدَّمَ ، إِلَّا أَنَّنَا كَرَّرْنَاهُ هَاهُنَا لِمَا فِي الرَّوَايَتَيْنِ  
مِنَ الْاِخْتِلَافِ .

\*\*\*

## الشرح :

قبسا ، منصوب بالمفعولية ، أى أَوْرَى رسول الله صلى الله عليه وآله قَبَسًا ، والقَبَسُ :  
شعلة من النار ، والقابس : طالب الاستصباح منها ، والكلام مجاز ، والمراد الهداية  
في الدين .

وعلمًا ، منصوب أيضًا بالمفعولية ، أى وَأَنَارَ رسول الله صلى الله عليه وآله علما .

لحابس ، أى نصب لمن قد حَبَسَ ناقته - ضلالا ، فهو يخطئ لا يدرى كيف يهتدى

إلى المنهج - علما يهتدى به .

فإن قلت : فهل يجوز أن ينصب « قيسا » و « علما » على أن يكون كل واحد منهما حالا ، أى حتى أورى رسول الله فى حال كونه قيساً وأنا فى حال كونه علماً ؟  
قلت : لم أسمع « أورى الزند » وإنما المسموع « ورى » و « ورى » ولم يحىء « أورى » إلا متعلّياً ، أورى زيد زنده ، فإن حمل هاهنا على التمدى احتيج إلى حذف المفعول ، وبصير تقديره : حتى أورى رسول الله الزند حال كونه قيساً ، فيكون فيه نوع تكلف واستهجان .

والبقيث : المبعوث . ومقسماً : نصيباً ، وإن جعلته مصدراً جاز .  
والنزل : طعام الضيف . والوسيلة : ما يتقرب به ، وقد فسر قولهم فى دعاء الأذان : « اللهم آتِه الوسيلة » ، بأنها درجة رفيعة فى الجنة . والسناء بالمد : الشرف . وزمرته : جماعته .

وخزايا : جمع خزيان ، وهو الخجل المستحي ، مثل سكران وسكارى ، وحيران وحيارى ، وغيران وغيارى .

ونا كبين ، أى عادلين عن الطريق . ونا كئين ، أى ناقضين للعهد .



قلت : سألت النقيب أبا جعفر رحمه الله - وكان منصفاً بعيداً عن الهوى والعصبية عن هذا الموضع - فقلت له : وقد وقفت على كلام الصحابة وخطبهم فلم أرفهم من يعظم رسول الله صلى الله عليه وآله تعظيم هذا الرجل ، ولا يدعو كدعائه ؛ فإننا قد وقفنا من " نهج البلاغة " ومن غيره على فصول كثيرة مناسبة لهذا الفصل ، تدلّ على إجلال عظيم ، وتبجيل شديد منه لرسول الله صلى الله عليه وآله . فقال : ومن أين لغيره من الصحابة كلام مدون يتعلم منه كيفية ذكركم للنبي صلى الله عليه وآله ؟ وهل وجدتم إلا كلمات مبتدرة ، لا طائل تحتها ! ثم قال : إن علياً عليه السلام كان قوى الإيمان برسول الله صلى الله عليه وآله والتصديق له ، ثابت اليقين ؛ قاطعاً بالأمر ، متحققاً له ، وكان

مع ذلك يحب رسول الله صلى الله عليه وآله لنفسه منه ، وتر بيته له ، واختصاصه به من دون أصحابه ؛ وبعد ، فشرّفه له ، لأنهما نفسٌ واحدة في جسمين ، الأب واحد ، والدار واحدة ، والأخلاق متناسبة ؛ فإذا عظمه فقد عظم نفسه ، وإذا دعا إليه فقد دعا إلى نفسه ، ولقد كان يودّ أن تطبق دعوة الإسلام مشارق الأرض ومغاربها ؛ لأن جمال ذلك لا حقّ به ، وعائد عليه ، فكيف لا يعظمه ويبجّله ويحتهد في إعلاء كلمته !

فقلت له : قد كنت اليوم أنا وجعفر بن مكي الشاعر تتجاذب هذا الحديث ، فقال جعفر : لم ينصر رسول الله صلى الله عليه وآله أحدٌ نصرة أبي طالب وبنيه له ، أما أبو طالب فكفّله وربّاه ، ثم حمّاه من قريش عند إظهار الدعوة ، بعد إصفاقهم وإطباقهم على قتله ، وأما ابنه جعفر فهاجر بجماعة من المسلمين إلى أرض الحبشة ، فنشر دعوته بها ، وأما عليّ فإنه أقام عماد الملة بالمدينة ؛ ثم لم يُمنَ أحدٌ من القتل والهوان والتشريد بما مُنيَ به بنو أبي طالب ؛ أما جعفر فقتل يوم مؤتة ، وأما عليّ فقتل بالكوفة بعد أن شرب نقيع الحنظل ، وتمتّى الموت ؛ ولو تأخر قتل ابن ملجم له لمات أسفا وكدا ؛ ثم قُتل ابنه بالسمّ والسيف ؛ وقتل بنوه الباقيون مع أخيههم بالطف ؛ وحملت نساؤهم على الأقتاب سبّايا إلى الشام ؛ ولقيت ذريتهم وأخلافهم بعد ذلك من القتل والصّلب والتشريد في البلاد والهوان والحبس والضرب ما لا يحيط الوصف بكنهه ، فأى خير أصاب هذا البيت من نصرته ، ومحبتة وتعظيمه بالقول والفعل !

فقال رحمه الله وأصاب فيما قال - : فهلا قلت : ﴿ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> . ثم قال : وهلا قلت له : قد نصرتُه الأنصار ، وبذلت مُهجّماً دونه ، وقبّلت بين يديه في

في مواطن كثيرة ، وخصوصا يوم أُحُد ثم اهتَضَمُوا بعده ، واستؤثر عليهم ، ولقوا من المشاق والشدائد ما يطول شرحه ؛ ولولم يكن إلا يوم الحرّة ، فإنه اليوم الذي لم يكن في العرب مثله ، ولا أصيب قوم قط بمثل ما أصيب به الأنصار ذلك اليوم !

ثم قال : إن الله تعالى زَوَى الدنيا عن صالحى عباده وأهل الإخلاص له ؛ لأنه لم يرها ثمنا لعبادتهم ، ولا كفوا لإخلاصهم ، وأرجأ جزاءهم إلى دار أخرى غير هذه الدار ؛ في مثلها يتنافس المتنافسون !

\*\*\*

الأضل :

مرها في خطاب أصحابه :

وَقَدْ بَلَغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ مَنَزِلَةً تَكْرُمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ ، وَتُوصَلُ بِهَا جِيزَانُكُمْ ، وَيُعْظَمُكُمْ مَنْ لَأَفْضَلَ لَكُمْ عَلَيْهِ ، وَلَا يَدُ لَكُمْ عِنْدَهُ ، وَبِهَا بُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً ، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِمْرَةٌ .

وَقَدْ تَرَوْنَ عُهُودَ اللَّهِ مَنْقُوضَةً فَلَا تَفْضُبُونَ ، وَأَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمِّ آبَائِكُمْ تَأْتُونَ ، وَكَانَتْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرِدُ ، وَعَنْكُمْ تَصْدُرُ ، وَإِلَيْكُمْ تَرْجِعُ ، فَمَكَّنْتُمُ الظَّلَمَةَ مِنْ مَنَزِلَتِكُمْ ، وَالْقَيْمُ إِلَيْهِمْ أَرْمَتَكُمْ ، وَأَسْلَفْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ ، يَفْعَلُونَ بِالشُّبُهَاتِ ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ . وَإِنَّمِ اللَّهُ لَوْ فَرَّقَوْكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ ، لَجَمَعَكُمْ اللَّهُ لِيَوْمٍ لَهُمْ !

\*\*\*

الشنخ :

هذا خطاب لأصحابه الذين أسلموا مدنهم ونواحيهم إلى جيوش معاوية ؛ التي كان

يُغَيِّرُهَا عَلَى أَطْرَافِ أَعْمَالٍ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْأَنْبَارِ وَغَيْرِهَا ؛ مِمَّا تَقَدَّمَ ذِكْرُنَا لَهُ ؛ قَالَ لَهُمْ :  
إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكُمْ بِالْإِسْلَامِ بَعْدَ أَنْ كُنْتُمْ مَجُوسًا ، أَوْ عِبَادَ أَصْنَامٍ ، وَبَلَقْتُمْ مِنْ كَرَامَتِهِ إِيَّاكُمْ  
بِالْإِسْلَامِ مَنْزِلَةً عَظِيمَةً ؛ أَكْرَمَ بِهَا إِمَاؤَكُمْ وَعَبِيدَكُمْ ؛ وَمَنْ كَانَ مِظَنَّةَ الْمُنَّةِ وَالْمَذَلَّةِ .

وَوَصَلَ بِهَا جِيرَانَكُمْ ، أَيْ مِنَ التَّجَاؤِ إِلَيْكُمْ مِنْ مَعَاهِدٍ أَوْ ذِمِّ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَفِظَ  
لَهُمْ ذِمَامَ الْمَجَاوِرَةِ لَكُمْ ؛ حَتَّى عَصَمَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَصَرَّحَ إِلَى حَالِ يَعْظُمُكُمْ بِهَا مَنْ  
لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ ، وَلَا نِعْمَةَ لَكُمْ عِنْدَهُ ؛ كَالرُّومِ وَالْحَبَشَةِ ، فَإِنَّهُمْ عَظَّمُوا مَسْلَى الْعَرَبِ  
لِتَقْتَصِمَ لِبَاسَ الْإِسْلَامِ وَالِدِينَ ، وَلِزُومِهِمْ نَامُوسَهُ ، وَإِظْهَارِهِمْ شِعَارَهُ .

وَيَهَابُكُمْ مِنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً ، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِسْرَةً ؛ كَالْمُلُوكِ الَّذِينَ فِي أَقَاصِي الْبِلَادِ ؛  
نَحْوَ الْهِنْدِ وَالصِّينِ وَأَمْثَالِهَا ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ هَابُوا دَوْلَةَ الْإِسْلَامِ ؛ وَإِنْ لَمْ يَخَافُوا سَطْوَةَ سَيْفِهَا ؛  
لَأَنَّهُ شَاعَ وَذَاعَ أَنَّهُمْ قَوْمٌ صَالِحُونَ ؛ إِذَا دَعَا اللَّهُ اسْتَجَابَ لَهُمْ ؛ وَأَنَّهُمْ يَقْهَرُونَ الْأُمَمَ بِالنَّصْرِ  
السَّمَاوِيِّ وَبِالْمَلَائِكَةِ ؛ لَا بِسُيُوفِهِمْ وَلَا بِأَيْدِيهِمْ . قِيلَ : إِنَّ الْعَرَبَ لَمَّا عَبَرَتْ دَجْلَةَ إِلَى  
الْقَصْرِ الْأَبْيَضِ الشَّرْقِيِّ بِالْمَدَائِنِ عَبَرَتْهَا فِي أَيَّامِ مَدَّهَا ، وَهِيَ كَالْبَحْرِ الزَّاهِرِ عَلَى خِيُولِهَا  
وَبِأَيْدِيهَا رِمَاحُهَا ، وَلَا دُرُوعَ عَلَيْهَا وَلَا بِيضَ ؛ فَهَرَبَتِ الْفَرَسُ بَعْدَ رَمْيٍ شَدِيدٍ مِنْهَا لِلْعَرَبِ  
بِالسَّهَامِ ؛ وَهُمْ يَقْدُمُونَ وَيَحْمِلُونَ ؛ وَلَا تَهْوُلُهُمُ السَّهَامُ ؛ فَقَالَ فَلَاحُ نَبَطِي ، بِيَدِهِ مَسْحَاتُهُ  
وَهُوَ يَفْتَحُ الْمَاءَ إِلَى زَرْعِهِ لِأَسْوَارٍ مِنَ الْأَسَاوِرَةِ مَعْرُوفٍ بِالْبَأْسِ وَجَوْدَةِ الرَّمَايَةِ : وَيَلِكُمْ !  
أَمِثْلُكُمْ فِي سِلَاحِكُمْ يَهْرَبُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الْخَاسِرِينَ ! وَلَذَعَهُ بِاللُّومِ وَالتَّعْنِيفِ : فَقَالَ لَهُ :  
أَقِمِ مَسْحَاتَكَ ، فَأَقَامَهَا فَرَمَاهَا ، فَخَرَقَ الْحَدِيدَ حَتَّى عَبَرَ التَّصَلَ إِلَى جَانِبِهَا الْآخِرِ ، ثُمَّ قَالَ :  
انْظُرِ الْآنَ ، ثُمَّ رَمَى بَعْضَ الْعَرَبِ الْمَارِّينَ عَلَيْهِ عَشْرِينَ سَهْمًا لَمْ يُصِبْهُ وَلَا فَرَسُهُ مِنْهَا بِسَهْمٍ  
وَاحِدٍ ؛ وَإِنَّهُ لَقَرِيبٌ مِنْهُ غَيْرُ بَعِيدٍ . وَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ السَّهَامِ يَسْقُطُ بَيْنَ يَدَيِ الْأَسْوَارِ ،  
فَقَالَ لَهُ بِالْفَارْسِيَّةِ : أَعْلَمْتُ أَنَّ الْقَوْمَ مُصْنُوعٌ لَهُمْ ! قَالَ : نَعَمْ .



ثم قال عليه السلام : ما لكم لا تفضبون ، وأنتم ترون عهود الله منقوضة ! وإن من العجب أن ي غضب الإنسان ويأنف من نقض عهد أبيه ، ولا ي غضب ولا يأنف لنقض عهود إلهه وخالقه !

ثم قال لهم : كانت الأحكام الشرعية إليكم ترد مني ومن تعليمي إياكم ، وتنقي ليكم ، ثم تصدر عنكم إلى من تعلمونه إياها من أتباعكم وتلامذتكم ، ثم يرجع إليكم بأن يتعلمها بنوكم وإخوتكم من هؤلاء الأتباع والتلامذة ؛ فقررتم من الزحف لما أغارت جيوش الشام عليكم ، وأسلمتم منازلكم وبيوتكم وبلادكم إلى أعدائكم ، ومكنتم الظلمة من منزلتكم ؛ حتى حكموا في دين الله بأهوائهم ، وعملوا بالشبهة لا بالحجة ، واتسعوا في شهواتهم ومآرب أنفسهم . .

ثم أقسم بالله : إن أهل الشام لو فرقوكم تحت كل كوكب ليجمعنكم الله ليوم ، وهو شر يوم لهم ؛ وكفى بذلك عن ظهور المسودة وانتقامها من أهل الشام وبنى أمية ، وكانت المسودة المنتقمة منهم عراقية وخراسانية .

## الأصل :

ومنه كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين :

وَقَدْ رَأَيْتُ جَوَلْتَبَكُمْ ، وَانْحِيَازَكُمْ عَنْ صُفُوفِكُمْ ، تَحْوِزُكُمْ الْجُفَاءُ الطَّعَامُ ،  
وَأَغْرَابُ أَهْلِ الشَّامِ ، وَأَنْتُمْ لَهَا مِمُّ الْعَرَبِ ، وَيَافِيخُ الشَّرَفِ ، وَالْأَنْفُ الْمَقْدَمُ ،  
وَالسَّانَمُ الْأَعْظَمُ .

وَلَقَدْ شَفَا وَحَاوَحَ صَدْرِي أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخْرَةٍ ، تَحْوِزُونَهُمْ كَمَا حَازُوكُمْ ،  
وَتُرِيْلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَزَالُوكُمْ ؛ حَسًّا بِالنَّصَالِ ، وَشَجْرًا بِالرُّمَاحِ ؛ تَرْكَبُ أَوْلَاهُمْ  
أَخْرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهَيْمِ الْمَطْرُودَةِ ؛ تُرْنَمِي عَنْ حِيَاضِهَا ؛ وَتُدَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا !

\*\*\*

## البشرح :

جولتكم : هزيمتكم . فأجمل في اللفظ ، وكنتى عن اللفظ المنفرد ، عادلاً عنه إلى لفظ  
لا تنغير فيه ، كما قال تعالى : ﴿ كَانَا يَا كِلَانِ الطَّعَامَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قالوا : هو كناية عن إتيان  
الغائط ، وإجمال في اللفظ .

وكذلك قوله : « وانحيازكم عن صفوفكم » كناية عن الهرب أيضاً ؛ وهو من قوله  
تعالى : ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

(١) سورة الفرقان ٧

(٢) سورة الأنفال ١٦

وهذا باب من أبواب البيان لطيف ؛ وهو حُسن التوصل بإيراد كلام غير مزعج ؛ عوضا عن لفظ يتضمّن جَبْهًا وتقريبا .

وتحوزكم : تعدل بكم عن مرا كتركم . والجفأة : جمع جاف ؛ وهو القدم الغليظ .  
والطّعام : الأوغاد . واللهاميم : جمع لهوم وهو الجواد من الناس والخيّل ، قال الشاعر :

لَا تَحْسَبَنَّ بِيَاضًا فِي مَنَقَصَةٍ إِنَّ اللَّهَامِيمَ فِي أَقْرَابِهَا بَلَقُ<sup>(١)</sup>

والْيَافِيخُ : جمع يافوخ وهو معظم الشيء ؛ تقول : قد ذهب يافوخ الليل ؛ أى أكثره ؛ ويجوز أن يريد به اليافوخ ؛ وهو أعلى الرأس ؛ وجمعه يَافِيخُ أيضا . وأفختُ الرجلُ : ضربت يافوخه ؛ وهذا أَلَيَقُ ، لِأَنَّهُ ذَكَرَ بَعْدَهُ الْأَنْفَ وَالسِّنَامَ ، فَخَمَلَ الْيَافُوخَ عَلَى الْعَضْوِ إِذَا أَشْبَهَ .

والواحواح : الحرق والحزازات . ولقيته بأخرة على « فعلة » أى أخيرا .

والحسن القتلى ؛ قال الله تعالى : ﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وشجرت زيدا بالرمح : طعنته ؛ والتأنيث فى « أولاهم » و « أخراهم » للكتائب .

والهيم : العطاش . وتذاد تصد وتمنع ؛ وقد روى : « الطفاة » عوض « الطعام » .

وروى « حشأ » بالهمز من حشأت الرجل أى أصبت حشاه .

وروى « بالنضال » بالضاد المعجمة ؛ وهو المناضلة والمزامة .

وقد ذكرنا نحن هذا الكلام فيما اقتصصناه من أخبار صِفِّين فيما تقدم من

هذا الكتاب .

(١) اللسان ١٦ : ٢٩ ، من غير نسبة .

(٢) سررة آل عمران ١٥٢

## الأصل :

ومن فطنة له عليه السلام، وهي منه فطنت المرام :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُتَجَلَّى لِخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ ، وَالظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ ؛ خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ  
غَيْرِ رَوِيَّةٍ ؛ إِذْ كَانَتْ الرُّوِيَّاتُ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِذَوِي الضَّمَائِرِ ؛ وَلَيْسَ بِذِي ضَمِيرٍ فِي  
نَفْسِهِ . خَرَقَ عَلَيْهِ بَاطِنَ غَيْبِ السُّرَاتِ ، وَأَحَاطَ بِغُمُوضِ عَقَائِدِ السَّرِيرَاتِ .

\*\*\*

## الشرح :

الملاحم : جمع ملحمة ؛ وهي الواقعة العظيمة في الحرب ؛ ولما كانت دلائل إثبات الصانع  
ظاهرة ظهور الشمس ؛ وصفه عليه السلام بكونه ظهر وتجلّى لخلقهم ، ودلّهم عليه بخلقهم  
إياهم وإيجاده لهم .

ثم أكد ذلك بقوله : « والظاهر لقلوبهم بحجته » ولم يقل « لعيونهم » لأنه غير  
مرئى ؛ ولكنه ظاهر للقلوب بما أودعها من الججج الدالة عليه .

ثم نفى عنه الروية والفكر والتمثيل بين خاطرين ؛ ليعمل على أحدهما ، لأن ذلك إنما  
يكون لأرباب الضمائر والقلوب أولى النوازع المختلفة والبواعث المتضادة .

ثم وصفه بأنّ علمه محيط بالظاهر والباطن والماضي والمستقبل ، فقال : إنّ علمه  
خرق باطن الغيوب المستورة ، وأحاط بالغامض من عقائد السرائر .

\*\*\*

## الأصل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

اخْتَارَهُ مِنْ شَجَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَمَشْكَاةِ الضِّيَاءِ ، وَذُوَابَةِ الْعَلْيَاءِ ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ ،  
وَمَصَائِيحِ الظُّلَمَةِ ، وَيَنَائِيحِ الْحِكْمَةِ .

\*\*\*

## الشرح :

شجرة الأنبياء أولاد إبراهيم عليه السلام ، لأن أكثر الأنبياء منهم . والمشكاة :  
كوة غير نافذة ؛ يحمل فيها المصباح . والنوابة . طائفة من شعر الرأس ، وسرة البطحاء :  
وسطها ، وبنو كعب بن لؤي يفخرون على بني عامر بن لؤي بأنهم سكنوا البطاح ،  
وسكنت عامر بالجبال المحيطة بمكة ، وسكن معها بنو فهر بن مالك ، رهط أبي عبيدة  
ابن الجراح وغيره ، قال الشاعر :

فَحَلَلْتَ مِنْهَا بِالْبَطَا ح وَحَلَّ غَيْرُكَ بِالظَّوَاهِرِ  
وقال طريح بن إسماعيل :

أَنْتَ ابْنُ مُسَلِّطِ الْبَطَاحِ وَلَمْ تُطَرِّقْ عَلَيْكَ الْحَنِيَّ وَالْوُلُجُ<sup>(١)</sup>  
وقال بعض الطالبين .

وأنا ابن مُعْتَاكِ الْبَطَاحِ إِذَا غَدَا غَيْرِي ، وَرَاحَ عَلَى مَتُونِ ظَوَاهِرِي

---

(١) قيل في الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، وكان من أخواله . الحنيّ : ما انخفض من الأرض ، والولج :  
ما اتسع من الأودية ؛ أي لم تكن بينهما فيخفق حسبك ، والبيت في معجم البلدان ٢ : ٢١٤ .

يَفْتَرِ عَنِّي رَكْنَهَا وَحَظِيمُهَا      كَالْجَفْنِ يُفْتَحُ عَنْ سَوَادِ النَّاضِرِ  
كَجِبَالِهَا شَرَفِي، وَمِثْلُ سَهْلِهَا      خَلْقِي، وَمِثْلُ ظَبَائِنِ مَجَاوِرِي

\*\*\*

الأفضل :

منها :

طَيْبٌ دَوَّارٌ بِطَبِّهِ ، قَدْ أَحْكَمَ مَرَامَهُ ، وَأَحْيَى مَوَاسِمَهُ ؛ يَضَعُ ذَلِكَ حَيْثُ  
أُلْحَاجَةُ إِلَيْهِ ؛ مِنْ قُلُوبٍ عُغْمِي ؛ وَأَذَانٍ مُثْمِرٍ ، وَاللِّسَنَةِ بُكْمٍ ؛ مُتَّبِعٌ يَدَوَانِهِ مَوَاضِعَ  
الْفَنَلَةِ ، وَمَوَاطِنَ الْخَيْرَةِ .

\*\*\*

الشرح :

إنما قال : «دَوَّارٌ بِطَبِّهِ» ، لأن الطيب الدَّوَّارُ أكثر تجربة ، أو يكون عَنِّي به أنه يدور  
عَلَى مَنْ يَعالِجُه ؛ لأن الصالحين يدورون على مرضى القلوب ، فيعالجونهم . ويقال : إن المسيح  
رُئِيَ خارجاً من بيت مومسة ، فقيل له : ياسيدنا ، أمثلك يكون هاهنا ! فقال : إنما يَأْتِي  
الطبيبُ المَرضَى .

والمَراهم : الأدوية المركبة للجراحات والقروح . والمواسم : حداثدُ يُوسَمُ بها  
الخليل وغيرها .

ثم ذكر أنه إنما يعالج بذلك مَنْ يحتاج إليه ؛ وهم أولو القلوب العُغْمَى ، والآذان ،  
الصَّمَمُ ، والألسنة البكم ، أى الخرس . وهذا تقسيم صحيح حاصر ، لأن الضلال ومخالفة

الحقّ يكون بثلاثة أمور إما بجهل القلب ، وبعدم سماع المواظ والحجج ، أو بالإمساك عن شهادة التوحيد وتلاوة الذكر ، فهذه أصول الضلال ؛ وأما أفعال المعاصي ففروع عليها .

### [ فصل في التقسيم ، وماورد في ذلك من الشعر ]

وصحة التقسيم باب من أبواب علم البيان ؛ ومنه قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> . وهذه قسمة صحيحة ، لأن المكلفين : إما كافر ، أو مؤمن ، أو ذو المنزلة بين المنزلتين ، هكذا قسم أصحابنا الآية على مذهبيهم في الوعيد .

وغيرهم يقول : العباد : إما عاص ظالم لنفسه ، أو مطيعٌ مبادرٌ إلى الخير ، أو مقتصد بينهما .

ومن التقسيم أيضا قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ومثل ذلك .

وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، لأن الناس عند رؤية البرق بين خائف وطامع .

ووقف سائل على مجلس الحسن البصريّ ، فقال : رحم الله عبدا أعطى من سعة ، أو واسى من كفاف ، أو آثر من قلة ! فقال الحسن : لم تترك لأحد عذرا .

(١) سورة فاطر ٣٢

(٢) سورة الواقعة ٧ - ١٠

(٣) سورة الرعد ١٢

ومن التقسيمات الفاسدة في الشعر قول البحترى :

ذَاكَ وَادَى الْأَرَاكِ فَاحْبِسْ قَلِيلًا      مُتَّصِرًا فِي مَلَامَةٍ أَوْ مُطِيلًا <sup>(١)</sup>

قِفْ مَشُوقًا ، أَوْ مُسْعِدًا ، أَوْ حَزِينًا      أَوْ مُعِينًا ، أَوْ عَازِرًا ، أَوْ عَذُولًا

فالتقسيم في البيت الأول صحيح ، وفي الثاني غير صحيح ، لأنَّ المشوق يكون حزينًا والمُسعد يكون معينا ؛ فكذلك يكون عاذرا ، ويكون مشوقا ، ويكون حزينًا .

وقد وقع التنبي في مثل ذلك ، فقال :

فَاخْفَرْ ، فَإِنَّ النَّاسَ فِيكَ ثَلَاثَةٌ      مُسْتَعْظِمٌ أَوْ حَاسِدٌ أَوْ جَاهِلٌ <sup>(٢)</sup>

فإن المستعظم يكون حاسدا ، والحاسد يكون مستعظما .

ومن الأبيات التي ليس تقسيمها بصحيح ، ماورد في شعر الحماسة :

وَأَنْتَ أَمْرٌ إِمَّا ائْتَمَنْتُكَ خَالِيًا      فُخِنْتُ ، وَإِمَّا قَلْتَ قَوْلًا بِلَا عِلْمٍ <sup>(٣)</sup>

فَأَنْتَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي قَدْ أَتَيْتَهُ      بِمَنْزِلَةٍ بَيْنَ الْخِيَانَةِ وَالْإِثْمِ

وذلك لأنَّ الخيانة أخص من الإثم والإثم شامل لها ، لأنه أعم منها ، فقد دخل أحد القسمين في الآخر . ويمكن أن يعتذر له ، فيقال : عَنَى بِالْإِثْمِ الْكَذْبَ نَفْسَهُ ، وكذلك هو المعنى أيضا بقوله : « قولا بلا علم » ، كأنه قال له : إِمَّا أَنْ أَكُونَ أَفْشَيْتَ سِرِّي إِلَيْكَ فُخِنْتُ ، أَوْ لَمْ أَفْشَ فَكَذَبْتَ عَلَيَّ ، فَأَنْتَ فِيمَا أَتَيْتَ بَيْنَ أَنْ تَكُونَ خَائِنًا أَوْ كَاذِبًا .

ومما جاء من ذلك في النثر قول بعضهم : « من جريح مضرَّج بدمائه ، أو هارب لا يلتفت إلى ورائه » ، وذلك أن الجريح قد يكون هاربا ، والهرب قد يكون جريحا .

وقد أجاد البحترى لما قَسَمَ هذا المعنى ، وقال :

(١) ديوانه ٢ : ٢١٠

(٢) ديوانه ٣ : ٢٥٩

(٣) لعبد الله بن همام السلولي ، حماسة أبي تمام بشرح المرزوقي ٣ : ١١٣٩



غادرتهم أيدى المنية صُبْحاً لِلِقْنَا بين رُكْعٍ وسجود  
فهمُ فرقتانِ بين قتيْل قبضت نفسه بحدِّ الحديد  
أوأسير غدا له السجن لُحْداً فهو حَيٌّ في حالة المَلْحودِ  
فرقة للسيوف يَنْفِذ فيها إلَّ حُكْمُ قَسْرًا وفرقةٌ للقيود

ومن ذلك قول بعض الأعراب : النعم ثلاث : نعمة في حال كونها ، ونعمة ترجى مستقبله ،  
ونعمة تأتي غير محسّبة ، فأبقى الله عليك ما أنت فيه ، وحقق ظنك فيما ترتجيه ، وتفضل  
عليك بما لم تحسبه . وذلك أنه أغفل النعمة الماضية . وأيضاً فإن النعمة التي تأتي غير محسّبة  
داخلة في قسم النعمة المستقبلية .

وقد صحح القسمة أبو تمام ، فقال :

جُمِعَتْ لَنَا فِرَقُ الْأَمَانِي مِنْكُمْ بِأَبْرَ مِنْ رُوحِ الْحَيَاةِ وَأَوْصَلُ (١)  
كَلِمَتَيْنِ مِنْ مَاضِي الرِّيَابِ وَمَقْبِلِ مَتَنَظَّرٍ وَمُخَيِّمٍ مَتَهَلَّلٍ  
فَصْنِيعَةٌ فِي يَوْمِهَا وَصْنِيعَةٌ قَدْ أَحْوَلَتْ ، وَصْنِيعَةٌ لَمْ تَحْوَلْ

\*\*\*

فإن قلت : فإن ما عيّنت به فساد التقسيم على البحتري والمتنبي يلزمك مثله فيما  
شرحته ، لأن الأعمى القلب قد يكون أبكم اللسان ، أصمّ السمع .

قلت : إن الشاعرين ذكرا التقسيم بـ « أو » ، وأمير المؤمنين عليه السلام قسم بالواو  
والواو للجمع ، فغير منكرٍ أن تجتمع الأقسام لواحد ، أو أن تعطى معنى الانفراد فقط ،  
فافترق الموهعان .

\*\*\*

## الأصل :

لَمْ يَسْتَضِيْهُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ ؛ وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّاقِبَةِ ؛ فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ السَّائِمَةِ ، وَالصُّخُورِ الْقَاسِيَةِ ؛ قَدْ انْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ ؛ وَوَضَحَتْ مَحَجَّةُ الْحَقِّ لِخَاطِبِهَا ، وَأُسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا ، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمُتَوَسِّمِهَا .

مَالِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحًا بِلَا أَرْوَاحٍ ، وَأَرْوَاحًا بِلَا أَشْبَاحٍ ، وَنَسَاكُمْ بِلَا صَلَاحٍ ، وَتُجَارًا بِلَا أَرْبَاحٍ ، وَأَيْقَاطًا نُومًا ، وَشُهُودًا غُيْبًا ، وَنَاطِرَةً عَمِيَاءَ ، وَسَامِعَةً صَمَاءَ ، وَنَاطِقَةً بَكْمَاءَ !

\*\*\*

## الشرح :

انجابت : انكشفت . والمحجة : الطريق . والخابط : السائر على غير سبيل واضحة .  
وأُسْفَرَتِ الساعة : أضاءت وأشرقت ، وعن متعلقة بمحذوف ، وتقديره : كاشفة عن وجهها .

والمُتَوَسِّم : المتفرس . أشباحا بلا أرواح ، أى أشخاصا لا أرواح لها ولا عقول ، وأرواحا بلا أشباح ؛ يمكن أن يريد به الخفة والطيش ، تشبيها بروح بلا جسد . ويمكن أن يعنى به نقصهم ، لأن الروح غير ذات الجسد ناقصة عن الاعتمال ، والتحريك اللذين كانا من فعلها حيث كانت تدبر الجسد .

ونسا كما بلا صلاح ، نسبهم إلى النفاق . وتجارا بلا أرباح ، نسبهم إلى الرياء وإيقاع الأعمال على غير وجهها .

ثم وصفهم بالأمور المتضادة ظاهرا ، وهى مجتمعة فى الحقيقة ، فقال : أيقاظا نوماً ،

لأنهم أولو يقظة ؛ وهم غفول عن الحق كالنيام ، وكذلك باقيها ، قال تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

### الأصل :

رَايَةُ ضَلَالٍ قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا ، وَتَفَرَّقَتْ بِشُعْبَيْهَا ، تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا ، وَتَخْبِطُكُمْ بِبَاعِهَا ، قَائِدُهَا خَارِجٌ مِنَ الْعِلَّةِ ، قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّةِ ؛ فَلَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا نُفَالَةٌ كَذُمَالَةِ الْقَدْرِ ، أَوْ نَفَاضَةٌ كَنَفَاضَةِ الْعِلْمِ ، تَمُرُّكُمْ عَرَاكَ الْأَدِيمِ ، وَتَدُوسُكُمْ دَوْسَ الْخَصِيدِ ، وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَيْنِكُمْ أَسْخِلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةَ الْبَاطِنَةَ مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ .

\*\*\*

### الشَّنْخ :

هذا كلام منقطع عما قبله ، لأن الشريف الرضى رحمه الله كان يلتقط الفصول التي في الطبقة العليا من الفصاحة من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فيذكرها ، ويتخطى ما قبلها وما بعدها ؛ وهو عليه السلام يذكرها هنا ما يحدث في آخر الزمان من الفتن ، كظهور السفيناء وغيره .

والقطب في قوله عليه السلام : « قامت على قطبها » : الرئيس الذي عليه يدور أمر الجيش . والشَّعْب : القبيلة العظيمة ؛ وليس التفرق للراية نفسها ، بل لنصارها وأصحابها ؛ فحذف المضاف ، ومعنى تفرقهم ، أنهم يدعون إلى تلك الدعوة المخصوصة في بلاد متفرقة ؛ أى تفرق ذلك الجمع العظيم في الأقطار ، داعين إلى أمر واحد . ويروى « بِشُعْبَيْهَا » جمع شُعْبَةٍ .

وتقدير « تكيلكم بصاعها » تكيل لكم ، لحذف اللام ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أى : كالوا لهم ، أوزنوا لهم ؛ والمعنى تحمّلكم على دينها ودعوتها ، وتعاملكم بما يعامل به من استجاب لها . ويجوز أن يريد بقوله : « تكيلكم بصاعها » يقهركم أربابها على الدخول فى أمرهم ، ويتلاعبون بكم ، ويرفعونكم ويضعونكم كما يفعل كيال البرّ به إذا كاله بصاعه .

وتخبطكم بباعها : تظلمكم وتعسفكم ، قائدها ليس على ملة الإسلام بل مقيم على الضلالة ، يقال : ضلّ لك ، وإنه ليلومنى ضلّةً ، إذا لم يوفق للرشاد فى عدّله .  
والثفالة : ما ثفل فى القدر من الطبيخ . والنفاضة : ما سقط من الشيء المنفوض .  
والعكم : العذل ، والعكم أيضاً نمطٌ تجعل فيه المرأة ذخيرتها .  
وعركت الشيء : دلّكته بقوة . والحصيد : الزرع المحصود .

ومعنى استخلاص الفتنة المؤمن أنها تخصّه بنكايتها وأذاها ؛ كما قيل : المؤمن ملقى والكافر موقى ، وفى الخبر الرفوع : « آفات الدنيا أسرع إلى المؤمن من النار فى يبيس العرفج » .

\*\*\*

### الأصل :

أَيَنْ تَذَهَبُ بِكُمْ الْمَذَاهِبُ ، وَتَنِيهِ بِكُمْ الْغِيَاهِبُ ، وَتَحْدَعُكُمْ الْكَوَادِبُ ؟  
وَمِنْ أَيْنَ تُؤْتُونَ ، وَأَيُّ تَوْفِكُونَ ! فَلَ كُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ، وَلِكُلِّ غِيَبَةٍ إِيَابٌ .  
فَاسْتَمِعُوا مِنْ رَبِّائِكُمْ ، وَأَخْضِرُوا قُلُوبَكُمْ ، وَأَسْتَيْقِظُوا إِنْ هَتَفَ بِكُمْ .

وَلْيَصْدُقْ رَأْيُ أَهْلِهِ ، وَلْيَجْمَعْ شَمْلُهُ ، وَلْيُخْضِرْ ذِهْنُهُ ؛ فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمْ الْأَمْرَ فَلَقَ  
الْخُرْزَةَ ، وَقَرَفَهُ قَرَفُ الصَّغْفَةِ .

\*\*\*

### الشَّرْحُ :

الفيهاب : الظلمات ، الواحد غَيْب . وتنبه بكم : تجعلكم تأنهين ، عدى الفعل اللازم  
بحرف الجر ، كما تقول فى ذهب ذهبت به . والتائه : المتحير .

والكواذب هاهنا : الأمانى ، لحذف الموصوف وأبقى الصفة كقوله :

\* إِلَّا بِكُنَى كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبُشْر \*

أى بكنى غلام هذه صفته .

وقوله : « ولكل أجل كتاب » أظنه منقطعا أيضاً عن الأول مثل الفصل الذى  
تقدم ؛ وقد كان قبله ما ينطبق عليه ويلتئم معه لا محالة . ويمكن على بعد أن يكون  
متصلاً بما هو مذكور هاهنا .

وقوله « ولكل غيبة إياب » قد قاله عبيد بن الأبرص ، واستثنى من العموم  
الموت ، فقال :

وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يَثُوبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يَثُوبُ <sup>(١)</sup>

وهو رأى زنادقة العرب ؛ فأما أمير المؤمنين ، وهو ثانى صاحب الشريعة التى جاءت  
بعود الموتى ، فإنه لا يستثنى ، ويحتمق عبيدا فى استثنائه .

والربانى : الذى أمرهم بالاستماع منه ؛ إنما يعنى به نفسه عليه السلام ، ويقال : رجل

رباني أي مثاله عارف بالربّ سبحانه . وفي وصف الحسن لأُمير المؤمنين عليه السلام :  
« كان والله رباني هذه الأمة وذًا فضاه ، وذًا قرابتها ، وذًا سابقتها » .

ثم قال : وأحضروه قلوبكم ، أي اجعلوا قلوبكم حاضرةً عنده ، أي لا تنفَعوا لأنفسكم  
بمحضور الأجساد وغيبية القلوب ، فإنكم لا تنتفعون بذلك . وهتف بكم : صاح ، والرائد :  
الذي يتقدّم المتجمعين لينظر لهم الماء والكلأ . وفي المثل : الرائد لا يكذب أهله .

وقوله : « وليجمع شمله » ، أي وليجمع عزائمه وأفكاره لينظر ؛ فقد فلقَ هذا الرباني  
لكم الأمر ، أي شقَّ ما كان مبهمًا ، وفتح ما كان مغلقًا ، كما تفلق الخُرزة .  
فيرف باطنها .

وقرفه ، أي قشره ، كما تقشر الصمغة عن عود الشجرة ، وتقلع .

\*\*\*

### الأفضل :

فَعِنْدَ ذَلِكَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَآخِذَهُ ، وَرَكِبَ الْجَهْلُ مَرَاكِبَهُ ؛ وَعَظُمَتِ الطَّاعِيَةُ ،  
وَقَلَّتِ الدَّاعِيَةُ ، وَصَالَ الدَّهْرُ صِيَالِ السَّبْعِ الْعُقُورِ ، وَهَدَرَ فَنِيْقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ  
كُظُومٍ ، وَتَوَاحَى النَّاسُ عَلَى الْفُجُورِ ، وَتَهَاجَرُوا عَلَى الدِّينِ ، وَتَحَابُّوا عَلَى  
الْكَذِبِ ، وَتَبَاغَضُوا عَلَى الصِّدْقِ . فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ الْوَلَدُ غَيِّظًا ؛ وَالْمَطَرُ قَيْظًا ،  
وَتَفِيضُ اللَّثَامِ فَيْضًا ، وَتَفِيضُ الْكِرَامِ غَيْضًا ، وَكَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمانِ ذِنَابًا ،  
وَسَلَاطِينُهُ سِبَاعًا ، وَأَوْسَاطُهُ أَكْالًا ، وَفُقَرَاؤُهُ أَمْوَاتًا ، وَغَارَ الصِّدْقُ ، وَفَاضَ  
الْكَذِبُ ، وَاسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّةُ بِاللِّسَانِ ، وَتَشَاجَرَ النَّاسُ بِالْقُلُوبِ ، وَصَارَ الْفُسُوقُ  
نَسَبًا ، وَالْعَفَافُ عَجَبًا ، وَلَيْسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفَرِّوْ مَقْلُوبًا .

\*\*\*

## البُزْخُ :

تقول : أخذ الباطل مأخذه ، كما تقول عمل عمله ؛ أى قوى سلطانه وقهر ؛ ومثله « ركب الجمل مرا كبه » .

وعظمت الطاغية، أى الطغيان ، فاعلة بمعنى المصدر؛ كقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> أى تكذيب ويجوز أن تكون الطاغية هاهنا صفة فاعل محذوف ، أى عظمت الفئة الطاغية . وقلت الداعية مثله ، أى الفرقة الداعية .

وصال : حمل ووثب ، صَوْلًا وَصَوْلَةً ، يقال : ربّ قول أشدّ من صَوْل ، والصَّيَال والمصاولة هى الموائبة ، صايله صِيَالًا وَصِيَالَةً والفحلان يتصاولان ، أى يتوائبان .

والفنيق : فحل الإبل . وهَدَرَ : ردّد صوته فى حَنْجَرَتِهِ ، وإبل هَوَادِر ؛ وكذلك هَدَرَ بالتشديد تهديرا ، وفى المثل : « هو كالمهدر فى العُتَّة » يضرب للرجل يصيح ويحلب وليس وراء ذلك شىء كالبعير الذى يُحَبَس فى العُتَّة ؛ وهى الحظيرة ، ويمنع من الضراب ، وهو يهدر ، وقال الوليد بن عقبة لمعاوية :

قَطَعْتَ الدَّهْرَ كَالسَّدَمِ الْمَعْنَى تهَدَّر فى دمشقَ ولا تريم <sup>(٢)</sup>

والكُظوم : الإمساك والسكوت ، كَظُمَ البعير يكْظُمُ كُظُوما ، إذا أمسك الجِرَّة ؛ وهو كاظم ، وإبل كُظُوم لا تجترّ ، وقوم كُظُم ساكتون .  
وتواخى الناس : صاروا إخوة ، والأصل تآخى الناس ، فأبدلت الهمزة واوا ، كآزرتة أى أعنته ، ووآزرتة .

يقول اصطلاحوا على الفجور . وتهاجروا على الدين ، أى تعادوا وتقاطعوا .

فإن قلت : فإنّ من شعار الصالحين أن يهجرُوا فى الدين ويعادوا فيه !

(١) سورة الواقعة ٢

(٢) اللسان ١٥ : ١٧٦ ، وقال : « السدم الذى يرغب عن فعلته ، فيحال بينه وبين ألفه ، ويقيد إذا هاج ، فبرعى حوالى الدار » .

قلت : لم يذهب أمير المؤمنين حيث ظننت ، وإنما أراد أن صاحب الدين مهجور  
عندهم ، لأن صاحب الدين مهجور وصاحب الفجور جارٍ عندهم مجرى الأخ في الحنو عليه ؛  
والحب له ، لأنه صاحب فجور .

ثم قال : « كان الولد غيظاً » ، أى لكثرة عقوق الأبناء للآباء ، « وصار المطر قيظاً »  
يقال إنه من علامات الساعة وأشراطها .

وأوسطه أكالا ؛ أى طعاماً ، يقال : ما ذقتُ أكالا ؛ وفى هذا الموضع إشكال ؛ لأنه  
لم ينقل هذا الحرف إلا فى الجحد خاصة ، كقولهم : ما بها صافر ، فالأجود الرواية الأخرى ؛  
وهى « آكالا » بمد الهمة على « أفعال » جمع أكَلَ ؛ وهو مأكل ، كقفل وأقفال . وقد  
روى « أكالا » بضم الهمة على « فُعال » ؛ وقالوا : إنه جمع « أكل » للمأكول كمرق  
وعراق ، وظئر وظُورار ، إلا أنه شاذ عن القياس ، ووزن واحدهما يخالف لوزن واحد « أكال »  
لو كان جمعا ، يقول : صار أوساط الناس طُعْمة للولاة وأصحاب السلاطين ، وكالفريسة للأسد .  
وغار الماء : سفلى لنقصه ، وفاض : سال .

وتشاجر الناس : تنازعوا وهى المشاجرة ، وشَجَرَ بين القوم ؛ إذا اختلف الأمر بينهم ،  
واشتجروا ؛ مثل تشاجروا .

وصار الفسوق نسباً يصير الفاسق صديق الفاسق ؛ حتى يكون ذلك كالنسب بينهم ؛  
وحتى يعجب الناس من العفاف لقلته وعدمه .

ولبس الإسلام لبس الفرو ؛ وللعرب عادة بذلك ؛ وهى أن تجعل الخمل إلى الجسد ؛  
وتظهر الجلد ؛ والمراد انعكاس الأحكام الإسلامية فى ذلك الزمان .



## الأفضل :

وصيه فطنة له عليه السلام :

كُلْ شَيْءً خَاشِعٌ لَهُ ، وَكُلْ شَيْءً قَائِمٌ بِهِ ؛ غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ ، وَعِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ ،  
وَقُوَّةُ كُلِّ ضَعِيفٍ ، وَمَفْزَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ .

مَنْ تَكَلَّمَ سَمِعَ نُطْقَهُ ، وَمَنْ سَكَتَ عَلِمَ سِرَّهُ ، وَمَنْ عَاشَ فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ ،  
وَمَنْ مَاتَ فَالَيْهِ مُنْقَلَبُهُ .

لَمْ تَرَكَ الْعُيُونُ فَتُخْبِرْ عَنْكَ ؛ بَلْ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ .

لَمْ تَخْلُقِ أَنْفَاقَ لَوْحَشَةٍ ، وَلَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ ، وَلَا يَسْبِقُكَ مَنْ طَلَبْتَ ،  
وَلَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ ، وَلَا يَنْقُصُ سُلْطَانُكَ مَنْ عَصَاكَ ، وَلَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ  
أَطَاعَكَ ، وَلَا يَرُدُّ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءُكَ ، وَلَا يَسْتَفْنِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ .  
كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ عَلَانِيَةٌ ، وَكُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ .

أَنْتَ الْأَبَدُ فَلَا أَمَدَ لَكَ ، وَأَنْتَ الْمُنْتَهَى فَلَا مَحِيصَ عَنْكَ ، وَأَنْتَ الْمَوْعِدُ فَلَا مُنْجَى  
مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ .

بِيَدِكَ نَاصِيَةُ كُلِّ دَابَّةٍ ، وَإِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ .

سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ شَأْنُكَ ! سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ ! وَمَا أَصْغَرَ عَظِيمَةَ  
فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ ! وَمَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ ! وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّا  
مِنْ سُلْطَانِكَ ! وَمَا أَسْبَغَ نِعَمَكَ فِي الدُّنْيَا وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ الْآخِرَةِ !

## البَيْرُج :

قال : كلّ شيء خاضع لعظمة الله سبحانه ، وكلّ شيء قائم به ، وهذه هي صفته الخاصة ، أعني كونه غنياً عن كلّ شيء ، ولا شيء من الأشياء يغني عنه أصلاً .

ثم قال : « غني كلّ فقير ، وعزّ كلّ ذليل ، وقوة كلّ ضعيف ، ومفزع كلّ ملهوف » .  
جاء في الأثر : من اعتزّ بغير الله ذلّ ، ومن تكثّر بغير الله قلّ ؛ وكان يقال : ليس فقيراً من استغنى بالله . وقال الحسن : وأعجباً للوطيّ نبيّ الله ! قال : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أترأه أراد ركناً أشدّ وأقوى من الله !

واستدلّ العلماء على ثبوت الصانع سبحانه بما دلّ عليه فحوى قوله عليه السلام : « ومفزع كلّ ملهوف » ، وذلك أنّ النفوس يبدأها تفزع عند الشدائد والخطوب الطارقة إلى الالتجاء إلى خالقها وبارئها ، ألا ترى راكب السفينة عند تلاطم الأمواج ، كيف يجأرون إليه سبحانه اضطراباً لا اختياراً ، فدلّ ذلك على أنّ العلم به مركز في النفس ؛ قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ثم قال عليه السلام : « من تكلم سمع نطقه ، ومن سكّ علم سرّه » ، يعني أنه يعلم ماظهر وما بطن .

ثم قال : « ومن عاش فعليه رزقه ، ومن مات فإليه منقلبّه » ، أي هو مدبّر الدنيا والآخرة ، والحاكم فيهما .

ثم انتقل عن الغيبة إلى الخطاب ، فقال : « لم ترك العيون » .

(١) سورة هود ٨٠

(٢) سورة الإسراء ٦٧

## [ فصل في الكلام على الالتفات ]

واعلم أن باب الانتقال من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة باب كبير من أبواب علم البيان ، وأكثر ما يقع ذلك إذا اشتدت عناية المتكلم بذلك المعنى المنتقل إليه ، كقوله سبحانه : ﴿ الْحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين ﴾ فأخبر عن غائب ، ثم انتقل إلى خطاب الحاضر فقال : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ، قالوا : لأن منزلة الحمد دون منزلة العبادة ، فإنك تحمد نظيرك ولا تعبد ، فجعل الحمد للغائب وجعل العبادة لحاضر يخاطب بالكاف ؛ لأن كاف الخطاب أشدّ تصرّيحاً به سبحانه من الإخبار بلفظ الغيبة . قالوا : ولما انتهى إلى آخر السورة ، قال : ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ فأسند النعمة إلى مخاطب حاضر . وقال في الغضب : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾ ، فأسنده إلى فاعل غير مستى ولا معين ، وهو أحسن من أن يكون قال : « لم تغضب عليهم ، وفي النعمة » الذين أنعم عليهم .

ومن هذا الباب قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴾ فأخبر بـ « قالوا » عن غائبين ، ثم قال : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ <sup>(١)</sup> . فأتى بلفظ الخطاب استعظاما للأمر كالمنكر على قوم حاضرين عنده .

ومن الانتقال عن الخطاب إلى الغيبة قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَبَينَ بَيْنَهُمْ بَرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ... ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

\*\*\*

(١) سورة مريم ٨٨ ، ٨٩

(٢) سورة يونس ٢٢

وفائدة ذلك أنه صرف الكلام من خطاب الحاضرين إلى إخبار قوم آخرين بحالهم ،  
كأنه يعدّ على أولئك ذنوبهم ويشرح لهؤلاء بغيرهم وعنادهم الحق ، ويقبّح عندهم ما فعلوه ،  
ويقول : ألا تعجبون من حالهم كيف دعونا ، فلما رحمنهم ، واستجبنا دعاءهم ، عادوا إلى  
بغيرهم ! وهذه الفائدة لو كانت الآية كلّها على صيغة خطاب الحاضر مفقودة .

\*\*\*

قال عليه السلام : « مارأتك العيون فتخبر عنك » ، كما يخبر الإنسان عما شاهده ؛ بل  
أنت أزلّ قديم موجود قبل الواصفين لك .

فإن قلت : فأى منافاة بين هذين الأمرين ، أليس من الممكن أن يكون سبحانه قبل  
الواصفين له ، ومع ذلك يدرك بالأبصار إذا خلق خلقه ، ثم يصفونه رأى عين !  
قلت : بل هاهنا منافاة ظاهرة ، وذلك لأنه إذا كان قديماً لم يكن جسماً ولا عَرَضاً ،  
وما ليس بجسم ولا عَرَض تستحيل رؤيته ، فيستحيل أن يخبر عنه على سبيل المشاهدة .  
ثم ذكر عليه السلام أنه لم يخلق الخلق لاستيحاشه وتفرّده ، ولا استعملهم بالعبادة  
لنفعه ؛ وقد تقدم شرح هذا .

ثم قال : لا تطلب أحداً فيسبقك ، أى يفوتك ، ولا يفلتك من أخذته .  
فإن قلت : أى فائدة فى قوله : « ولا يفلتك من أخذته » ، لأن عدم الإفلات هو  
الأخذ ، فكأنه قال : لا يفلتك من لم يفلتك !  
قلت : المراد أنّ مَنْ أخذت لا يستطيع أن يُفْلِتَ ، كما يستطيع المأخوذون مع ملوك  
الدنيا أن يفلتوا بحيلة من الحيل .

فإن قلت : أفلتَ فعل لازم ، فما باله عَدَّاه ؟

قلت : تقدير الكلام : « لا يفلت منك » لحذف حرف الجر ، كما قالوا : « استجبتك »

أى استجبت لك ، قال :

\* فلم يستجبه عند ذاك مجيب <sup>(١)</sup> \*

وقالوا : استغفرت الله الذنوب ، أى من الذنوب ، وقال الشاعر :

أستغفرُ الله ذنباً لست محصية ربُّ العباد إليه الوجهُ والعملُ

قوله عليه السلام : « ولا يردُّ أمرُك مَنْ سَخِطَ قضاءك ، ولا يستغنى عنك مَنْ تولى عن أمرُك » ، تحته سر عظيم ، وهو قول أصحابنا فى جواب قول المجبرة : « لو وقع منّا ما لا يريدُه لاقتضى ذلك نقصه » : إنه لا نقص فى ذلك ، لأنه لا يريد الطاعات منّا إرادة قَهْر وإلْجاء ، ولو أرادها إرادة قَهْر لوقعتْ وغلبت إرادته إرادتنا ، ولكنّه تعالى أراد منّا أن نفعل نحن الطاعة اختياراً ، فلا يدلّ عدم وقوعها منّا على نقصه وضعفه ، كما لا يدلّ بالاتفاق بيننا وبينكم عدم وقوع ما أمر به على ضعفه ونقصه .

ثم قال عليه السلام : « كل سرّ عندك علانية » ، أى لا يختلف الحال عليه فى الإحاطة بالجمهور والسرّ ، لأنّه عالم لذاته ، ونسبة ذاته إلى كلّ الأمور واحدة .

ثم قال : « أنت الأبد فلا أمد لك » ، هذا كلام علوى شريف ، لا يفهمه إلا الراسخون فى العلم ، وفيه سمة من قول النبى صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الدهر ، فإن الدهر هو الله » ؛ وفى مناجاة الحكماء لحمة منه أيضاً ، وهو قولهم : « أنت الأزل السّرمُد ، وأنت الأبد الذى لا ينفد » ، بل قولهم : « أنت الأبد الذى لا ينفد » ، هو قوله : « أنت الأبد فلا أمد لك » ، بعينه ، ونحن نشرحه هاهنا على موضوع هذا الكتاب ، فإنه كتاب أدب لا كتاب نظر ، فنقول : إن له فى العربية محملين : أحدهما أن المراد به : أنت ذو الأبد ، كما قالوا : رجل خالٍ ، أى ذو خالٍ ؛ والخال الخيلاء ، ورجل داء ، أى به داء ، ورجل

(١) صدره :

\* وداعٍ دَعَا يَأْمَنُ يَجِيبُ إِلَى النَّدَى \*

أمالى القال ٢ : ١٥١ ، من قصيدة لكعب بن سعد القنوى يرثى بها أبا المغوار .

مال ، أى ذو مال . والحمل الثانى ، أنه لما كان الأزل والأبد لا ينفكآن عن وجوده سبحانه جعله عليه السلام ، كأنه أحدهما بعينه ، كقولهم : أنتِ الطلاق ؛ لما أَرَادَ المبالغة فى الينونة جعلها كأنها الطلاق نفسه ، ومثله قول الشاعر :

\* فَإِنِ الْمُنْدَى رَحْلَةٌ فَرُّ كُوب <sup>(١)</sup> \*

وقال أبو الفتح فى ” الدمشقيات “ استدلّ أبو علىّ على صرف « مَنِى » للموضع المخصوص ، بأنه مصدر « منى يمنى » ، قال : قلت له : أنتدلّ بهذا على أنه مذكر ، لأن المصدر إلى التذكير ! فقال : نعم ، قلت : فما تنكر ألا يكون فيه دلالة عليه ، لأنه لا ينكر أن يكون مذكرا سمي به البقعة المؤنثة ، فلا ينصرف ، كاسمأة سميها بحجر وجبل وشعب ومعى ، فقال : إنما ذهبت إلى ذلك ، لأنه جُعِلَ كأنه المصدر بعينه ، لكثرة ما يعانى فيه ذلك . قلت : الآن نعم .

ومن هذا الباب قوله :

\* فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ <sup>(٢)</sup> \*

وقوله :

\* وَهَنَ مِنَ الْإِخْلَافِ قَبْلَكَ وَالْمُطْلَرِ \*

وقوله : « فلا منجى منك إلا إليك » قد أخذه الفرزدق فقال لمعاوية :

إليك فررتُ منك ومن زيادٍ ولم أحسب ديمى لَكُمَا حلالاً <sup>(٣)</sup>

ثم استعظم واستهول خلقه الذى يراه ، وملكوته الذى يشاهده ، واستصغر واستحققر

(١) لعلامة وصدره :

\* تُرَادُ عَلَى دِمْنِ الْحِيَاضِ فَإِنْ تَعَفَّ \*

(٢) للخنساء ، ديوانها ٧٨ ، وصدره :

\* تَرْتَعُ مَا رَتَمْتَ حَتَّى إِذَا أَدَّكَرْتُ \*

(٣) ديوانه ٢ : ٦٠٨

ذلك ، بالإضافة إلى قدرته تعالى ، وإلى ما غاب عنا من سلطانه . ثم تعجب من سُبوغ نعمه تعالى في الدنيا ، واستصغر ذلك بالنسبة إلى نعم الآخرة ، وهذا حق لأنه لا نسبة للمتناهي إلى غير المتناهي .

\*\*\*

## الأصل :

منها :

مِنْ مَلَائِكَةٍ أَسْكَنْتَهُمْ سَمَاوَاتِكَ ، وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِكَ ؛ هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ ، وَأَخَوْفُهُمْ لَكَ ، وَأَقْرَبُهُمْ مِنْكَ ؛ لَمْ يَسْكُنُوا الْأَصْلَابَ ، وَلَمْ يُضْمِنُوا الْأَرْحَامَ ، وَلَمْ يُخْلِقُوا مِنْ مَادَّ مَيِّينٍ ، وَلَمْ يَتَشَعَّبْهُمْ رَبُّ الْمُنُونِ ؛ وَإِنَّهُمْ عَلَى مَكَانِهِمْ مِنْكَ ، وَمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَكَ ؛ وَأَسْتَجْمَاعُ أَهْوَائِهِمْ فِيكَ ؛ وَكَثْرَةُ طَاعَتِهِمْ لَكَ ، وَقِلَّةُ غَفَاتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ ؛ لَوْ عَايَنُوا كُنْهَ مَاخِي عَلَيْهِمْ مِنْكَ ؛ لَخَفَرُوا أَعْمَالَهُمْ ؛ وَلَزَرَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَلَعَرَفُوا أَنََّّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ ، وَلَمْ يُطِيعُوكَ حَقَّ طَاعَتِكَ .

سُبْحَانَكَ خَالِقًا وَمَعْبُودًا ! بِحُسْنِ بِلَاتِكَ عِنْدَ خَلْقِكَ خَلَقْتَ دَارًا ، وَجَعَلْتَ فِيهَا مَادَّةً مَشْرَبًا وَمَطْعَمًا وَأَزْوَاجًا ، وَخَدَمًا وَقُصُورًا ، وَأَنْهَارًا وَزُرُوعًا وَثِمَارًا .

ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَيْهَا ، فَلَا الدَّاعِيَ أَجَابُوا ؛ وَلَا فِيمَا رَغَبْتَ رَغِبُوا ، وَلَا إِلَى مَا شِئْتَ إِلَيْهِ أَشْتَقُوا . أَقْبَلُوا عَلَى حَيْفَةٍ قَدْ افْتَضَحُوا بِأَكْلِهَا ، وَأَصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا ؛ وَمَنْ عَشِقَ شَيْئًا أَعْشَى بَصَرَهُ ، وَأَمْرَضَ قَلْبَهُ ؛ فَهُوَ <sup>(١)</sup> يَنْظُرُ بِعَيْنٍ غَيْرِ صَحِيحَةٍ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنٍ غَيْرِ سَمِيعَةٍ ؛ قَدْ خَرَقَتْ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ ، وَأَمَاتَتْ الدُّنْيَا قَلْبَهُ ، وَوَلَّيَتْ عَلَيْهَا نَفْسَهُ ، فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا ، وَلَيْسَ فِي يَدَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا ، حَيْثُمَا زَالَتْ زَالَ إِلَيْهَا ، وَحَيْثُمَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَ عَلَيْهَا ؛ لَا يَنْزَجِرُ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ ، وَلَا يَتَعَظُّ مِنْهُ بِوَاعِظٍ ؛ وَهُوَ يَرَى الْمَأْخُودِينَ

عَلَى الْغِرَةِ، حَيْثُ لَا إِقَالَةَ لَهُمْ وَلَا رَجْعَةَ؛ كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمُنُونَ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ. فَغَيَّرَ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ، اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ، وَحَسْرَةُ الْقَوْتِ، فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ، وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أُلُوانُهُمْ، ثُمَّ أَزْدَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وَلُوجًا، فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ مَنْطِقِهِ؛ وَإِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنِهِ عَلَى صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ، وَبَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ، يُفَكِّرُ فِيهِمْ أَفْنَى عُمُرِهِ، وَفِيمَ أَذْهَبَ دَهْرُهُ! وَيَتَذَكَّرُ أَمْوَالًا جَمَعَهَا أَنْغَضَ فِي مَطَالِبِهَا، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصَرَّحَاتِهَا وَمُسْتَتَبَاتِهَا، قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ جَمْعِهَا، وَأَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا، تَبَقَّى لِمَنْ وَرَاءَهُ يُنْعَمُونَ فِيهَا، وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا، فَيَكُونُ الْمُنْهَأُ لِنَعِيرِهِ، وَالْعَبْدُ عَلَى ظَهْرِهِ، وَالْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا، فَهُوَ بِعَضْ يَدِهِ نَدَامَةً عَلَى مَا أَضْحَرَ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ، وَيَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ عُمُرِهِ، وَيَتَمَنَّى أَنْ الَّذِي كَانَ يَغْشَاهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَازَهَا دُونَهُ، فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ؛ حَتَّى خَالَطَ لِسَانُهُ سَمْعَهُ، فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ؛ وَلَا يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ، يَرُدُّ طَرَفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وُجُوهِهِمْ؛ يَرَى حَرَكَاتِ أَلْسِنَتِهِمْ، وَلَا يَسْمَعُ رَجْعَ كَلَامِهِمْ، ثُمَّ أَزْدَادَ الْمَوْتُ التَّيَاطُبَ، فَقَبِضَ بَصَرَهُ كَمَا قَبِضَ سَمْعَهُ، وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ، فَصَارَ حَيَفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ، قَدْ أَوْحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا مِنْ قُرْبِهِ، لَا يُسْعِدُ بَاكِيًا، وَلَا يُجِيبُ دَاعِيًا، ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَحَطِّ فِي الْأَرْضِ، فَاسْلَمُوهُ فِيهِ إِلَى عَمَلِهِ، وَأَنْقَطَعُوا عَنْ زُورَتِهِ.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ، وَالْأَمْرُ مُقَادِيرُهُ، وَالْحَقُّ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ، وَجَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا يُرِيدُهُ مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ، أَمَادَ السَّمَاءِ وَفَطَرَهَا، وَأَرْجَ الْأَرْضِ وَأَرْجَفَهَا، وَقَلَعَ جِبَالَهَا وَنَسَفَهَا، وَدَكَ بَعْضَهَا بِبَعْضٍ مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ، وَتَخَوَّفَ سَطَوَتِهِ، وَأَخْرَجَ مِنْ فِيهَا فَجَدَّ دَهُمْ بَعْدَ إِخْلَاقِهِمْ، وَجَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ، ثُمَّ مَيَّزَهُمْ لِمَا يُرِيدُهُ مِنْ



مَسَا لَيْهِمْ عَنْ خَفَايَا الْأَعْمَالِ ، وَخَبَايَا الْأَفْعَالِ وَجَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ : أَنْعَمَ عَلَى هَؤُلَاءِ وَأَنْتَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ . فَأَمَّا أَهْلُ الطَّاعَةِ فَأَتَابَهُمْ بِرِوَادِهِ ، وَخَلَدَهُمْ فِي دَارِهِ ، حَيْثُ لَا يَطْعَنُ النَّزَالُ ، وَلَا تَتَغَيَّرُ بِهِمُ الْحَالُ ، وَلَا تَنُوبُهُمُ الْأَفْزَاعُ ، وَلَا تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ ، وَلَا تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ ، وَلَا تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ . وَأَمَّا أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ ، فَأَنْزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ ، وَغَلَ الْأَيْدَى إِلَى الْأَغْنَقِ ، وَقَرَنَ النَّوَاصِيَ بِالْأَقْدَامِ ، وَأَلْبَسَهُمْ سَرَائِيلَ الْقَطِرَانِ ، وَمَقْطَعَاتِ النَّيْرَانِ ، فِي عَذَابٍ قَدْ أَشْتَدَّ حَرُّهُ ، وَبَابٍ قَدْ أَطْبَقَ عَلَى أَهْلِهِ ، فِي نَارٍ لَهَا كِتَابٌ وَجَلْبٌ ، وَلَهَبٌ سَاطِعٌ ، وَقَصِيفٌ هَائِلٌ ، لَا يَطْعَنُ مُقِيمُهَا ، وَلَا يُفَادَى أُسِيرُهَا ، وَلَا تُنْقَضُ كُتُوبُهَا ، لَا مُدَّةٌ لِلدَّارِ فَتَنَتْنِي ، وَلَا أَجَلٌ لِلْقَوْمِ فَيَقْضَى .

\*\*\*

### الشُّنْخ :

هذا موضع المثل : « في كل شجرة نار ، واستمجد المرنخ والعفار » ، الخطب الوعظية الحسان كثيرة ؛ ولكن هذا حديث يأكل الأحاديث :

محاسن أصناف المغنين جهةً وما قصباتُ السَّبْقِ إلالمبعد

من أراد أن يتعلم الفصاحة والبلاغة ، ويعرف فضل الكلام بعضه على بعض ؛ فليتامل هذه الخطبة ؛ فإن نسبتها إلى كل فصيح من الكلام - عدا كلام الله ورسوله - نسبة الكواكب النيرة الفلكية إلى الحجارة المظلمة الأرضية ؛ ثم لينظر الناظر إلى ما عليها من البهاء ، والجلالة والرواء ، والديباجة ، وما تحدثه من الروعة والرهبة ، والخافة والخشية ؛ حتى لوتأيت على زنديق ملحد مصمم على اعتقاد نفى البعث والنشور لهندت قواه ، وأرعبت قلبه ، وأضعفت على نفسه ، وززلت اعتقاده ؛ فجزى الله قائلها عن الإسلام أفضل

ما جرى به وليا من أوليائه ! فما أبلغ نصرته له ! تارة بيده وسيفه ، وتارة بلسانه ونطقه ،  
وتارة بقلبه وفكره ! إن قيل جهاد وحرب فهو سيد المجاهدين والمحاربين ، وإن قيل  
وعظ وتذكير ؛ فهو أبلغ الواعظين والمذكّرين ، وإن قيل فقه وتفسير ، فهو رئيس  
الفقهاء والمفسرين ، وإن قيل عدل وتوحيد ، فهو إمام أهل العدل والموحدين :

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحدٍ

ثم نعود إلى الشرح ، فنقول : قوله عليه السلام : « أسكنتهم سمواتك » ، لا يقتضى  
أن جميع الملائكة فى السموات ، فإنه قد ثبت أن الكرام الكاتيين فى الأرض ؛ وإنما  
لم يقتضى ذلك ؛ لأنّ قوله : « من ملائكة » ليس من صيغ العموم ؛ فإنه نكرة فى سياق  
الإثبات . وقد قيل أيضا : إنّ ملائكة الأرض تعرّج إلى السماء ومسكنها بها ،  
ويتناوبون على أهل الأرض .

قوله : « هم أعلمُ خلقك بك » ، ليس يعنى به أنّهم يعلمون من ماهيته تعالى  
مالا يعلمه البشر ؛ أمّا على قول المتكلمين فلاّنّ ذاته تعالى معلومة للبشر ، والعلم لا يقبل  
الأشدّ والأضعف ، وأمّا على قول الحكماء ، فلاّنّ ذاته تعالى غير معلومة للبشر  
ولا للملائكة ؛ ويستحيل أن تكون معلومة لأحدٍ منهم ؛ فلم يبق وجه  
يحمل عليه .

قوله عليه السلام : « هم أعلمُ خلقك بك » إلّا أنّهم يعلمون من تفاصيل مخلوقاته  
وتدبيراته مالا يعلمه غيرهم ؛ كما يقال : وزير الملك أعلمُ بالملك من الرعية ، ليس المراد أنّه  
أعلم بذاته وما هيّته ، بل بأفعاله وتدبيره ومراده وغرضه .

قوله : « وأخوفهم لك » ؛ لأنّ قوتى الشهوة والغضب مرفوعتان عنهم ، وهما منبع

الشرّ ، وبهما يقع الطمع والإقدام على المعاصي . وأيضا فإنّ منهم مَنْ يشاهد الجنة والنار عيانا ، فيكون أخوفَ لآفة ليس الخبر كالعيان .

قوله : « وأقربهم منك » لا يريد القربَ المكانيّ لأنّه تعالى منزّه عن المكان والجهة ؛ بل المراد كثرة الثواب وزيادة التعظيم والتبجيل ؛ وهذا يدلّ على صحة مذهب أصحابنا في أنّ الملائكة أفضلُ من الأنبياء .

ثمّ نبّه على مزية لم تقتضي أفضليّة جنسهم على جنس البشر ؛ بمعنى الأشرقيّة ، لا بمعنى زيادة الثواب وهو قوله « لم يسكنوا الأصلاب ولم يضمّنوا الأرحام ، ولم يخلقوا من ماء مهين ، ولم يتشعبهم ريبُ المنون » ؛ وهذه خصائص أربع :

فالأولى أنّهم لم يسكنوا الأصلاب ، والبشر سكنوا الأصلاب ، ولاشبهة أنّ ما ارتفع عن مخالطة الصورة اللحميّة والدمويّة أشرف مما خالطها ومازجها .

والثانية أنّهم لم يضمّنوا الأرحام ؛ ولاشبهة أنّ من لم يخرج من ذلك الموضع المستفدّر أشرفُ ممن خرج منه ؛ وكان أحمد بن سهل بن هاشم بن الوليد بن كامكاو بن يزدَ جَرْد ابن شهریار ؛ يفخر على أبناء الملوك بأنّه لم يخرج من بُضْع امرأة ، لأنّ أمّه ماتت وهي حامل به ، فشقّ بطنها عنه وأخرج ؛ قال أبو الريحان البيرونيّ في كتاب ” الآثار الباقيّة عن القرون الخالية “ عن هذا الرجل : إنّ كان يتيه على الناس ، وإذا شتمّ أحدا ، قال : ابن البُضْع ؛ قال أبو الريحان : وأوّل مَنْ اتفق له ذلك الملك المعروف بأغسطس ملك الروم ، وهو أوّل من سمّي فيهم قيصر ، لأنّ تفسير « قيصر » بلغتهم ، شقّ عنه ، وأيامه تاريخ ، كما أنّ أيام الإسكندر تاريخ لعظمه وجلالته عندهم .

والثالثة أنّهم لم يخلقوا من ماء مهين ، وقد نصّ القرآن العزيز على أنّه مهين ؛ وكفى ذلك في تحقيره وضّعته ؛ فهم لاحالة أشرفُ مَنْ خلق منه ؛ لاسيّما وقد ذهب كثير من العلماء إلى نجاسته .

والرابعة أنهم لا يتشعبهم المنية ، ولا ريب أن من لا تنطرق إليه الأسقام والأمراض ولا يموت ، أشرف ممن هو فى كل ساعة ولحظة معرض سقام ، وبصدد موت وحام .

\*\*\*

واعلم أن مسألة تفضيل الملائكة على الأنبياء لها صورتان : إحداهما أن « أفضل » بمعنى كونهم أكثر ثوابا ، والأخرى كونهم أفضل بمعنى أشرف ؛ كما تقول : إن الفلك أفضل من الأرض ، أى أن الجوهر الذى منه جسمية الفلك أشرف من الجوهر الذى منه جسمية الأرض .

وهذه المزايا الأربع ، دالة على تفضيل الملائكة بهذا الاعتبار الثانى .

قوله عليه السلام : « يتشعبهم ريب المنون » ، أى يتقسمهم ، والشَّعب : التفريق ؛ ومنه قيل للمنية : شعوب ، لأنها تفرق الجماعات ، وريب المنون : حوادث الدهر ، وأصل الريب حاراب الإنسان ؛ أى جاء بما يكره ، والمنون الدهر نفسه ، والمنون أيضا المنية ، لأنها تمنّ المدة أى تقطعها ، والمنّ : القطع ، ومنه قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ <sup>(١)</sup> . وقال لبيد :

\* غُبِسَ كَوَاسِبُ لَإِيْمِنَ طَعَامُهَا <sup>(٢)</sup> \*

ثم ذكر أنهم على كثرة عبادتهم وإخلاصهم لوعاينوا كنه ما خفى عليهم من البارى تعالى لحقروا أعمالهم . وزرّوا على أنفسهم ، أى عابوها : تقول زريت على فلان ، أى عبتة وأزريت بفلان أى قصرت به .

(١) سورة فصلت ٨

(٢) صدره :

\* لمعفر قَهْدٍ تَنَازَعَ شِلْوُهُ \*

المعفر : الذى سحب فى العفر ؛ وهو التراب . والقهد : الأبيض . والغبس : الذئاب ، والعبسة لون فيه شبهة بالغبرة ، وكواسب : تكسب الصيد . وقوله : « ما يمن طعامها » ، أى ما ينقص . ( المعلقات بشرح التبريزى ١٤٥ ) .

فإن قلت : ما هذا الكُنه الذى خَفَى عن الملائكة ؛ حتى قال : « لو عاينوه لَحَقَرُوا عبادتهم ، ولعلموا أنهم قد قصرُوا فيها ؟ »

قلت : إن علوم الملائكة بانبأرى تعالى نظرية كعلوم البشر ، والعلوم النظرية دون العلوم الضرورية فى الجلاء والوضوح ، فأمير المؤمنين عليه السلام يقول : لو كانت علومهم بك وبصفتك الإثباتية والسلبية والإضافية ضرورية ، عَوَضَ علومهم هذه المتحققة الآن ؛ التى هى نظرية ، لا نكشف لهم ما ليس الآن على حدّ ذلك الكشف والوضوح . ولا شبهة أن العبادة والخدمة على قدر المعرفة بالمعبود ، فكَلَمَا كان العابد به أعرف ، كانت عبادته له أعظم ؛ ولا شبهة أن العظيم عند الأعظم حقير .

فإن قلت : فما معنى قوله : « واستجماع أهوائهم فيك » ، وهل للملائكة هَوَى ؟ وهل تستعمل الأهواء إلا فى الباطل ؟

قلت : الهوى : الحبُّ وميل النفس ؛ وقد يكون فى باطل وحق ، وإنما يحمل على أحدهما بالقرينة ، والأهواء تستعمل فيهما ، ومعنى استجماع أهوائهم فيه أن دواعيهم إلى طاعته وخدمته لاتنازعها الصوارف ، وكانت مجتمعة مائلة إلى شقّ واحد .

فإن قلت : الباء فى قوله : « بحسن بلائك » بماذا تتعلق ؟

قلت : الباء هاهنا للتعليل بمنى اللام ، كقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى لأنهم ، فتكون متعلقة بما فى « سبحانه » من معنى الفعل ، أى أسبغك لحسن بلائك . ويجوز أن تتعلق بمعبود ، أى يعبد لذلك .

ثم قال : « خلقت دارا » يعنى الجنة . والمأدبة والمأدبة ، بفتح الدال وضمها : الطعام الذى يُدعى الإنسان إليه ، أدب زيد القوم ، يأديهم بالكسر ، أى دعاهم إلى طعامه ، والآدب : الداعى إلى طعامه ، قال طرفة :

نَحْنُ فِي الْمَشَاةِ نَدْعُو الْجَفَلَى لَا تَرَى الْآدِبَ فِينَا يَنْتَقِرُ<sup>(١)</sup>

وفي هذا الكلام دلالة على أن الجنة الآن مخلوقة ، وهو مذهب أكثر أصحابنا .

ومعنى قوله : « وزروعا » أي وغروساً من الشجر ، يقال : زرعت الشجر ، كما يقال :

زرعت البرّ والشعير ، ويجوز أن يقال : الزروع : جمع زرع وهو الإنبات ، يقال : زرعه الله .

أي أنبته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ . أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الزَّارِعُونَ ﴿<sup>(٢)</sup> . ولوقال قائل : إن في الجنة زروعا من البرّ والقطنية<sup>(٣)</sup> لم يبعد .

قوله : ثم أرسلت داعياً يعني الأنبياء . وأقبلوا على جيفة ، يعني الدنيا ، ومن كلام الحسن .

رضى الله عنه : إنما يتهارشون على جيفة .

وإلى قوله : « ومن عشق شيئاً أعشى بصره » نظر الشاعر فقال :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السَّخَطِ تَبْدَى الْمَسَاوِيَا<sup>(٤)</sup>

وقيل لحكيم : ما بال الناس لا يرون عيب أنفسهم ، كما يرون عيب غيرهم ؟ قال : إن

الإنسان عاشق لنفسه ، والعاشق لا يرى عيوب المعشوق .

قد خربت الشهوات عقله ، أي أفسدته كما تخرق الثوب فيفسد .

وإلى قوله : « فهو عبد لها ولمن في يديه شيء منها » نظر ابن دريد ، فقال :

عَبِيدُ ذِي الْمَالِ وَإِنْ لَمْ يَطْمَعُوا مِنْ مَالِهِ فِي نَفْبَةٍ تَشْفَى الصَّدَا

وَهُمْ لِمَنْ أَمْلَقَ أَعْدَاءُ وَإِنْ شَارَكَهُمْ فِيمَا أَفَادَ وَحَوَى

(١) ديوانه ٦٨ . المشاة : يريد الشتاء . والبرد ، والجفلى : أن يعم بدعوته إلى طعام ولا يخص أحداً والانتقار ، أن يذهب القرى ، وهي أن يخصهم ولا يعمهم .

(٢) سورة الواقعة ٦٣ ، ٦٤ .

(٣) القطنية : ما سوى الحنطة والشعير والزبيب والتمر . القاموس .

(٤) لعبد الله بن معاوية ، زهر الآداب ٨٥ .

وإلى قوله : « حيثما زالت زال إليها ، وحيثما أقبلت أقبل عليها » نظر الشاعر ، فقال :

ما الناس إلّا مع الدنيا وصاحبها فكيفما انقلبت يوما به انقلبوا  
يعظمون أبا الدنيا فإن وثبت يوما عليه بما لا يشتهي وتبوا

والغرة : الاغترار والغفلة ، والغار : الغافل ، وقد اغترت بالرجل ، واغتره زيد ، أى أتاه على غرة منه ، ويجوز أن يعنى بقوله : « المأخوذون على الغرة » الحداثة والشيبة ، يقول : كان ذلك فى غرارتى وغرتى ، أى فى حدائتى وصباى .

قوله : « سكرة الموت وحسرة القوت » ، أى الحسرة على ما فاتهم من الدنيا ولذتها ، والحسرة على ما فاتهم من التوبة والندم واستدراك فارط المعاصى .  
والولوج : الدخول ، ولج يلج .

قوله : « وبقاء من لبّه » أى لبّه باق لم يعدم ، ويروى « ونقاء » بالنون ، والنقاء : النظافة ، أى لبّه غير مغمور .

أغض فى مطالبها ، أى تساهل فى دينه فى اكتسابه إياها ، أى كان يفتنى نفسه بتأويلات ضعيفة فى استحلال تلك المطالب والمكاسب ، فذاك هو الإغماض ، قال تعالى : ﴿ وَلَسْتُمْ بِأَخَذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ويمكن أن يُحمل على وجه آخر ، وهو أنه قد كان يحتال بحيل غامضة دقيقة فى تلك المطالب حتى حصلها واكتسبها .

قوله عليه السلام : « وأخذها من مصرّحاتها ومشتبهاتها » ، أى من وجوه مباحة وذوات شبهة ، وهذا يؤكد الحمل الأول فى « أغض » .

والتبعات : الآثام ، الواحدة تبعة ومثلها التباعة ، قال :

لَمْ يَحْذَرُوا مِنْ رَبِّهِمْ سُوءَ الْعَوَاقِبِ وَالتَّبَاعِ (١)

والمهنا : المصدر من هَنَى الطعام وَهَنُو بالكسر والضم ، مثل فَقِهَ وَقَفِهَ ، فإن كسرت قلت : «يهنا» ، وإن ضمنت قلت : «يهنو» ، والمصدر «هناة» و «مهنا» ، أى صار هنيئاً ، وهنأتى الطعام «يهنوتى» ويهنئنى ، ولا نظير له فى الميموز ، هَنَأَ وَهَنَاءَ ، وَهِنَتِ الطعام ، أى تهتأت به ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ .  
والعبء : الحمل ، والجمع أعباء .

وَعَلِقَ الرِّهْنِ ، أى استحققه المرتين ، وذلك إذا لم يُفْتَكَّكَ فى الوقت المشروط ، قال زهير :

وَفَارَقْتُكَ بَرَهْنٍ لَا فِكَكَ لَهُ يَوْمَ الْوَدَاعِ فَأَمْسَى الرِّهْنُ قَدْ غَلِقَا (٢)

فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : «قد غَلِقَتْ رهونه بها» فى هذا الموضع ؟ قلت : لما كان قد شارفَ الرحيلَ وأشنى على الفراق ، صارت تلك الأموال التى جمعها مستحقة لغيره ، ولم يبقَ له فيها تصرُّف ، وأشبعت الرهن الذى غَلِقَ على صاحبه ، فخرج عن كونه مستحقاً له ، وصار مستحقاً لغيره ، وهو المرتين .

وأصح : انكشف ؛ وأصله الخروج إلى الصحراء والبروز من المكن .

رجع كلامهم : ما يتراجعون به بينهم (٣) من الكلام : ازداد الموت التياطا به ؛ أى التصاقا .

قد أوحشوا ، أى جعلوا متوحشين ، والمستوحش : المهموم الفزع ؛ ويروى «أوحشوا من

جانبه» ، أى خلوا منه وأفقروا ، تقول : قد أوحش المنزل من أهله ، أى أقفر .

وخلا إلى مخط فى الأرض ، أى إلى خط ، سماه مخطاً أو خطاً لِدِرْقَتِهِ ؛ يعنى اللحد ؛

(١) اللسان ٩ : ٢٧٥ ، وقبلة :

أَكَلَتْ حَنِيفَةً رَبَّهَا زَمَنَ التَّقَحُّمِ وَالْمَجَاعَةِ

(٢) ساقطة من ب .

(٣) دبوته ٣٣



ويروى : « إلى محط » بالحاء المهملة ؛ وهو المنزل ، وحطّ القوم ، أى نزلوا .  
والحق آخرُ الخلق بأوله ؛ أى تساوى الكلّ فى شمول الموت والفناء لهم ، فالتحق  
الآخر بالأوّل .

أما السماء : حرّكها ، ويروى : « أمار » ؛ والموران : الحركة . وفطرها : شقّها . وأرجّ  
الأرض : زلزلها ، تقول : رجّت الأرض ، وأرجّها الله ، ويجوز « رجّها » ، وقد روى « رجّ  
الأرض » بغير همزة ؛ وهو الأصحّ ، وعليه رد القرآن : ﴿ كَلَّا إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ  
رَجًّا ﴾ <sup>(١)</sup> .

أرجفها : جعلها راجفة ، أى مرتعدة متزلزلة ، رجفت الأرض ، ترجف ، والرجفان :  
الاضطراب الشديد ؛ وسمى البحر رجّافا لاضطرابه ، قال الشاعر :

\* حتى تغيّب الشمسُ فى الرّجّاف <sup>(٢)</sup> \*

ونسفها : قلّعها من أصولها . ودكّ بعضها بعضا : صدمه ودقّه حتى يكسره ويسويه  
بالأرض ، ومنه قوله سبحانه : ﴿ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
ميّزم ، أى فصل بينهم ، فجعلهم فريقين : سعداء وأشقياء ، ومنه قوله تعالى :

﴿ وَأَمْتَارُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> أى انفصلوا من أهل الطاعة .

يظعن : يرحل . تنوّههم الأفراع : تعاودهم ، وتعرض لهم الأخطار : جمع خطر ، وهو  
ما يشرف به على الهلكة .

(١) سورة الواقعة ٤

(٢) لطرود بن كعب الخزاعى ، من أبيات يرثى فيها عبد المطلب ؛ أوردها صاحب الاسان ١١ : ٩٢  
وابن هشام ١ : ١١٧ ( على ما فى الروض الأقب ) ، وصدره :

\* الْمُطْعِمُونَ اللَّحْمَ كُلَّ عَشِيَةٍ \*

(٣) سورة الحاقة ١٤

(٤) سورة يس ٥٩

وتُشخصهم الأسفار : تخرجهم من منزل إلى منزل ، شخص الرجلُ وأشخصه غيره .  
وغلّ الأيدي : جعلها في الأغلال ، جمع غُلّ بالضم ؛ وهو القيد . والقِطران : الهِناء ،  
قطرتُ البعير أى طليته بالقِطران ، قال :

• كَمَا قَطَرَ الْمَهْوَةَ الرَّجُلُ الطَّالِي <sup>(١)</sup> •

وبعير مقطور ؛ وهذا من الألفاظ القرآنية ، قال الله تعالى : ﴿ سَرَّابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ  
وَتَفَشَّى وَجُوهَهُمُ النَّارُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ والمعنى أن النار إلى القِطران سريعة جدا .

ومقطعات النيران ، أى ثياب من النيران ، قد قطعت وفصلت لهم ؛ وقيل : المقطعات :  
قصار الثياب . والكلب : الشدة . والجلبب واللجب : الصوت . والقصيف :  
الصوت الشديد .

لا يُقَصِّمُ كِبُولُهَا : لا يكسر قيودها ، الواحد كَبِل .

ثم ذكر أن عذابهم سرمدى ، وأنه لا نهاية له ، نعوذ بالله من عذاب ساعة واحدة ،  
فكيف من العذاب الأبدى !

### [ موازنة بين كلام الإمام عليّ وخطب ابن نباتة ]

ونحن نذكر في هذا الموضع فصولا من خطب الخطيب الفاضل عبد الرحيم بن نباتة  
رحمه الله ؛ وهو الفائز بقصبات السبق من الخطباء ؛ وللناس غرام عظيم بخطبه وكلامه ؛  
ليتأمل الناظر كلام أمير المؤمنين عليه السلام في خطبه ومواعظه ؛ وكلام هذا الخطيب المتأخر

---

(١) لامرئ القيس ، ديوانه ٣٣ ، وصدره :

• أَيْقَتْلُنِي وَقَدْ شَفَعْتُ فَوَادَهَا •

(٢) سورة إبراهيم ٥٠

الذى قد وقع الإجماع على خطابه وحسنها ، وأن مواعظه هي الغاية التي ليس بعدها غاية .  
فمن ذلك قوله :

« أيها الناس ؛ تجهزوا فقد ضَرَبَ فيكم بُوقُ الرحيل ، وإبرؤوا فقد قُرُبَتْ لكم نوق  
التحويل ، ودَعُوا التمسكَ بِخُدَعِ الأباطيل ، والركون إلى التسويف والتعليل ؛ فقد سمعتم  
ما كَرَّرَ اللهُ عليكم من قِصصِ أبناءِ القُرَى ، وما وعظكم به من مصارع مَنْ سَلَفَ من  
الورى ؛ مما لا يعترض لذوى البصائر فيه شك ولا مِرَا ؛ وأنتم معرضون عنه إعراضكم عما  
يُخْتَلَقُ ويفتَرى ؛ حتى كَانُوا ما تعلمون منه أضغاثُ أحلام الكرى ، وأيدي المنايا قد فصمت  
من أعماركم أوثق العُرى ، وهجمت بكم على هول مطلع كربه القرى ؛ فالتقهقروا رحمكم الله  
عن حبال العطب القهقري ! واقطعوا مفاوِزَ الهلكات بمواصلة السرى ، وقفوا على  
أحداث المنزِلين من شَنَاحِيبِ الدُّرَا ، المنجلين بوازع أُمِّ حَبَوِّ كَرَى ، المشغولين بما  
عليهم من الموت جرى ، واكشفوا عن الوجوه المنعمة أطباق الثرى ، تجدوا ما بقى منها عبْرَة  
لمن يرى . فرحم الله امرأً رحم نفسه فبكأها ، وجعل منها إليها مشتكأها ! قبل أن تعلق به  
خطاطيف المنون ، وتصدق فيه أراجيف الظنون ، وتشرق عليه بمائها مقل العيون ؛ ويلحق  
بمن دَثَرَ من القرون ، قبل أن يبدوَ على المناكب محمولا ، ويغدوَ إلى محلِّ المصائب منقولا ،  
ويكونَ عن الواجب مسئولا ، وبالقدوم على الطالب الغالب مشغولا . هناك يرفع الحجاب ،  
ويوضع الكتاب ، وتقطع الأسباب ، وتذهب الأحساب ، ويمنع الأعتاب ، ويجمع من حقِّ  
عليه العقاب ، ومَنْ وجب له الثواب ، فيضرب بينهم بسُورٍ له باب ، باطنه فيه الرحمة  
وظاهره من قبْلِهِ العذاب . »

فلينظر المنصف هذا الكلام وما عاينه من أثر التوليد أولا بالنسبة إلى ذلك الكلام  
العربي المحض ، ثم لينظر فيما عليه من الكسل والرخاوة ، والفطور والبلادة ، حتى كأن ذلك

الكلام عامر بن الطفيل <sup>(١)</sup> مستلماً شِكَتَه <sup>(٢)</sup> ، راكبا جواده ، وهذا الكلام الدَّلَال  
الديني <sup>(٣)</sup> الخنث ، آخذا زمارته ، متأبطا دَفَّة .

والمح مافي « بوق الرحيل » من السفسفة واللفظ العامي الغث .

واعلم أنهم كلهم عابوا على أبي الطيب قوله :

فإن كان بعضُ الناس سيفاً للدولةِ      ففي الناس بُوقاتُ لها وطُبولُ <sup>(٤)</sup>

وقالوا : لا تدخل لفظة « بوق » في كلام يفلح أبداً .

والمح ماعلى قوله : « القهقرى القهقرى » متكررة من المهجنة ، وأهجن منها

« أم حبو كرى » <sup>(٥)</sup> . وأين هذا اللفظ الحوشى الذى تفوح منه روائح الشَّيخ والقَيْصوم ، وكأنه من

أعرابى قَحَّ قد قَدِم من نجد لا يفهم محاوره أهل الحضر ، ولا أهل الحضر يفهمون حوارهِ ،

من هذه الخطبة اللينة الألفاظ التى تكاد أن تتثنى من لينها ، وتتساقط من ضعفها !

ثم المح هذه الفِقر والسَّجَمات ، التى أولها « القرى » ثم « المرا » ثم « يفترى » ثم

« الكرى » إلى قوله : « عبرة لمن يرى » ، هل ترى تحت هذا الكلام معنى لطيفا ،

أو مقصدا رشيقا ! أو هل تجد اللفظ نفسه لفظا جَزْلاً فصيحاً ، أو عذبا معسولاً ! وإنما هى

ألفاظ قد ضُمَّ بعضها إلى بعض ، والطائل تحتها قليل جداً . وتأمل لِنظة « مرا » فإنها ممدودة فى

اللغة ، فإن كان قصرها فقد ركب ضرورة مستهجنة ، وإن أراد جمع « مِرْية » فقد خرج

(١) عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب العامرى ، ابن عم ليلى ؛ أحد فرسان العرب  
وفناهم . وانظر أخباره فى خزنة الأدب ١ : ٤٧٣ .

(٢) انشكة بالكسر : السلاح .

(٣) الدلال المدينى ، واسمه ناقد ، وكنيته أبو زيد ، كان من أهل المدينة ، وأحد ظرفاء ثلاثة كانوا بها :  
طويس ، والدلال ، وهنب ؛ كان هب أقدمهم ، والدلال أصغرهم ؛ وانظر أخباره فى الأغاني ٤ :

٢٦٩ - ٣٠١

(٤) ديوانه ٣ : ١٠٨

(٥) أم حبو كرى : من أسماء الداهية عندهم .

عن الصناعة ، لأنه يكون قد عَطَفَ الجمع على المفرد ، فيصير مثل قول القائل : « مأخذت منه دينارا ولا دراهم » ، في أنه ليس بالمستحسن في فن البيان .

ومن ذلك قوله :

« أيها الناس ، حصصَ الحقِّ ، فما من الحقِّ مناص ، وأشخص الخلق فما لأحد من الخلق خلاص ، وأتم على ما يباعدكم من الله حِرَاص ، ولكم على موارد الملكة اغتصاص ؛ وفيكم عن مقاصد البركة انتكاص ؛ كأن ليس أمامكم جزاء ولا قصاص ، ولجوارح الموت في وَخْش نفوسكم اقتناص ؛ ليس بها عليها تابٍ ولا اعتياص » .

فليتأمل أهلُ المعرفة بعلم الفصاحة والبيان هذا الكلامَ بعين الإنصاف ، يعلموا أن سطرًا واحدًا من كلام « نهج البلاغة » يساوي ألف سطر منه ، بل يزيد ويُرَبِّي على ذلك ؛ فإنَّ هذا الكلام ملزقٌ عليه آثارٌ كُلفَ وهُجِنَت ظاهرة ، يعرفها العاقلُ فضلًا عن العالم .

ومن هذه الخطبة :

« فاهجروا رحمكم الله وثيرَ المراقد ، وادّخروا طيبَ المكتسب ، تخلصوا من انتقاد الناقد ، واغتنموا فسحة المهل قبل انسداد المقاصد ، واقتحموا سُبُل الآخرة على قِلَّة المرافق والمساعد » .

فهل يجد متصفح الكلام لهذا الفصل عُذوبة ، أو معنى يُمدح الكلامُ لأجله ؟ وهل هوَ إلا ألفاظ مضموم بعضها إلى بعض ، ليس لها حاصل ؛ كما قيل في شعر ذي الرمة :

« بعرضباء ونقط عروس »<sup>(١)</sup> !

ومن ذلك قوله :

« فياله من واقع في كَرْب الحشارج ، مضارع لسكراتِ الموت معالج ! حتى دَرَج على تلك المدارج ، وقدم بصحيفته على ذي المعارج » .

(١) من كلام جرير في وصف عروس ، وانظر الموشح للرزائي ١٧١ .

وغير خاف ما في هذا الكلام من التكلف .  
ومن ذلك قوله :

« فكأنكم بمنادى الرحيل قد نادى في أهل الإقامة ، فالتحموا بالصغار محبة القيامة ،  
يتلو الأوائل منهم الأواخر ، ويتبع الأكبرُ منهم الأصغر ، ويلتحي الفوارم من ديارهم  
بالفوارم ، حتى تبتلع جميعهم الحفر والمقابر » .

فإن هذا الكلام ركيك جدا ، لو قاله خطيب من خطباء قرى السواد لم يستحسن  
منه ؛ بل ترك واسترذل .

ولعل عائباً يعيب علينا فيقول : شرعتم في المقايسة والموازنة بين كلام أمير المؤمنين  
عليه السلام ، وبين كلام ابن نباتة ؛ وهل هذا إلا بمنزلة قول من يقول : السيف أمضى من  
العصا ؛ وفي هذه غضاضة على السيف !

فنقول : إنه قد اشتملت كتب المتكلمين على المقايسة بين كلام الله تعالى وبين كلام  
البشر ، ليعينوا فضل القرآن وزيادة فصاحته على فصاحة كلام العرب ؛ نحو مقايستهم بين  
قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> وبين قول القائل : « القتل أنقى للقتل »  
ونحو مقايستهم بين قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup>  
وبين قول الشاعر :

فإن عرضوا بالشر فاصفح تكرماً وإن كتموا عنك الحديث فلا تسل

\*\*\*

ونحو إيرادهم كلام مسيلة ، وأحمد بن سلمان المرسي ، وعبدالله بن المقفع ، فصلاً  
فصلاً ، والموازنة والمقايسة بين ذلك وبين القرآن المجيد ، وإيضاح أنه لا يبلغ ذلك إلى درجة

(١) سورة البقرة ١٧٩

(٢) سورة الأعراف ١٩٩

القرآن العزيز، ولا يقاربها ، فليس بمستفكرٍ منا أن نذكر كلام ابن نباتة في معرض إيرادنا كلام أمير المؤمنين عليه السلام لتظهر فضيلة كلامه عليه السلام ، بالنسبة إلى هذا الخطيب الفاضل ، الذي قد اتفق الناس على أنه أَوْحَدُ عصره في فنّه .

واعلم أنا لا نذكر فضل ابن نباتة وحسن أكثر خطبه ، ولكن قوماً من أهل العصبية والعناد ، يزعمون أن كلامه يساوى كلام أمير المؤمنين عليه السلام ويمائله ، وقد ناظر بعضهم في ذلك ، فأجبت أن أبين للناس في هذا الكتاب أنه لانسبة لكلامه إلى كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، وأنه بمنزلة شعر الأبله وابن المعلم بالإضافة إلى زهير والنابعة .

\* \* \*

واعلم أن معرفة الفصيح والأفصح ، والرشيقي والأرشقي ، والحلو والأحلى ، والعالى والأعلى من الكلام أمر لا يدرك إلا بالذوق ؛ ولا يمكن إقامة الدلالة المنطقية عليه ؛ وهو بمنزلة جاريتين : إحداهما بيضاء مشربة حمرة دقيقة الشفتين ، نقية الثغر ، كحلأ العينين ، أسيلة الخلد ، دقيقة الأنف ، معتدلة القامة ، والأخرى دونها في هذه الصفات والحاسن ؛ لكنها أحلى في العيون والقلوب منها ، وأليق وأصلح ، ولا يدرك لأى سبب كان ذلك ، ولكنه بالذوق والمشاهدة يُعرف ، ولا يمكن تعليه ، وهكذا الكلام ؛ نعم يبقى الفرق بين الموضعين . إن حسن الوجوه وملاحظتها وتفضيل بعضها على بعض يدركه كل من له عين صحيحة ، وأما الكلام فلا يعرفه إلا أهل الذوق ، وليس كل من اشتغل بالنحو واللغة أو بالفقه كان من أهل الذوق ، ومن يصاح لاتقاد الكلام ؛ وإنما أهل الذوق هم الذين اشتغلوا بعلم البيان ، وراضوا أنفسهم بالرسائل والخطب والكتابة والشعر ، وصارت لهم

بذلك دُرْبَةً ومملكة تامة ، فإلى أولئك ينبغي أن ترجع في معرفة الكلام وفضل بعضه على بعض ، إن كنت عادماً لذلك من نفسك .

\*\*\*

### الأصل :

منها في ذكر النبي صلى الله عليه وآله :

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَفَّرَهَا ، وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا ، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَّاهَا عَنْهُ اخْتِيَارًا ، وَبَسَطَهَا لِغَيْرِهِ اخْتِقَارًا ، فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا عَنْ نَفْسِهِ ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا ، أَوْ يَرْجُوَ فِيهَا مَقَامًا . بَلَغَ عَنْ رَبِّهِ مُعَذِّرًا ، وَنَصَحَ لِأَمْتِهِ مُنْذِرًا ، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا ، وَخَوَّفَ مِنَ النَّارِ مُحَذِّرًا .

\*\*\*

### الشرح :

فَعَلَ ، مَشَدَّد ، لِلتَّكْثِيرِ ، « قَتَلَتْ » أَكْثَرُ مِنْ « قَتَلْتُ » ؛ فَيَقْتَضِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا » زِيَادَةَ تَحْقِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَهَا ، وَذَلِكَ أُبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ عَلَيْهِ وَتَقْرِيفِهِ .

قَوْلُهُ « وَصَفَّرَهَا » أَيْ وَصَفَّرَهَا عِنْدَ غَيْرِهِ ، لِيَكُونَ قَوْلُهُ : « وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا » مُطَابِقًا لَهُ ، أَيْ أَهْوَنَ هُوَ بِهَا وَهَوَّنَهَا عِنْدَ غَيْرِهِ .

وَزَوَّاهَا : قَبَضَهَا ، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « زُوِيْتُ لِي الْأَرْضُ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا » .

وَقَوْلُهُ : « اخْتِيَارًا » أَيْ قَبْضَ الدُّنْيَا عَنْهُ بِاخْتِيَارٍ وَرِضًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِذَلِكَ ، وَعَلِمَ بِمَا فِيهِ مِنْ رَفْعَةِ قَدْرِهِ ، وَمَنْزِلَتِهِ فِي الْآخِرَةِ .



« والرياش والريش » بمعنى ، وهو اللباس الفاخر كالحرم والحرام واللبس واللباس ،  
وقرىء « ريشا ورياشا » ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾<sup>(١)</sup> ويقال : الريش والرياش : المال  
والخشب والمعاش ، وارتاش فلان : حسنت حاله . ومعذرا : أى مبالغا ، أعذر فلان فى  
الأمر ، أى بالغ فيه .

\*\*\*

الإِضْلُ :

نَحْنُ شَجَرَةُ النُّبُوَّةِ ، وَمَحَطُّ الرِّسَالَةِ ، وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَةِ ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ ، وَبَنَائِعُ  
الْحُكْمِ ، نَامِرُنَا وَمُحِبَّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ ، وَعَدُوَّنَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ .

\*\*\*

الشُّنْجُ :

هذا الكلام غير ملتصق بالأول كل الالتصاق ، وهو من النمط الذى ذكرناه مراراً ؛  
لأن الرضى رحه الله يقتضب فصولاً من خطبة طويلة ، فيوردها إيراداً واحداً ، وبعضها  
منقطع عن البعض .

قوله عليه الصلاة والسلام : « نحن شجرة النبوة » ، كأنه جعل النبوة كشجرة أخرجتها  
شجرة بنى هاشم . ومحط الرسالة : منزلها . ومختلف الملائكة : موضع اختلافها فى صعودها  
ونزولها ، وإلى هذا المعنى نظر بعض الطالبيين فقال : يفتخر على بنى عم له ليسوا  
بفاطميين :

هل كان يعتمد البراق أبوكم      أم كان جبريل عليه ينزل  
أم هل يقول له الإله مُشافهاً      بالوحي قم يأتها المزمّل

وقال آخر يمدح قوما فاطميين :

ويطرقه بالوحى وهنّا وأنتم ضَجِيعانِ بين يدي جبريل

يعنى حسنا عليه السلام وحسينا عليه السلام .

واعلم أنه إن أراد بقوله : « نحن مختلف الملائكة » جماعة من جعلها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلاريب في صحة القضية وصدقها ، وإن أراد بها نفسه وابنيه فهى أيضا صحيحة ؛ ولكن مدلوله مستنبط ، فقد جاء فى الأخبار الصحيحة ، أنه قال : « يا جبريل ، إنه منى وأنا منه » ، فقال جبريل : وأنا منكما . وروى أبو أيوب الأنصارى مرفوعا : « لقد صلت الملائكة علىّ وعلىّ سبعة سنين لم تصلّ على ثالث لنا » ؛ وذلك قبل أن يظهر أمر الإسلام ويتسامع الناس به .

وفى خطبة الحسن بن على عليه السلام لما قبض أبوه : « لقد فارقكم فى هذه الليلة رجلٌ لم يسبقه الأولون ولا يدركه الآخرون ، كان يبعثه رسول الله صلى الله عليه وآله للحرب وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره » .

وجاء فى الحديث أنه سُمِعَ يوم أحد صوتٌ من الهواء من جهة السماء ، يقول : « لاسيف إلا ذو الفقار ، ولا فتى إلا علىّ » ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « هذا صوت جبريل » .

فأما قوله : « ومعادن العلم ، ونباييع الحكم » يعنى الحكمة أو الحكم الشرعى ، فإنه وإن عنى بها نفسه وذريته ، فإن الأمر فيها ظاهر جدّا ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أنا مدينة العلم وعلىّ بابها ، فمن أراد المدينة فليأت الباب » ، وقال : « أقضاكم علىّ » والقضاء أمر يستلزم علوما كثيرة .

وجاء فى الخبر أنه بعثه إلى اليمن قاضيا ، فقال : يا رسول الله ، إنهم كهول وذوؤ أسنان

وأنا فتى، وربما لم أصب فيما أحكم به بينهم ، فقال له : « اذهب فإن الله سيبث قلبك ويهدي لسانك » .

وجاء في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَنَعِيهَا أذُنٌ وَإِعْيَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> : سألت الله أن يجعلها أذنك ففعل . وجاء في تفسير قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> أنها أنزلت في عليّ عليه السلام ؛ وما خصّ به من العلم . وجاء في تفسير قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> : أن الشاهد عليّ عليه السلام .

وروى المحدثون أنه قال لفاطمة : « زوجتك أقدمهم سلما ، وأعظمهم حِلما ، وأعلمهم علما » . وروى المحدثون أيضا عنه عليه السلام أنه قال : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى نُوْحٍ فِي عَرْمِهِ ، وَمُوسَىٰ فِي عِلْمِهِ ، وَعِيسَىٰ فِي وَرَعِهِ ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ » .

وبالجملة فحال العلم حال رفيعة جدا لم يلحقه أحد فيها ولا قاربه ، وحقّ له أن يصف نفسه بأنه معادن العلم وينابيع الحكم ، فلا أحد أحقّ بهامنه بعد رسول الله صلى الله عليه وآله .

فإن قات : كيف قال : « عدونا ومبغضنا ينتظر السعوىة » ، ونحن نشاهد أعداءه ومبغضيه ، لا ينتظرونها !

قات : لما كانت منتظرة لهم ومعلوما بيقين حلولها بهم ، صاروا كالمنتظرين لها . وأيضا فإنهم ينتظرون الموت لا محالة الذي كلّ إنسان ينتظره ؛ ولما كان الموت مقدّمة العقاب وطريقا إليه جعل انتظاره انتظار ما يكون بعده .

(١) سورة الحاقة ١٢

(٢) سورة النساء ٥٤

(٣) سورة هود ١٧

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ سَبْعَانَهُ وَتَعَالَى ، الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ ،  
وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ ، فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ ، وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ وَإِقَامُ  
الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا أَلَمَةٌ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ ، وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ  
جَنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ ، وَحَجُّ الْبَيْتِ وَأَعْتِمَارُهُ ، فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَيَرْحَضَانِ الذَّنْبَ ،  
وَصِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَرَاتَةٌ فِي الْمَالِ وَمَنْسَأَةٌ فِي الْأَجْلِ ، وَصَدَقَةُ السَّرِّ فَإِنَّهَا تُكَفِّرُ  
الْخَطِيئَةَ ، وَصَدَقَةُ الْعِلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ مِيتَةَ الشُّوْءِ ، وَصَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي  
مَصَارِعَ الْهَوَانِ .

أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ ، وَأَرْغَبُوا فِيمَا وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّ وَعْدَهُ  
أَصْدَقُ الْوَعْدِ ؛ وَاقْتَدُوا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ ، وَأَسْتَنْتُوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهَا  
أَهْدَى السُّنَنِ ، وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْخَدِيثِ ، وَتَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ  
الْقُلُوبِ ، وَأَسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ ، وَأَحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ .  
وَإِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْخَائِرِ الَّذِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ ؛ بَلِ الْحُجَّةُ  
عَلَيْهِ أَعْظَمُ ، وَالْحُسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ ؛ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْوَمُ .

\*\*\*

الْبَشْرُخ :

ذَكَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَانِيَةَ أَشْيَاءَ ، كُلُّ مِّنْهَا وَاجِبٌ .

أولها الإيمان بالله وبرسوله ؛ ويعنى بالإيمان هاهنا مجرد التصديق بالقلب ، مع قطع النظر عما عدا ذلك من التلفظ بالشهادة ، ومن الأعمال الواجبة ، وترك القبائح . وقد ذهب إلى أن ماهية الإيمان هو مجرد التصديق القلبي جماعة من المتكلمين ؛ وهو وإن لم يكن مذهب أصحابنا ، فإن لم أن يقولوا : إن أمير المؤمنين عليه السلام جاء بهذا اللفظ على أصل الوضع اللغوي ؛ لأن الإيمان في أصل اللغة هو التصديق ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَا وَآؤُ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى لست بمصدق لنا : لا إن كنا صادقين ، ولا إن كنا كاذبين . ومجئته عليه السلام به على أصل الوضع اللغوي لا يبطل مذهبنا في معنى الإيمان ، لأننا نذهب إلى أن الشرع استجد لهذه اللفظة معنى ثانيا ، كما نذهب إليه في الصلاة والزكاة وغيرها ، فلا منافاة إذا بين مذهبنا وبين ما أطلقه عليه السلام .

وثانيها الجهاد في سبيل الله ، وإنما قدمه على التلفظ بكلمتي الشهادة ، لأنه من باب دفع الضرر عن النفس ، ودفع الضرر عن النفس مقدّم على سائر الأعمال المتعلقة بالجوارح ، والتلفظ بكلمتي الشهادة من أعمال الجوارح ؛ وإنما أخره عن الإيمان ، لأن الإيمان من أفعال القلوب ؛ فهو خارج عما يتقدم عليه ، ودفع الضرر من الأفعال المختصة بالجوارح ، وأيضا فإن الإيمان أصل الجهاد ، لأنه ما لم يعلم الإنسان على ماذا يُجاهد لا يُجاهد ، وإنما جعله ذروة الإسلام ، أى أعلاه ، لأنه ما لم تتحصن دار الإسلام بالجهاد لا يتمكن المسلمون من القيام بوظائف الإسلام ؛ فكان إذا من الإسلام بمنزلة الرأس من البدن .

وثالثها كلمة الإخلاص ؛ يعنى شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله ، قال : فإنها الفطرة ؛ يعنى هى التى فطر الناس عليها ؛ والأصل الكلمة الأولى ، لأنها التوحيد ، وعليها فطر البشر كلهم ، والكلمة الثانية تبع لها فأجريت مجراها ، وإنما أخرت

هذه الخصلة عن الجهاد ، لأنّ الجهاد هو كان السبب في إظهار الناس لها ونطقهم بها ؛ فصار كالأصل بالنسبة إليها .

ورابعها إقام الصلاة أى إدامتها ، والأصل « أقام إقواما » ، فخذفوا عين الفعل ، وتارة يموتون عن العين المفتوحة هاء ، فيقولون : « إقامة » . قال : فإنها الملة ، وهذا مثل قول النبي صلى الله عليه وآله : « الصلاة عماد الدين ، فمن تركها فقد هدم الدين » .

وخامسها إيتاء الزكاة ، وإنما أخرها عن الصلاة لأنّ الصلاة آكد افتراضا منها ؛ وإنما قال في الزكاة « فإنها فريضة واجبة » ، لأنّ الفريضة لفظ يطلق على الجزء المعين المقدرفى السائمة ، باعتبار غير الاعتبار الذى يطلق به على صلاة الظهر لفظ الفريضة ؛ والاعتبار الأول من القطع ، والثانى من الوجوب ، وقال : فإنها فريضة واجبة ؛ مثل أن يقول : فإنها شيء مقتطع من المال موصوف بالوجوب .

وسادسها صوم شهر رمضان ؛ وهو أضعف وجوباً من الزكاة ، وجعله جنة من العقاب ، أى ستره .

وسابعها الحجّ والعمرة ، وهما دون فريضة الصّوم ، وقال : إنهما ينفيان الفقر ، ويرحضان الذنب ، أى يفسلانه ؛ رحضت الثوب ، وثوب رحيض . وهذا الكلام يدل على وجوب العمرة ؛ وقد ذهب إليه كثير من الفقهاء العلماء .

وثامنها صلة الرّحم وهى واجبة ، وقطيعة الرحم محرّمة ، قال : فإنها مثابة فى المال ، أى تأثيره وتكثره .

ومنسأة فى الأجل ، أى تنسؤه وتؤخره ، ويقال : نسأ الله فى أجلك . ويموز إنساء بالمهمزة .

فإن قلت : فما الحجة على تقديم وجوب الصلاة ، ثم الزكاة ، ثم الصوم ، ثم الحج ؟

قلت : أما الصلاة ، فلأن تاركها يقتل ، وإن لم يجحد وجوبها ، وغيرها ليس كذلك ؛ وإنما قدمت الزكاة على الصوم ، لأن الله تعالى قرنهما بالصلاة في كثير من الكتاب العزيز ، ولم يذكر صوم شهر رمضان إلا في موضع واحد ، وكثرة تأكيد الشيء وذكره دليل على أنه أهم ، وإنما قدم الصوم على الحج ، لأنه يتكرر وجوبه ، والحج لا يجب في العمر إلا مرة واحدة ، فدل على أنه أهم عند الشارع من الحج .

ثم قال عليه السلام : « وصدقة السر » ، فخرج من الواجبات إلى النوافل . قال : « فإنها تكفر الخطيئة » ، والتكفير هو إسقاط عقاب مستحق بثواب أزيد منه أو توبة ، وأصله في اللغة الستر والتغطية ، ومنه الكافر ؛ لأنه يغطي الحق ، وسمى البحر كافرا لتغطيته ماتحته ، وسمى الفلاح كافرا لأنه يغطي الحب في الأرض المحروثة .

ثم قال : « صدقة العلانية » ، فإنها تدفع ميتة السوء كالفرق والهدم وغيرها . قال : « وصنائع المعروف ، فإنها تقي مصارع الهوان » كأمر الروم المسلم ، أو كأخذ الظلمة لغير المستحق للأخذ .

ثم شرع في وصايا آخر عدها . والهدى : السيرة ، وفي الحديث . « واهدوا هدى عثمان » يقال : هدى فلان هدى فلان ، أى سار سيرته .

وسمى القرآن حديثا اتباعا لقول الله تعالى : ﴿ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ <sup>(١)</sup> واستدل أصحابنا بالآية على أنه محدث ، لأنه لا فرق بين حديث ومحدث في اللغة . فإن قالوا . إنما أراد أحسن الكلام ، قلنا : لعمرى إنه كذلك ، ولكنه لا يطلق على الكلام القديم لفظة حديث ؛ لأنه إنما سمي الكلام والمحاوراة والمحاطبة حديثا ؛ لأنه أمر يتجدد حالا فخالا ، والقديم ليس كذلك .

ثم قال : « تَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ الْقُلُوبِ » ؛ من هذا أخذ ابن عباس قوله : « إذا قرأت القرآن ، انمّ ، حمّ ، وقعت في روضات دِمْنَاتٍ » .

ثم قال : « فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ » ، وهذا من الألفاظ القرآنية <sup>(١)</sup> .  
ثم سمّاه قصصاً ، اتباعاً لما ورد في القرآن من قوله : ﴿ تَخُنُّ نَقْصٌ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ثم ذكر أن العالم الذي لا يعمل بعلمه كالجاهل الحائر الذي لا يستفيق من جهله .  
ثم قال : « بَلِ الْحِجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ » ، لأنه يعلم الحقّ ولا يعمل به ، فالحجّة عليه أعظم من الحجّة على الجاهل ، وإن كانا جميعاً محجوجين ، أما أحدهما فيعلمه ، وأما الآخر فبتمكّنه من أن يعلم .

ثم قال : « وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَزْمٌ » ، لأنه عند الموت يتأسّف ألا يكون عمِل بما علم ، والجاهل لا يأسّف ذلك الأسف .

ثم قال : « وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلُومٌ » ، أي أحقّ أن يلام ، لأن التمكن عالم بالقوة ، وهذا عالم بالفعل ، فاستحقاقه اللوم والعقاب أشدّ .

---

(١) وهو قوله تعالى في سورة الإسراء ٨٢ : ﴿ وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

(٢) سورة يوسف ٣



ومن غبطة له عليه السلام :

الأفضل :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنِّي أَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهَا جُلُودٌ خَصِرَةٌ ، خُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ، وَتَحَبَّبَتْ بِالْمَاجِلَةِ ، وَرَاقَتْ بِالْمَقِيلِ ، وَتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْفُرُورِ . لَا تَدُومُ حَبْرُهَا وَلَا تُؤْمِنُ فَجْعَتُهَا . غَرَارَةٌ ضَرَارَةٌ ، حَائِلَةٌ زَائِلَةٌ ، نَافِدَةٌ بَائِدَةٌ ، أَكَالَةٌ غَوَالَةٌ ، لَا تَعْدُوا . إِذَا تَنَاهَيْتُمْ إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرَّغْبَةِ فِيهَا وَالرَّضَاءِ بِهَا - أَنْ تَكُونَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾ (١) .

لَمْ يَكُنْ أَمْرٌ مِنْهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا أَعْقَبَتْهُ بَعْدَهَا عِبْرَةٌ ، وَلَمْ يَلْقَ مِنْ سَرَائِهَا بَطْنًا ، إِلَّا مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَائِهَا ظَهْرًا ؛ وَلَمْ تَطْلُغْ فِيهَا دِيمَةٌ رَحَاءً ، إِلَّا هَتَنْتَ عَلَيْهِ مُزْنَةً بَلَاءً . وَحَرِيٌّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُنْتَهَرَةٌ ، أَنْ يُنْسِيَ لَهُ مُتَنَكِّرَةً ، وَإِنْ جَانِبٌ مِنْهَا أَعْدُوذٌ وَأَحْلُوذٌ ، أَمَرَ مِنْهَا جَانِبٌ فَأَوْبَى !

لَا يَنَالُ أَمْرٌ مِنْ غَضَارَتِهَا رَغْبًا ، إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا نَعْبًا ، وَلَا يُبْسِي مِنْهَا فِي جَنَاحِ أَمْنٍ ؛ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى قَوَادِمِ خَوْفٍ .

غَرَارَةٌ ؛ غُرُورٌ مَا فِيهَا ، فَإِنَّهُ ؛ فَإِنْ مَنَ عَلَيْهَا ، لَا خَيْرَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَزْوَادِهَا إِلَّا التَّقْوَى .

مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا أَسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْمِنُهُ ، وَمَنْ أَسْتَكْثَرَ مِنْهَا أَسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْبَهُهُ ،  
وَزَالَ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْهُ .

كَمْ مِنْ وَائِقٍ بِهَا قَدْ فَجَعَتْهُ ، وَذِي طُمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ ، وَذِي أُهْبَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ  
حَقِيرًا ، وَذِي نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ ذَلِيلًا !

سُلْطَانُهَا دَوْلٌ ، وَعَيْشُهَا رَنْقٌ ، وَعَذْبُهَا أَجَاجٌ ، وَخُلُوقُهَا صَبْرٌ ، وَغِذَاؤُهَا سِمَامٌ ،  
وَأَسْبَابُهَا رِمَامٌ . حَيْثَا بَعَرَضِ مَوْتٍ ، وَصَحِيحُهَا بَعَرَضِ سَقَمٍ . مُلْكُهَا سَلُوبٌ ،  
وَعَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ ، وَمَوْفُورُهَا مَنْكُوبٌ ، وَجَارُهَا مَحْرُوبٌ .

الَسْتُمْ فِي مَسَاكِينٍ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَطْوَلُ أَعْمَارًا ، وَأَبْقَى آثَارًا ، وَأَبْعَدَ آمَالًا ،  
وَأَعَدَّ عَدِيدًا ، وَأَكْفَفَ جُنُودًا ! تَعَبُدُوا لِلدُّنْيَا أَيْ تَعْبُدُ ، وَآثَرُوهَا أَيْ إِثَارٍ ، ثُمَّ  
ظَلَعُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبْلَغٍ ، وَلَا ظَهَرَ قَاطِعٍ . فَهَلْ بَلَّغَكُمْ أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ  
نَفْسًا بَيْدِيَّةً ، أَوْ أَعَاثَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ ، أَوْ أَحْسَنْتْ لَهُمْ صُحْبَةً ! بَلْ أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَاحِشِ ،  
وَأَوْهَنْتَهُمْ بِالْفَوَارِعِ ، وَضَعَفَتْهُمْ بِالنَّوَائِبِ ، وَغَرَّتْهُمْ لِلْمُنَاقِرِ ، وَوَطِئَتْهُمْ بِالنَّمِاسِمِ ،  
وَأَعَاثَتْ عَلَيْهِمْ رَيْبَ الْمُنُونِ . فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنْكَرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا ، وَآثَرَهَا وَأَخْلَدَ  
إِلَيْهَا ، حِينَ ظَلَعُوا عَنْهَا إِفْرَاقٍ الْأَبَدِ .

وَهَلْ زَوَّدَتْهُمْ إِلَّا السَّعْبَ ، أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا الضَّنْكَ ، أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ ،  
أَوْ أَعْقَبَتْهُمْ إِلَّا النَّدَامَةَ !

أَفَهَذِهِ تُؤْتِرُونَ ؛ أَمْ إِلَيْهَا تَطْمَئِنُّونَ ، أَمْ عَلَيْهَا تَحْرِصُونَ !

فَبِنَسْتِ الدَّارِ لِمَنْ لَمْ يَتَّهِمْهَا ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا !

فَاعْلَمُوا - وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ - بِأَنَّكُمْ تَارِكُوها، وَظَالِعُونَ عَنْهَا. وَاتَّعِظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ

قَالُوا : ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِمَّا قُوَّةً ﴾ <sup>(١)</sup> ، مُجِلُّوا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا ، وَأَنْزِلُوا

الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعَوْنَ ضِيْفَانًا . وَجُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْنَانٌ ، وَمِنَ التُّرَابِ أَكْمَانٌ ، وَمِنَ الرُّفَاتِ حِرَانٌ . فَهُمْ حَيْرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِيًا ؛ وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْفًا ، وَلَا يُبَالُونَ مَنْدَبَةً . إِنْ جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا ، وَإِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا ، جَمِيعٌ وَهُمْ أَحَادٌ ، وَحَيْرَةٌ وَهُمْ أَبْعَادٌ ، مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ ، وَقَرِيْبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ .

حُلَمَاءٌ قَدْ ذَهَبَتْ أَضْغَانُهُمْ ، وَجُهَلَاءٌ قَدْ مَاتَتْ أَحْقَادُهُمْ ؛ لَا يُخْشَى فَجَعُهُمْ ؛ وَلَا يُرْجَى دَفْعُهُمْ . اسْتَبْدَلُوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا ، وَبِالسَّعَةِ ضَيْفًا ، وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً ، وَبِالنُّورِ ظُلْمَةً ، فَجَاهِدُوا كَمَا فَارَقُواهَا ، خُفَاءَ عُرَاةٍ ، قَدْ ظَنَعُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ ، إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ ، وَالدَّارِ الْبَاقِيَةِ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعُدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

## الشَّرْحُ :

خِصْرَةٌ ، أى ناضرة ، وهذه اللفظة من الألفاظ النبوية ، قال النبی صلی الله علیه وآله : « إِنْ الدُّنْيَا حُلُوْلَةٌ خِصْرَةٌ ، وَإِنْ اللهُ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا ، فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ! » .

وُحِّتَ بِالشَّهَوَاتِ ، كَأَنَّ الشَّهَوَاتِ مُسْتَدِيرَةٌ حَوْلَهَا ، كَمَا يَحْفُ الْمَوْجُ بِالثِّيَابِ ، وَحَفُّوا حَوْلَهُ يَحْفُونَ حَفًّا : أَطَافُوا بِهِ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قوله : « وَتَحَبَّبْتَ بِالْعَاجِلَةِ » ، أى تَحَبَّبْتَ إِلَى النَّاسِ بِكُونِهَا لَذَّةً عَاجِلَةً ، وَالنَّفُوسُ مَغْرَمَةٌ مَوْلَعَةٌ بِحُبِّ الْعَاجِلِ ، فَحَذَفَ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ الْقَائِمَ مَقَامَ الْمَفْعُولِ .

قوله : « وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ » ، أى أُعْجِبَتْ أَهْلِهَا ؛ وَإِنَّمَا أُعْجِبْتَهُمْ بِأَمْرٍ قَلِيلٍ لَيْسَ بِدَائِمٍ .

(١) سورة الأنبياء ١٠٤

(٢) سورة الزمر ٧٥

قوله : « وتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ » من الحِلْيَةِ ، أى تَزَيَّنَتْ عند أهلها بما يؤملون منها .

قوله : « وتَزَيَّنَتْ بِالْفُرُورِ » ، أى تَزَيَّنَتْ عند الناس بفُرُورٍ لاحِقَةٍ لَهُ .

والْحَبْرَةُ : السرور : وحائِلَةٌ : متغيِّرة : ونافِدة : فانية . وبائِدة : منقضية . وأَكْالَةٌ :

قتالة ، وغَوَالَةٌ : مهلكة . والقَوْلُ : ما غال ، أى أهلك ؛ ومنه المثل : « الفُضْبُ غُولُ الحِلْمِ » .

ثم قال : إنها إذا تَنَاهَتْ إلى أَمْنِيَّةِ ذَوِي الرغبات فيها لا تتجاوز أن تكون كما وصفها الله تعالى به وهو قوله : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَلْحِيَاءَ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴾ .

فاختلط ، أى فالتفت نبات الأرض . وتكاثف به ، أى بسبب ذلك الماء وبنزوله

عليه ؛ ويجوز أن يكون تقديره : فاختلط بنبات الأرض ، لأنه لما غَدَاهُ وَأَنَمَاهُ ، فقد

صار مختلطاً به ، ولما كان كل واحد من المختلطين مشاركاً لصاحبه فى مَسَمَى الاختلاط

جاز « فاختلط به نبات الأرض » ، كما يجوز : فاختلط هو بنبات الأرض .

والهشيم : ما تهشم وتَحَطَّم ، الواحدة هَشِيمَةٌ . وتذروه الرياح : تطيره . وكان الله على

ما يشاء ، من الإنشاء والإفناء مقتدراً .

قوله : « من يلقى من سَرَائِهَا بطناً » إنما خصَّ السَّراءَ بالبطن ، والضَّراءَ بالظهر ،

لأن الملاقاة لك بالبطن ملاقاً بالوجه ، فهو مقبل عليك ، والمعطيك ظهره مَدِيرُ عَنْكَ .

وقيل : لأنَّ الترس بطنه إليك وظهره إلى عدوت ، وقيل : لأنَّ المشى فى بطون الأودية

أسهل من السير على الطُّراب والآكام .

وطَلَّه السحابُ يُطَلُّهُ ، إذا أمطره مطراً قليلاً ، يقول : إذا أعطت قليلاً من الخير أعقبته ذلك

بكثير من الشر ، لأنَّ التَّهْتَانَ الكثير المطر ، هَتَنَ يَهْتِنُ بالكسر ، هَتْنًا وهْتُونًا وتهْتَانًا .

قوله : « وحرى » ، أى جدير وخليق ، يقال : بالحرى أن يكون هذا الأمر كذا ، وهذا الأمر محرّاة لذلك ، أى مقمّنة ، مثل نَحْجاة ، وما أحرّاه مثل ما أحجّاه ، وآخر به ، مثل أخرج به ، وتقول : هو حرّى أن يفعل ذلك بالفتح ، أى جدير وقين ، لا يثنى ولا يجمع ، قال الشاعر :

وَهُنَّ حَرَّى أَلَّا يُدْبِنَكَ نَقْرَةً وَأَنْتَ حَرَّى بِالنَّارِ حِينَ تُثِيبُ<sup>(١)</sup>

فإذا قلت : هو حرّ بكسر الراء ، وحرّى بتشديد هاء على « فعمل » ثنيت وجمعت ، فقلت : هما حرّيان وحرّيان ، وحرّون مثل عمّون ، وأحرّاء أيضا ، وفي المشدّد حرّيتون وأحرّياء ، وهى حرّية وحرّية ؛ وهن حرّيات وحرّيات وحرّايا .

فإن قلت : فهلا قال : « وحرّية إذا أصبحت » ، لأنه يخبر عن الدنيا !

قلت : أراد شأنها ، فذكر ، أى وشأنها خليف أن يفعل كذا .

واعذوذب : صار عذبا . واحلّولّى : صار حلّوا ، ومن هاهنا أخذ الشاعر قوله :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا غَضَارَةٌ أَيْكَةً إِذَا اخْفَرَّتْ مِنْهَا جَانِبٌ جَفَّ جَانِبٌ  
فَلَا تَكْتَحِلْ عَيْنَاكَ مِنْهَا بِبُزَّةٍ عَلَى ذَاهِبٍ مِنْهَا فَإِنَّكَ ذَاهِبٌ

وارتفع « جانب » بالذكور بعد « إن » لأنه فاعل فعل مقدّر يفسّره الظاهر ؛ أى وإن اعذوذب جانبٌ منها ، لأن « إن » تقتضى الفعل وتطلبه فهى : كـ « إذا » فى قوله تعالى : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وأمرّ الشيء ، أى صار مرّا . وأوْزى : صار وبيّا ، ولينّ الهمز ، لأجل السجع .

والرَّغَب : مصدر رغبت فى الأمر رغبة ورغبا ، أى أردته .

يقول : لا ينال الإنسان منها إرادته إلا أرهقته تعبّا ، يقال : أرهقه إثما ، أى حمّله وكلفه .

(١) البيت فى اللسان ١٨ : ١٨٨ ، من غير نسبة .

(٢) سورة الانشقاق ١٩ .

فإن قلت : لم خصّ الأمن بالجنّاح والخوف بالقوادم ؟

قلت : لأنّ القوادم مقاديرُ الريش ، والراكب عليها بعرض خطر عظيم وسقوط قريب ، والجنّاح يستويق البرد والأذى ، قال أبو نؤاس :

تَفَطَّيْتُ مِنْ دَهْرِي بِظِلِّ جَنَاحِهِ      فَصُرْتُ أَرَى دَهْرِي وَإِسْرَافِي<sup>(١)</sup>  
فَلَوْ تَسَأَلُ الْأَيَّامَ مَا سَمِي لِمَا دَرَتْ      وَأَيْنَ مَكَانِي مَا عَرَفَنَ مَكَانِي  
والهاء في « جناحه » ترجع إلى المدحوح<sup>(٢)</sup> بهذا الشعر .

وتوبقه : تهلكه ، والآية : الكبر . والرّثق ، بفتح النون ، مصدر رَثَقَ الماء ، أى  
تَكَدَّر وبالكسر الكدر ، وقد روى هاهنا بالفتح والكسر ، فالكسر ظاهر ، والفتح  
على تقدير حذف المضاف ، أى ذور رَثَقَ .

وماء أجاج : قد جمع المرارة والملوحة ، أجاج الماء يؤج أجاجا . والصبر ، بكسر الباء :  
هذا النبات المرّ نفسه ، ثم سُمِّي كلّ مرّ صَبْرًا . والسّمام : جمع سَمٍّ لهذا القاتل ، يقال سَمَّ  
وسُمِّ ، بالفتح والضم ، والجمع سِمام وسُموم .

ورمام : بالية ، وأسبابها : حبالها . وموفورها : ذو الوفرة والثروة منها ، والمحروب : المسلوب ،  
أى لا تحصى جارا ولا تمنعه .

ثم أخذ قوله تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ  
كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾<sup>(٣)</sup> فقال : « ألسم في مساكين من كان قبلكم  
أطول أعمارا » ، نصب « أطول » بأنه خبر كان ، ونددنا الكتاب الصادق على أنهم كانوا أطول

(١) ديوانه ٩٧

(٢) هو محمد بن الفضل بن الربيع .

(٣) سورة إبراهيم ٤٥

أعماراً بقوله : ﴿ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وثبت بالعيان أنهم أبقي آثاراً ؛ فإن من آثارهم الأهرام والإيوان ومنارة الإسكندرية وغير ذلك . وأما بُعد الآمال فترتب على طول الأعمار ، فكلما كانت أطول كانت الآمال أبعد ، وإن عني به علو الهمة ، فلاريب أنهم كانوا أعلى همماً من أهل هذا الزمان ؛ وقد كان فيهم من ملك معمورة الأرض كلها ، وكذلك القول في « أعداء عديداً ، وأكثف جنوداً » ، والعديد : العدو الكثير ؛ وأعداء منهم ، أى أكثر .

قوله : « ولاظهر قاطع » ، أى قاطع لمسافة الطريق .

والفوادح : المثقلات ، فدَحَّه الدَّيْنُ أثقله ؛ ويروى « بالقوادح » بالقاف ؛ وهى آفة تظهر فى الشجر ، وصدوع تظهر فى الأسنان .  
وأوهقهم : جعلتهم فى الوهق ، بفتح الهاء ، وهو جبل كالطَّوَل <sup>(٢)</sup> ويمجوز التَّسْكِين ، مثل نَهْرٍ وَنَهْرٍ .

والقوارع : الحن والدواهي ؛ وسميت القيامة قارعة فى الكتاب العزيز من هذا المعنى .  
وضَعَضَتْهُمْ : أذلتهم ، قال أبو ذؤيب :

\* أَنَّى لِرَيْبِ الدَّهْرِ لَا تُضْمَعُ \* <sup>(٣)</sup>

وضعضت البناء : أهدمته .

وعَفَّرَتْهُمْ للناخر . ألصقت أنوفهم بالعَفَر ، وهو التراب . والناسم : جمع منسَم ، بكسر السين ، وهو خفَّ البعير .

(١) سورة الضحى ١٤

(٢) الطول ، أو العيل : جبل طويل يشد به فائمة الدابة .

(٣) ديوان الهذليين ١ : ٣ ؛ وصدده :

\* وَتَجَلَّدَى لِلشَّامِتِينَ أَرْيَهُمْ \*

ودان لها : أطاعها ، ودان لها أيضا : ذل . وأخلد إليها : مال ، قال تعالى : ﴿ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والتغيب : الجوع ، يقول : إنما زودتهم الجوع ، وهذا مثل ، كما قال :

\* ومدحته فأجازني الحرمانا \*

ومعنى قوله : « أونورت لهم إلا الظلمة » : أى بالظلمة ؛ وهذا كقوله : « هل زودتهم إلا التغيب » . وهو من باب إقامة الضد مقام الضد ، أى لم تسمح لهم بالنور بل بالظلمة . والضنك : الضيق .

ثم قال : فبنست الدار ، وحذف الضمير العائد إليها وتقديره « هى » كما قال تعالى : ﴿ نِعَمَ الْعَبْدُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وتقديره : « هو » .

ومن لم يتهمها : من لم يسؤ ظنا بها . والصفيح : الحجارة . والأجنان : القبور ، الواحد جَنَن ، والمجنون : القبور ، ومنه قول الأعرابية : « لله درك من مجنون فى جَنَن ! » . والأكنان : جمع كِنَن : وهو الستر ، قال تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾ <sup>(٣)</sup>

والرقات : العظام البالية . والمندبة : الندب على الميت . لا يبالون بذلك : لا يكثرثون به . وجيدوا : مطروا . وقحطوا : انقطع المطر عنهم فأصابهم القحط ، وهو الجذب . وإلى معنى قوله عليه السلام : « فهم جيرة لا يجيبون داعيا ، ولا يمنعون ضيا ، جميع وهم آحاد ، وجيرة وهم أبعاد ، متدانون لا يتزاورون ، وقريبون لا يتقاربون » نظر البحتري ، فقال :

(١) سورة الأعراف ١٧٦

(٢) سورة ص ٣٠

(٣) سورة النحل ٨١



بَنَّا أَنْتِ مِنْ مَجْفُوتَةٍ لَمْ تَوْتَبِي وَمَهْجُورَةٍ فِي هَجَرِهَا لَمْ تَعْتَبِي <sup>(١)</sup>  
 وَنَازِحَةٍ وَالِدَارِ مِنْهَا قَرِيبَةٌ وَمَاقُرْبِ ثَاوٍ فِي التَّرَابِ مَغِيبٌ !  
 وَقَدْ قَالَ الشُّعْرَاءُ وَالْخُطَبَاءُ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرًا ، فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الرُّضِيِّ أَبِي الْحَسَنِ رَحِمَهُ  
 اللَّهُ فِي مَرثِيَّتِهِ لِأَبِي إِسْحَاقَ الصَّابِي :

أَعَزُّ عَلَىَّ بِأَنْ نَزَلَتْ بِمَنْزِلِ مِثْلَابِهِ الْأَمْجَادِ بِالْأَوْغَادِ <sup>(٢)</sup>  
 فِي عَصْبَةٍ جُنِبُوا إِلَى آجَالِهِمْ وَالْدَهْرُ يَمُجِّهُهُمْ عَنِ الْإِزْوَادِ  
 ضَرَبُوا بِمَدْرَجَةِ الْفَنَاءِ قَبَائِلَهُمْ مِنْ شَرِّ أَطْنَابٍ وَلَا أَوْتَادِ  
 رَكِبُوا أَنَاخُوا لَا يَرْجَى مِنْهُمْ قَصْدٌ لِإِتِهَامٍ وَلَا إِنْجَادِ  
 كَرِهُوا النُّزُولَ فَأَنْزَلْتَهُمْ وَقَعَةً لِلْدَّهْرِ نَازِلَةٌ بِكُلِّ مَقَادِ  
 فَتَهَافَتُوا عَنْ رَحْلِ كُلِّ امْذَلَلٍ وَتَطَاوَحُوا عَنْ سَرَجِ كُلِّ جَوَادِ  
 بَادُونَ فِي صُورِ الْجَمِيعِ وَإِنِّهِمْ مَتَفَرِّدُونَ تَفَرَّدَ الْآحَادِ  
 فَقَوْلُهُ : « بَادُونَ فِي صُورِ الْجَمِيعِ ... » الْبَيْتُ ، هُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « جَمْعُهُمْ آحَادٌ » بِعَيْنِهِ .  
 وَقَالَ الرُّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْضًا :

مَتَوَسِّدِينَ عَلَى الْخُدُودِ كَأَنَّمَا كَرَّعُوا عَلَى ظُلُمٍ مِنَ الصَّهْبَاءِ <sup>(٣)</sup>  
 صُورٌ ضَمِنَتْ عَلَى الْعَيُونِ بِحُسْنِهَا أَمْسِيَتْ أَوْقُرُهَا مِنَ الْبُؤْغَاءِ <sup>(٤)</sup>  
 وَنَوَاطِرٍ كَحَلِّ التَّرَابِ جَفَوْنَهَا قَدْ كُنْتَ أَخْرُسُهَا مِنَ الْأَقْدَاءِ  
 قَرُبْتُ ضَرَائِحَهُمْ عَلَى زُورَاهَا وَنَاوَأَ عَنِ الطَّلَابِ أَيْ تَنَاءِ <sup>(٥)</sup>

(١) ديوانه ١ : ٤٩

(٢) ديوانه لوحة ١٢٩ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات

(٣) ديوانه لوحة ١١٦ ، من مرثيته لوالدته .

(٤) لحظها : ملاحظتها . والبوغاء : التربة الرخوة .

(٥) الضرائع : جمع ضريع ؛ وهو القبر .

قوله : « قربت ضرائحهم . . . » البيت هو معنى قوله عليه السلام : « وجيرة وهم أبعاد » بعينه .

ومن هذا المعنى قول بعض الأعراب : <sup>(١)</sup>

لكل أناس مقبرتي ديارهم <sup>(٢)</sup> فهم ينقصون ، والقبور تزيد

فكأن تترى من دارحي قد أخرجت وقبر بأكناف التراب جديد <sup>(٣)</sup>

هم جيرة الأحياء ، أما مزارهم <sup>(٤)</sup> فدان ، وأما الملتقى فبعيد

ومن كلام ابن نباتة . « وحيدا على كثرة الجيران ، بعيدا على قرب المكان » .

ومنه قوله : « أسير وحشة الانفراد ، فقير إلى اليسير من الزاد ، جار من لا يجير ،

وضيف من لا يميز ، حملوا ولا يروون ركباناً ، وأنزلوا ولا يدعون ضيفانا ، واجتمعوا

ولا يستمعون جيرانا ، واحتشدوا ولا يمدون أعوانا » . وهذا كلام أمير المؤمنين عليه السلام

بعينه المذكور في هذه الخطبة ، وقد أخذه مصالته .

ومنه قوله : « طحتهم طحن الحصيد ، وغيبتهم تحت الصعيد ، فبطون الأرض لهم

أوطان ، وهم في خرابها قُطان ، عمرو فأخربوا ، واقتربوا فاغتربوا ، واصطحبوا

وما اصطحبوا » .

ومنه قوله : « غيبا كأشهاد ، عصبا كآحاد ، همودا في ظلم الأحاد ، إلى

يوم التناد » .

(١) أبجد الله بن ثعلبة الحنفي : حماسة أبي تمام — بشرح المرزوقي ١٩١

(٢) الحماسة :

\* لِكَلِّ أَنْاسٍ مَقْبَرٌ بِفَنَائِهِمْ \*

(٣) رواية الحماسة :

وما إن يزال رسم دارٍ قد اخلقت وبيت لميت بالفناء جديد

(٤) الحماسة : « أما جوارهم » .

واعلم أن هذه الخطبة ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب "البيان والتبيين" <sup>(١)</sup>، ورواها لقطري بن الفجاءة، والناس يروونها لأمر المؤمنين عليه السلام، وقد رأيتها في كتاب "المونق" لأبي عبيد الله المرزباني مروية لأمر المؤمنين عليه السلام؛ وهي بكلام أمير المؤمنين أشبه؛ وليس يبعد عندي أن يكون قطري قد خطب بها بعد أن أخذها عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام، فإن الخوارج كانوا أصحابه وأنصاره؛ وقد لقي قطري أكثرهم.

---

(١) البيان والتبيين ٢ : ١٢٦ - ١٢٩ ؛ وهي أيضاً بنسبتها إلى قطري في الفتن ١ : ١٤١ ، وصبح الأعشى ١ : ٢٢٣ ، وعيون الأخبار ٢ : ٢٥٠ ، ونهاية الأرب ٧ : ٢٥٠ .

## الأفضل :

ومنه فطنة له عليه السلام يذكر فيها ملك الموت وتوفية الأنفس :

هَلْ يُحْسَنُ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنَزِلًا ، أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَدًا ! بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى  
الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ! أَيْلِجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا ، أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا ،  
أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْشَائِهَا !

كَيْفَ يَصِفُ إِلَهُهُ مَنْ بَعَجَزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ !

\*\*\*

## الشرح :

أما مذهب جمهور أصحابنا ؛ وهم النافون للنفس الناطقة ؛ فعندهم أن الروح جسم لطيف  
بخاري ، يتكوّن من أطف أجزاء الأغذية ، ينفذ في العروق الضواري ، والحياة عرض  
قائم بالروح وحال فيها ؛ فللدماع روح دماغية وحياة حالة فيها ؛ وكذلك للقلب ، وكذلك  
للكبد ؛ وعندهم أن ملك الموت أعواناً تقبض الأرواح بحكم النيابة عنه ؛ لولا ذلك لتعذر  
عليه وهو جسم أن يقبضَ روحين في وقت واحد في المشرق والمغرب ؛ لأنّ الجسم الواحد  
لا يكون في مكانين في وقت واحد . قال أصحابنا : ولا يبعد أن يكون الحفظة الكاتبون  
هم القابضون للأرواح عند انقضاء الأجل ، قالوا : وكيفيّة القبض ولوج الملك من القم إلى  
القلب ، لأنّه جسم لطيف هوائي لا يتعذر عليه النفوذ في الحارق الضيقة ، فيخالط الروح

التي هي كالشبيهة به ، لأنها جسم لطيف بخارى ، ثم يخرج من حيث دخل وهي معه ، وإنما يكون ذلك في الوقت الذي يأذن الله تعالى له فيه ؛ وهو حضور الأجل ، فالزموا على ذلك أن يفوص الملك في الماء مع الغريق ؛ ليقبض روحه تحت الماء ؛ فالتزموا ذلك ، وقالوا : ليس بمستحيل أن يتخلل الملك الماء في مسام الماء ؛ فإن فيه مسام ومنافذ ، وفي كل جسم على قاعدتهم في إثبات الماء في الأجسام .

قالوا : ولو فرضنا أنه لا مسام فيه ، لم يبعد أن يلج الملك فيوسع لنفسه مكانا كما يلج الحجر والسمك وغيرها ، وكالريح الشديدة التي تفرغ ظاهر البحر فتقره وتحفره ، وقوة الملك أشد من قوة الريح .

ثم نعود إلى الشرح فنقول :

الملك أصله « مَلَك » بالهمز ، ووزنه « مفعَل » والميم زائدة ، لأنه من الألوكة والألوك ؛ وهي الرسالة ، ثم قلبت الكلمة وقدمت اللام فقبل ملأك ، قال الشاعر :

فَلَسْتُ لِإِنْسِيٍّ وَلَكِنْ لِمَلَأِكٍ      تَنَزَّلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ <sup>(١)</sup>

ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال ، فقبل : « مَلَك » ، فلما جمعدت الهمزة إليه ، فقالوا : ملائكة وملائك ، قال أمية بن أبي الصلت :

وَكَأَنَّ بَرَقَعَ وَالْمَلَائِكَ حَوْلَهَا      سَدِرَتْ تَوَاكَلَهُ الْقَوَائِمُ أَجْرَدُ <sup>(٢)</sup>

والتوفي : الإمامة وقبض الأرواح ، قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ

مَوْتِهَا ﴾ <sup>(٣)</sup>

والتقسيم الذي قسمه في وفاة الجنين حاصر ؛ لأنه مع فرضنا إيّاه جسما يقبض الأرواح التي في الأجسام ؛ إما أن يكون مع الجنين في جوف أمه فيقبض روحه عند حضور أجله ،

(١) اللسان ١٢ : ٢٧٤ من غير نسبة .

(٢) اللسان ٦ : ٣٠

(٣) سورة الزمر ٤٢

أو خارجا عنها . والقسم الثانى ينقسم قسمين : أحدهما أن يَلِجَ جوف أمه لقبض روحه فيقبضها ، والثانى أن يقبضها من غير حاجة إلى الولوج إلى جوفها ؛ وذلك بأن تطيعه الروح وتكون مسخرة إذا أراد قبضها امتدت إليه قبضها . وهذه القسمة لا يمكن الزيادة عليها ، ولو قسمها واضع المنطق لما زاد .

ثم خرج إلى أمر آخر أعظم وأشرف مما ابتدأ به ، فقال : « كيف يصف إلهه مَنْ يعجز عن وصف مخلوق مثله » ! وإلى هذا الغرض كان يترامى وإياه كان يقصد ؛ وإنما مهد حديث الملك والجنين توطئة لهذا المعنى الشريف ، والسرّ الدقيق .

### [ فصل فى التخلص وسباق كلام للشعراء فيه ]

وهذا الفن يسميه أرباب علم البيان التخلص ، وأكثر ما يقع فى الشعر ، كقول  
أبى نواس :

تقول التى من ييتها خفّ مركبى      عزيزٌ علينا أن نراك تسير<sup>(١)</sup>  
أما دون مصرٍ للغنى متطلب !      بلى ، إن أسباب الغنى لكثيرُ  
فقلت لها واستعجلتها بوادِرْ      جرت ، فجرى فى جريهنّ عَبرُ  
ذرينى أكثر حاسديك برحلةٍ      إلى بلد فيه الخصيب أميرُ

ومن ذلك قول أبى تمام :

يقولُ فى قومسٍ صحبى وقد أخذت      مِنّا السُرى وخُطأَ المَهْزِية القُود<sup>(٢)</sup>  
أطلع الشمس تبغى أن تؤمّ بنا      فقلت كَلًّا ولكن مطلع الجودِ

(١) ديوانه ٩٩ ، الفن قصيدة يمدح فيها الخصيب بن عبد الرحمن المرادى ، أمير مصر .

(٢) ديوانه ٢ : ١٣٠ ، قومس : بلد بين العراق وخراسان .

ومنه قول البجترى :

هل الشباب ملّمٌ بى فراجعةً أياؤه لي في أعقاب أياي! <sup>(١)</sup>  
لو أنه نائل غمرٍ يجادُ به إذن تطلّبتُهُ عند ابن بسطام  
ومنه قول المتنبي ؛ وهو يتغزل بأعرابية ، ويصف بخلها وجبنها وقلة مطعمها ؛ وهذه  
كلها من الصفات المدحوة في النساء خاصة <sup>(٢)</sup> :

في مُقَلَّتِي رِشاً تديرُها بدويةٌ فُتنتُ بها الحِلَلُ <sup>(٣)</sup>  
تشكو المطاعمُ طولَ هِجْرَتِهَا وصدودَهَا ، وَمَنِ الذِي تَصِلُ !  
مأسأرتُ في القَعْبِ من لَبِنٍ تركتهُ ، وهو المسك والعسل  
قالت : ألا تصحوا قُلتُ لَهَا أَعْلَمْتَنِي أَنَّ الهوى نِمْلُ  
لَوْ أَنَّ فَنَّاخُسَرَ صَبَحَكُمُ وبرزتِ وحدكِ عاقه الغَزَالُ <sup>(٤)</sup>  
وتفرقتُ عنكم كتابته إن الملاحَ خوادعٌ قُتِلُ  
ما كنتِ فاعلةً وظيفكمُ ملكُ الملوكِ وشأنكُ البَخْلُ  
أَتَمْتَعِينَ قِرَى ففتنضحي أم تبذلين له الذِي يَسَلُ  
بل لا يحلَّ بحيث حلَّ به بخلٌ ولا جَوْرٌ ولا وَجَلُ

وهذا من لطيف التخلّص ورشيقة ، والتخلّص مذهب الشعراء ، والمتأخرون يستعملونه  
كثيرا ، ويتناخرون فيه ويتناضلون ، فأما التخلّص في الكلام المنشور فلا يكاد يظهر لمتصفح  
الرسالة أو الخطبة إلا بعد تأمل شديد ؛ وقد وردت منه مواضع في القرآن العزيز ؛ فمن

(١) انثل السائر ٢ : ٢٦٥

(٢) ديوانه ٣ : ٣٠١ ؛ من قصيدة يمدح فيها ركن الدولة .

(٣) الرشأ : ولد الطيبة الصغير . والحلل : جمع حلة ؛ وهى الزوم المجمعون في بيوت مجتمعة للنزول .  
والبدوية : الساكنة البدو .

(٤) فناخسار ؛ هو اسم عضد الدولة . وصبحكم : أتاكم صباحاً للقارة .

أَيُّنْهَا وَأَظْهَرُهَا أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ الْأُمِّ الْخَالِيَةِ ؛ وَالْأَنْبِيَاءِ الْمَاضِينَ مِنْ لَدُنْ  
 آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، إِلَى أَنْ أَتَتْهُ إِلَى قِصَّةِ مُوسَى ، فَقَالَ فِي آخِرِهَا بَعْدَ أَنْ شَرَحَهَا  
 وَأَوْضَحَهَا : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ  
 لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ  
 تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ .  
 وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالٌ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ  
 مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ  
 وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ  
 مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوَارِثِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ  
 وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي  
 كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ  
 أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (١) .

وهذا من التخلصات اللطيفة المستحسنة .

### [ فصل في الاستطراد وإيراد شواهد للشعراء فيه ]

واعلم أن من أنواع علم البيان نوعاً يسمى الاستطراد ، وقد يسمى الالتفات وهو من  
 جنس التخلص وشبيه به ، إلا أن الاستطراد هو أن تخرج بعد أن تمهد ما تريد أن تمهده  
 إلى الأمر الذي تروم ذكره فتذكره ، وكأنك غير قاصد لذكره بالذات ، بل قد  
 حصل وقوع ذكره بالعرض عن غير قصد ، ثم تدب وتتركه ، وتعود إلى الأمر الذي كنت  
 في تمهيده ، كالمقبل عليه ، وكالمغنى عما استطردت بذكره ، فمن ذلك قول البحترى  
 وهو يصف فرسا :



وَأَغْرَ فِي الزَّمَنِ الْبَهِيمِ مُحَجَّلٍ	قَدْ رُحْتُ مِنْهُ عَلَى أَغْرَ مُحَجَّلٍ <sup>(١)</sup>
كَالْمَيْكَلِ الْبَنِيِّ إِلَّا أَنَّهُ	فِي الْحَسَنِ جَاءَ كَصُورَةٍ فِي هَيْكَلٍ
وَإِنِّي الضُّلُوعَ يَشَدُّ عَقْدَ حَزَامِهِ	يَوْمَ الْقَاءِ عَلَى مُعِمٍّ مَخُولٍ
أَخْوَالَهُ لِلرَّسْتَمِينَ بِفَارِسٍ	وَجَدُوهُ لِلتَّبَعِينَ بِمُوكَلٍ
يَهْوَى كَاهُوتِ الْعُقَابِ وَقَدَرَاتٍ	صِيدَاءَ، وَيَنْتَصِبُ انْتِصَابَ الْأَجْدَلِ
مَتَوَجِّسٍ بِرَقِيقَتَيْنِ كَأَنَّمَا	تُرْيَانٍ مِنْ وَرَقٍ عَلَيْهِ مَكَلَلٍ
مَا إِنْ يَصَافُ قَدْىَ وَلَوْ أَوْرَدَتْهُ	يَوْمًا خَلَاتِقُ حَمْدَوِيهِ الْأَحُولِ
ذَنْبٌ كَمَا سَحَبَ الرِّشَاءَ يَذْبَعُ عَنْ	عُرْفٍ، وَعَرَفٌ كَالْقَنْعِ الْمَسْبَلِ
جَذْلَانُ يَنْفُضُ عُذْرَةً فِي غُرَّةٍ	يَقْقُ تَسِيلَ حَجُولَهَا فِي جَنْدَلٍ
كَالِرَأْمِ النَّشْوَانِ أَكْثَرُ مَشِيهِ	عَرْضًا عَلَى السَّنَنِ الْبَعِيدِ الْأَطُولِ
ذَهَبُ الْأَعَالَى حَيْثُ تَذْهَبُ مَقْلَةٌ	فِيهِ يَنْظُرُهَا حَدِيدُ الْأَسْفَلِ
هَزَجُ الْعَصِيلِ كَأَنَّ فِي نَفَاتِهِ	نَبْرَاتُ مَعْبِدٍ فِي الثَّقِيلِ الْأَوَّلِ
مَلَكُ الْقُلُوبِ، فَإِنْ بَدَأَ أُعْطِيَنِيهِ	نَظَرَ الْحَبِّ إِلَى الْحَبِيبِ الْمَقْبَلِ

ألا تراه كيف استطرد بذكر حمدويه الأحوال الكاتب، وكأنه لم يقصد ذلك ؛ ولا أرادته وإنما جرته القافية ، ثم ترك ذكره وعاد إلى وصف الفرس ؛ ولو أقسم إنسان أنه ما بنى القصيدة منذ افتتحها إلا على ذكره ، ولذلك أتى بها على روى اللام ، لكان صادقا . فهذا هو الاستطراد .

ومن الفرق بينه وبين التخلص أنك في التخلص متى شرعت في ذكر المدح

أو المهجوة تركت ما كنت فيه من قبل بالكلية ، وأقبلت على ما تخلصت إليه من المديح  
والهجاء يتنا بعد ديت ؛ حتى تنقضى القصيدة ، وفي الاستطراد تتمرّ على ذكر الأمر الذي  
استطردت به مروراً كالبرق الخاطف ؛ ثم تتركه وتنسأه ، وتعود إلى ما كنت فيه كأنك  
لم تقصد قصداً ذلك ، وإنما عرض عروضاً . وإذا فهمت الفرق فاعلم أن الآيات التي تلونها  
إذا حقت وأمعنت النظر ، من باب الاستطراد ، لا من باب التخلص ، وذلك لأنه  
تعالى قال بعد قوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاحِشُونَ . قُلْ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ  
إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِينُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ  
وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ . وَقَطَعْنَا هَمُّ  
أَثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطاً أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ  
الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ  
وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا  
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> . فعاد إلى ما كان فيه أولاً ، ثم مرّ في هذه القصة ، وفي أحوال  
موسى وبنى إسرائيل حتى قارب الفراغ من السورة .

ومن لطيف التخلص الذي يكاد يكون استطراداً ، لولا أنه أفسده بالخروج إلى المدح ،  
قول أبي تمام في قصيدته التي يمدح بها محمد بن المهيم التي أولها :

أَسْقَى طَوْلَهُمْ أَجَشُّ هَزِيمٌ      وَغَدَتْ عَلَيْهِمْ نَضْرَةٌ وَنَعِيمٌ <sup>(٢)</sup>  
ظَلَمْتُكَ ظَالِمَةُ الْبَرَى      ظُلُومٌ وَالظُّلُمُ مِنْ ذِي قُدْرَةٍ مَذْمُومٌ  
زَعَمْتَ هَوَاكَ عَفَا الْغَدَاةَ كَاغَفَتْ      مِنْهَا طُلُولٌ بِاللَّوَى وَرَسُومٌ

(١) سورة الأعراف ١٥٨ - ١٦٠

(٢) ديوانه ٣ : ٢٨٩

لا والَّذِي هو عَالِمٌ أَنَّ النَّوَى صَبَرْتُ وَأَنَّ أبا الحسینِ کَرِیمُ  
مَاحُلْتُ عَمَّا تعهدين ولاغَدْتُ (١) نَفْسِي عَلَى إلفِ سِوَاكَ تَحُومُ  
فلو أتممتُ متغزلاً لكان مستطرداً لا محالة ، ولكنه نقض الاستطراد ، وغمس يده في  
المدح ، فقال بعد هذا البيت :

لحمد بن الهيثم بن شُبَّانَةَ مجدُّ إلى جَنبِ السَّماكِ مقيمُ  
ملك إذا نسبَ النَّدَى من مُلتَقَى طَرَفَيْهِ فَهُوَ أَخُّ لَهُ وَحَمِيمُ  
ومضى على ذلك إلى آخرها .

\*\*\*

ومن الاستطراد أن يحتال الشاعر لذكر ما يروم ذكره ، بوصف أمر ليس من غرضه ،  
ويدمج الغرض الأصلي في ضمن ذلك وفي غرضه ؛ وأحسن ما يكون ذلك إذا صرح بأنه  
قد استطرد ونص في شعره على ذلك ، كما قال أبو إسحاق الصَّابِي في أبيات كتبها إلى أبي  
القاسم عبد العزيز بن يوسف كاتب عضد الدولة ، كتبها إليه إلى شيراز وأبو إسحاق في بغداد ،  
وكانت أخبار فتوح عضد الدولة بفارس وكرمان وما والاها متواصلةً مترادفةً إلى العراق ،  
وكتب عبد العزيز واصله بها إلى عزِّ الدولة بختيار والصابيَّ يحيب عنها :

يَراکِبَ الجُسرَةَ العَيرانَةَ الأُجْدِ يَطوِي المَهاِمَةَ من سَهْلٍ إلى جَلَدِ  
أُبلغ أبا قاسمٍ - نفسى الفداء له - مَقالَةً من أخٍ للحقِّ معتمدِ  
في كلِّ يومٍ لكم فتحٌ يُشادُ به بين الأنام بذكر السَّيِّدِ العُضْدِ  
ومالنا مثله لکننا أبداً نجيبکم بجواب الحاسِدِ الکَمِدِ  
فأنت أكتب منى في الفتوح وما تجرى مجيباً إلى شأوى ولا أمدى

(١) الديوان :

\* ما زلتُ عن سننِ الودادِ ولا غَدْتُ \*

وماذمتُ ابتدائي في مكاتبةٍ ولا جوابكم في القرب والبعد  
لكنني رمت أن أثني على ملكٍ مستطرد بمدح فيه مطردٍ  
ولقد ظرُفَ وملح أبو إسحاق في هذه الأبيات ، ومتى خلا أو عرَى عن الظرف  
والملاحة ، ولقد كان ظرفاً ولباقةً كله !

وليس من الاستطراد ما زعم ابن الأثير الموصلي في كتابه المسمى " بالمثل <sup>(١)</sup> السائر " ، أنه  
استطراد ؛ وهو قول بعض شعراء الموصلي يمدح قرواش بن المقلد ، وقد أمره أن يصبث بهجاء  
وزيره سليمان بن فهد ، وحاجبه أبي جابر ومغنيه المعروف بالبرقيدي ، في ليلة من ليالي الشتاء  
وأراد بذلك الدعاية والولع بهم ، وهم في مجلس في شراب وأنس ، فقال وأحسن  
فيما قال :

وليلٍ كوجهِ البرقيديّ ظلمةً وبردٍ أغانيه وطولٍ قُرونه  
سَرَيْتُ ونومي فيه نومٌ مشردٌ كغفلِ سليمان بن فهدٍ ودينه  
على أولقٍ فيه التفاتٌ كأنه أبو جابر في خبطه وجنونه  
إلى أن بدا ضوه الصّباح كأنه سنًا وجهِ قِرواشٍ وضوء جبينه  
وذلك لأن الشاعر قصد إلى هجاء كل واحد منهم ، ووضع الأبيات لذلك ، وأمره  
قرواش رئيسهم وأميرهم بذلك ، فهاجم ومدحه ولم يستطرد . وهذه الابيات تشبيهات  
كلها مقصود بها الهجاء ، لم يأت بالعرض في الشعر كما يأتى الاستطراد .  
وهذا غلط من مصنف الكتاب .

## الأصل :

وهذه خطبة له عليه السلام :

وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مَنَزِلُ قُلْعَةٍ ، وَلَيْسَتْ بِدَارِ نَجْمَةٍ ؛ قَدْ تَزَيَّدَتْ بِغُرُورِهَا ،  
وَعَرَّتْ بِزِينَتِهَا . دَارٌ هَانَتْ عَلَى رَبِّهَا فَخَلَطَ حَلَالُهَا بِحَرَامِهَا ، وَخَيْرُهَا بِشَرِّهَا ، وَحَيَاتُهَا  
بِمَوْتِهَا ، وَخُلُوعُهَا بِمَرْحَا . لَمْ يُصِفِهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ ، وَلَمْ يَضِنَّ بِهَا عَنْ أَعْدَائِهِ .  
خَيْرُهَا زَهِيدٌ ، وَشَرُّهَا عَتِيدٌ ، وَجَمْعُهَا يَنْفَدُ ، وَمُلْكُهَا يُسْلَبُ ، وَعَامِرُهَا يَخْرَبُ . فَمَا  
خَيْرُ دَارٍ تَنْقُضُ نَقْصَ الْبِنَاءِ ، وَعُمُرُ يَفْنَى فِيهَا فَنَاءُ الزَّادِ ، وَمُدَّةٌ تَنْقَطِعُ انْقِطَاعَ  
السَّيْرِ !

أَجْعَلُوا مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ طَلِبَتِكُمْ ، وَأَسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ ،  
وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ آذَانَكُمْ قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ .

إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَبْكِي قُلُوبُهُمْ وَإِنْ ضَحِكُوا ، وَيَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَإِنْ  
فَرِحُوا ، وَيَكْثُرُ مَقْتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَإِنْ اغْتَبَطُوا بِمَا رَزَقُوا .

قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ ، وَحَضَرَ نَكْمُ كَوَاذِبِ الْآمَالِ ، فَصَارَتْ  
الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ الْآخِرَةِ ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ ؛ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ  
إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ ؛ مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْتُ السَّرَائِرِ ، وَسُوءُ الضَّمَائِرِ ؛ فَلَا  
تَوَازُرُونَ وَلَا تَنَاصَحُونَ ، وَلَا تَبَادُلُونَ وَلَا تَوَادُّونَ .

مَا بِالْكُمْ تَفْرَحُونَ بِالسَّيْرِ مِنَ الدُّنْيَا تُذَرِّكُونَهُ ، وَلَا يَحْزَنُكُمْ الْكَثِيرُ مِنَ  
الْآخِرَةِ تُحْزِمُونَهُ ! وَيُقَلِّقُكُمْ السَّيْرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ ؛ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي

وَجُوهِكُمْ ، وَقَلَّةَ صَبْرِكُمْ عَمَّا زُوِيَ مِنْهَا عَنْكُمْ ! كَأَنَّهَا دَارُ مُقَامِكُمْ ، وَكَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ عَلَيْكُمْ .

وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ عَيْنِهِ ؛ إِلَّا خَافَهُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ .

قَدْ تَصَافَيْتُمْ عَلَى رَفْضِ الْآجِلِ ، وَحُبِّ الْعَاجِلِ ، وَصَارَ دِينَ أَحَدِكُمْ لُقْمَةً عَلَى لِسَانِهِ ، صَنِيعَ مَنْ فَرَّغَ مِنْ عَمَلِهِ ، وَأُخْرَزَ رِضَا سَيِّدِهِ .

\*\*\*

### الشَّرْحُ :

قوله عليه السلام : « فَإِنِهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ » بضم القاف وسكون اللام ، أى ليست بمستوطنة . ويقال : هذا مجلس قُلْعَةٍ ، إذا كان صاحبه يحتاج إلى أن يقوم مرة بعد مرة . ويقال : هم على قُلْعَةٍ ، أى على رحلة ، ومن هذا الباب . قولهم : فلان قُلْعَةٌ ، إذا كان ينقلع عن سرجه ، ولا يثبت في البطش والصراع ، والقلمة أيضا : المال العارية ، وفي الحديث : « بئس المال القلعة » .

والتَّجْعَةُ : طلب الكلا في موضعه ، وفلان ينتجع الكلا ، ومنه انتجعت فلانا ، إذا أتيته تطاب معروفه .

ثم وصف هوان الدنيا على الله تعالى ، فقال : « من هوانها أنه خلط حلالها بحرامها... » الكلام ، مراده تفضيل الدار الآتية على هذه الحاضرة ، فإن تلك صفو كلها وخير كلها ؛ وهذه مشوبة ؛ والكدر والشر فيها أغلب من الصِّفْوِ والخير . ومن كلام بعض الصالحين : من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ، ولا يُنال ما عنده إلا بتركها . وروى : « ولم يضمن بها على أعدائه » ، والرواية المشهورة « عن أعدائه » ، وكلاهما مستعمل .

والزهيد : القليل ، والعديد : الحاضر . والسير : سير المسافر .

ثم أمرهم بأن يحملوا الفرائض الواجبة عليهم من جُحلة مطلوباتهم ، وأن يسألوا الله من الإعانة والتوفيق على القيام بحقوقه الواجبة . كما سألهم ، أى كما ألزمهم وافترض عليهم ، فسَمَى ذلك سؤالاً لأجل المقابلة بين اللفظين ، كما قال سبحانه : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وكما قال النبي صلى الله عليه وآله : « فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا » وكما قال الشاعر :

أَلَا لَا يَجْهَلَنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَجَهْلَ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ <sup>(٢)</sup>

ثم أمرهم أن يُسمِعوا أنفسهم دعوة الموت قبل أن يحضر الموت ، فيَحِلَّ بهم . ومثل قوله : « تبكى قلوبهم وإن ضحكوا » قول الشاعر ، وإن لم يكن هذا المقصد بعينه قصد :

كَمْ فَاقَةً مَسْتَوْرَةً بِمَرُوءَةٍ وَضُرُورَةٍ قَدْ غُطِّيَتْ بِتَجَهُّلٍ  
وَمِنْ ابْتِسَامٍ تَحْتَهُ قَلْبٌ شَجٍ قَدْ خَامَرَتْهُ لُوعَةٌ مَاتَنَجَلِي

والمقت : البغض : واغضبوا : فرحوا .

وقوله : « أَمَلَكْ بَكْم » مثل « أَوَّلَى بَكْم » . وقوله : « والعاجلة أذهب بكم من الآجلة » أى ذهبت العاجلة بكم واستولت عليكم أكثر مما ذهبت بكم الآخرة ، واستولت عليكم .

ثم ذكر أن الناس كلهم مخلوقون على فِطْرَةٍ واحدة ، وهى دين الله وتوحيده ؛ وإنما اختلفوا وتفرقوا باعتبار أمر خارجى عن ذلك ؛ وهو خبث سرائرهم وسوء ضمائرهم ، فصاروا إلى حالٍ لا يتوازرون ، أى لا يتعاونون ، والأصل الهمز ، آزرته ، ثم قلب الهمزة واواً ، وأصل قوله : « فلا توازرون » « فلا تتوازرون » فحذفت إحدى التاءين ، كقوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، أى لا تتناصرون ، والتبادل : أن يجودَ بعضهم على بعض بماله ويبيذه له .

(١) سورة الشورى ٤٠

(٢) لعمر بن كلثوم ، من المعلقات بشرح التبريزى ٢٣٨

(٣) سورة الصافات ٢٥ .

ومثل قوله عليه السلام « ما بالكم تفرحون بكذا ، ولا تحزنون لكذا ، ويقلقكم اليسير من الدنيا يفوتكم » من هذا قول الرضى رحمه الله :

نَقَصُ الجديدين من عمرى يزيدُ على ما ينقصان على الأيام من مالى <sup>(١)</sup>  
دهرٌ تؤثرُ فى جسمى نوابه فما اهتمى أن أودى بسرالى  
والضمير فى « يخاف » راجع إلى الأخ لا إلى المستقبل له ؛ أى ما يخافه الأخ من  
مواجهته بعينه .

قوله : « وصارَ دينُ أحدكم لُعقةً على لسانه » أخذه الفرزدق ، فقال للحسين بن على عليه السلام ، وقد لقيه قادمًا إلى العراق ، وسأله عن الناس : « أمّا قلوبهم فمك ، وأمّا سيوفهم فعليك ، والدين لُعقةٌ على ألسنتهم ، فإذا امتحسوا قلّ الديّانون » ، واللفظة مجاز ، وأصل اللُعقة شئ قليل يُؤخذ بالملمة من الإناء ، يصف دينهم بالزّارة والقلة كتلك اللعقة ؛ ولم ينع بآن جعله لُعقة حتى جعله على ألسنتهم فقط ، أى ليس فى قلوبهم .



## الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالنِّعَمِ ، وَالنُّعْمَ بِالشُّكْرِ ؛ نَحْمَدُهُ عَلَى آلَائِهِ ؛ كَمَا  
نَحْمَدُهُ عَلَى بَلَائِهِ ، وَنَسْتَغِيثُهُ عَلَى هَذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أَمَرَتْ بِهِ ، السَّرَّاعِ إِلَى  
مَا نُهَيْتَ عَنْهُ . وَنَسْتَغْفِرُهُ بِمَا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ ، وَأَحْصَاهُ كِتَابُهُ ؛ عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ ؛  
وَكِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ . وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانًا مِنْ عَيْنِ الْغُيُوبِ ، وَوَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ ؛  
إِيْمَانًا نَقَى إِخْلَاصُهُ الشُّرَكَ ، وَبَيَّنَّهُ الشُّكَّ . وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ  
لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، شَهَادَتَيْنِ تُصْعِدَانِ الْقَوْلَ ،  
وَتُرْفَعَانِ الْعَمَلَ ؛ لَا يَخِفُ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ ، وَلَا يَثْقُلُ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ مِنْهُ .

\*\*\*

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ وَبِهَا الْمَعَادُ ؛ زَادٌ مُبْلِغٌ ، وَمَعَادٌ  
مُنْجِحٌ ؛ دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ ، وَوَعَاَهَا خَيْرُ وَاعٍ ؛ فَأَسْمَعَ دَاعِيَهَا ، وَفَارَزَ دَاعِيَهَا .  
عِبَادَ اللَّهِ ؛ إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ حَمَتْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مُحَارِمَهُ ، وَالزَمَتْ قُلُوبَهُمْ خَافَتَهُ ؛ حَتَّى  
أَسْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ ؛ وَأَظْلَمَتْ هَوَاجِرَهُمْ ، فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ ، وَالرَّيَّ بِالظَّلْمِ ،  
وَأَسْتَفْرَبُوا الْأَجَلَ فَبَادَرُوا الْعَمَلَ ، وَكَذَّبُوا الْأَمَلَ فَلَا حَظَّوَالْأَجَلَ .

ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَعَذَاءٍ ، وَغَيْرِ وَعَبْرٍ ؛ فَمِنْ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتِرٌ <sup>(١)</sup> قَوْسُهُ ،  
لَا تُحْطَى سِهَامُهُ ، وَلَا تُؤَمِّسُ جِرَاحُهُ ، يَرْمِي أُلْحَى بِالْمَوْتِ ، وَالصَّحِيجَ بِالسَّقَمِ ،  
وَالنَّاجِيَ بِالْعَطَبِ ؛ آكِلٌ لَا يَشْبَعُ ، وَشَارِبٌ لَا يَنْقَعُ . وَمِنْ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ يَجْمَعُ

(١) مخطوطة النهج : « موتر » بالقشيد .

مَا لَا يَأْكُلُ ، وَيَبْنِي مَا لَا يَسْكُنُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ؛ لَا مَا لَا حَمَلٌ ، وَلَا بِنَاءً نَقَلَ .

وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْبُوطًا ، وَالْمَغْبُوطَ مَرْحُومًا ؛ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نَعِيمًا زَلًّا ، وَبُؤْسًا نَزَلًا .

وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرِفُ عَلَى أَمَلِهِ ، فَيَقْطَعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ ؛ فَلَا أَمَلٌ يُدْرِكُ ، وَلَا مُؤَمَّلٌ يُتْرَكُ . فَسُبْحَانَ اللَّهِ مَا عَزَّ سُرُورُهَا ! وَأَظْمَأَ رِيَّهَا ! وَأَضْحَى فَيْئُهَا !

لَا جَاءَ يُرَدُّ ، وَلَا مَاضٍ يَرْتَدُّ ؛ فَسُبْحَانَ اللَّهِ ، مَا أَقْرَبَ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ لِلْحَاقَةِ بِهِ ! وَأَبْعَدَ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ !

إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِإِشْرٍ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا عِقَابُهُ ، وَلَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا ثَوَابُهُ ؛ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَةِ عِيَانُهُ أَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ ؛ فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعِيَانِ السَّمَاعُ ، وَمِنَ الْغَيْبِ الْخَبِيرُ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْآخِرَةِ ، خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْآخِرَةِ وَزَادَ فِي الدُّنْيَا ، فَكَمْ مِنْ مَنْقُوصٍ رَاحَ ، وَمَزِيدٍ خَاسِرٍ !

إِنَّ الَّذِي أَمَرْتُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نُهَيْتُمْ عَنْهُ ، وَمَا أَحِلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ، فَذَرُّوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ ، وَمَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ ، قَدْ تَكَفَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ ، وَأَمَرْتُمْ بِالْعَمَلِ ؛ فَلَا يَكُونَنَّ الْمَضْمُونُ لَكُمْ طَلَبُهُ أَوْلى بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ عَمَلُهُ ، مَعَ أَنَّهُ وَاللَّهِ لَقَدْ أُعْتَرِضَ الشَّكُّ ، وَدَخَلَ الْيَقِينُ ، حَتَّى كَانِ الَّذِي ضَمِنَ لَكُمْ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ ، وَكَانَ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْكُمْ قَدْ وُضِعَ عَنْكُمْ . فَبَادِرُوا الْعَمَلَ ، وَخَافُوا بَفْتَةَ الْأَجَلِ ، فَإِنَّهُ لَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الْعُمُرِ ، مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ . مَا لَاتَ الْيَوْمَ مِنَ الرِّزْقِ رُجَى غَدًا زِيَادَتُهُ ، وَمَا فَاتَ أَمْسٍ مِنَ الْعُمُرِ لَمْ يُرْجَ الْيَوْمَ

رَجَعْتُهُ . الرَّجَاءُ مَعَ الْجَنَائِ ، وَالْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِي ، فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ  
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ !



### الْبُيُوتُ :

لقائل أن يقول : أما كونه واصل الحمد له من عباده بالنعم منه عليهم في ملوم ؛ فكيف قال :  
إنه يصلُّ النعم المذكورة بالشكر ، والشكر من أفعال العباد ؛ وليس من أفعاله ليكون  
واصلًا للنعم به ؟

وجواب هذا القائل ، هو أنه لما وفق العباد للشكر بعد أن جعل وجوبه في عقولهم  
مقررا ، وبعد أن أقدم عليه ، صار كأنه الفاعل له ، فأضافه إلى نفسه توسعا ، كما يقال :  
أقام الأمير الحد ، وقتل الوالي اللص ؛ فأما حمدُه سبحانه على البلاء ، كحمده على الآلاء  
فقد تقدم القول فيه . ومن الكلام المشهور : « سبحانه من لا يحمد على المكروه سواء » ،  
والسر في أنه تعالى إنما يفعلُ المكروه بنا لمصلحتنا ، فإذا حمدناه عليه فإنما حمدناه على  
نعمته أنعم بها ، وإن كانت في الظاهر بليّة وألما .

فإن قلت : فقد كان الأحسن في البيان أن يقول : « نحمده على بلائه ، كما نحمده على آلائه » .  
قلت : إنما عكس لأنه جاء باللفظين في معرض ذكر النعم والشكر عليها ، فاستهجن  
أن يأتى بلفظة الحمد على البلاء للمنافرة التي تكون بينهما ، فقال : نحمده على هذه الآلاء  
التي أشرنا إليها ؛ التي هي آلاء في الحقيقة . وهذا ترتيب صحيح منتظم .

ثم سأل الله أن يعينه على النفس البطيئة عن المأمور به ، السريعة إلى المنهى عنه . ومن  
دعاء بعض الصالحين : اللهم إني أشكو إليك عدوًا بين جنبي قد غلب على .

وفسر قوم من أهل الطريقة والحقيقة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِينَ يُلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غَاظَةً ﴿١﴾ قالوا : أراد مجاهدة النفوس .  
ومن كلام رسول الله صلى الله عليه وآله : « أبت الأنفس إلا حبَّ المال والشرف ، وإنَّ  
حبَّهما لأذهبُ بدين أحدكم من ذئبين ضاريين باتا في زريبة غنم إلى الصباح ، فمذا  
يُبقيان منها ! »

ثم شرع في استغفار الله سبحانه من كلِّ ذنب ، وعبر عن ذلك بقوله : « ممَّا أحاط به  
علمه ، وأحصاه كتابه » ؛ لأنه تعالى عالم بكلِّ شيء ، ومحيط بكلِّ شيء ؛ وقد أوضح ذلك  
بقوله : « علم غير قاصر ، وكتاب غير مغادر » ، أى غير مبقٍ شيئاً لا يحصيه ، قال تعالى :  
﴿ مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُحْصَاهَا ﴾ (٢) .

ثم قال : « ونؤمن به إيمان من عاين وشاهد » ، لأنَّ إيمان العيان أخصُّ  
وأوثق من إيمان الخبر ، فإنه ليس الخبر كالعيان ؛ وهذا إشارة إلى إيمان العارفين الذين هو  
عليه السلام سيدهم ورئيسهم ؛ ولذلك قال : « لو كشف الغطاء ما ازددتُ يقينا » .  
وقوله : « تُسعدان القول » إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ  
وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (٣) وروى : « تسعدان القول » بالسین ، أى هما شهادتان  
بالقلب يعاضدان الشهادة باللسان ، ويسعدانها .

ثم ذكر أنَّهما شهادتان لا يخفَّ ميزانُهما فيه ، ولا يثقلُ ميزانُ رُفعا عنه .  
أمَّا إنه لا يثقلُ ميزانُ رُفعا عنه ؛ فهذا لا كلام فيه ؛ وإنما الشأن في القضية الأولى ، لأنَّ  
ظاهر هذا القول يشعر بمذهب المرجئة الخُلص ؛ وهم أصحاب مقاتل بن سليمان ، القائلون إنَّه  
لا يضرُّ مع الشهادتين معصية أصلاً ، وإنَّه لا يدخل النار مَنْ في قلبه ذرَّة من الإيمان ،

(١) سورة التوبة ١٢٣

(٢) سورة الكهف ٤٩

(٣) سورة فاطر ١٠ .

ولم على ذلك احتجاج قد ذكرناه في كتبنا الكلامية ، فنقول في تأويل ذلك إنه لم يحكم بهذا على مجرد الشهادتين ، وإنما حكم بهذا على شهادتين مقيدتين ، قد وصفهما بأنهما يصعدان القول ، ويرفعان العمل ، وتأنك الشهادتان المقيدتان بذلك القيد ، إنما هما الشهادتان اللتان يقارنهما فعل الواجب وتجنب القبيح ، لأنه إن لم يقارنهما ذلك لم يرفعا العمل ، وإذا كان حكمه عليه السلام بعد خفة ميزان هافيه ، إنما هو على شهادتين مقيدتين لا مطلقتين ، فقد بطل قول من يجعل هذا الكلام حجة للرجة .

ثم أخذ في الوصاة بالتقوى ، وقال « إنها الزاد في الدنيا الذي يزود منه لسفر الآخرة وبها المعاذ ، مصدر من عذت بكذا ، أى لجأت إليه واعتصمت به .

ثم وصفهما - أعنى الزاد والمعاذ - فقال : « زاد مُبلغ » ، أى يبلغك المقصد والغاية التى تسافر إليها ، ومعاذ منجح ، أى يصادف عنده النجاح .

دعا إليها : أسمع داع ، يعنى البارئ سبحانه ، لأنه أشد الأحياء إسماعا لما يدعوم إليه وبناء « أفضل » هاهنا من الرباعى ، كما جاء ما أعطاه للمال ؛ وما أولاه للمعروف ! وأنت أكرم لى من زيد ، أى أشد إكراما ؛ وهذا المكان أفقر من غيره ، أى أشد إفقارا ، وفى المثل « أفلس من ابن المذلق » <sup>(١)</sup> ، وروى : « دعا إليها أحسن داع » ، أى أحسن داع دعا ، ولا بد من تقدير هذا المميز لأنه تعالى لا توصف ذاته بالحسن ، وإنما يوصف بالحسن أفعاله .

ووعاها خير راع ، أى من وعّاها عنه تعالى وعقلها وأجاب تلك الدعوة ، فهو خير راع . وقيل : عنى بقوله : « أسمع داع » رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعنى بقوله : « خير راع » نفسه ، لأنه أنزل فيه : ﴿ وَنَعِيهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> والأول أظهر .

(١) فى القاموس : « وابن المذلق من عبد شمس لم يكن يجد بيت ليلة ، ولا أبوه ولا أجداده ، فقيل : أفلس من ابن المذلق » .

(٢) سورة الحاقة ١٢

ثم قال : « فاسمع داعيها » أى لم يبق أحداً من المكلفين إلا وقد أسمعه تلك الدعوة .  
 وفاز داعيها ، أفلح مَنْ فهمها وأجاب إليها ، لا بد من تقدير هذا ؛ وإلا فأى فوز يحصل لمن  
 فهم ولم يجب ! والتقوى : خشية الله سبحانه ومراقبته فى السر والعلن ، والخشية أصلُ  
 الطاعات ، وإليها وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup>  
 وقوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
 قوله : « حتى أسهرت لياليم ، وأظلمات هواجرم » من قول العرب « نهاره  
 صائم ، وليله قائم » ؛ نقلوا الفعل إلى الظرف ، وهو من باب الاتساع الذى يجرون فيه الظروف  
 مجرى المفعول به ، فيقولون : الذى سهرته يوم الجمعة ، أى سرت فيه ، وقال :

• ويوم شهدناه سليماً وعامراً <sup>(٣)</sup> •

أى شهدنا فيه سليماً ، وقد اتسعوا فاضافوا إلى الظروف فقالوا :

• يا سارق الليلة أهل الدار <sup>(٤)</sup> •

وقال تعالى : ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ <sup>(٥)</sup> فأخرجوها بالإضافة عن الظرفية .

قوله عليه السلام : « فأخذوا الراحة النَّصَب » يروى : « فاستبدلوا الراحة » والنَّصَب :  
 التعب . واستقر بوا الأجل : رأوه قريباً .

فإن قلت : لماذا كرر لفظة « الأجل » ، وفى تكرارها مخالفة لفنّ البيان ؟

قلت : إنه استعمالها فى الموضعين بمعنىين مختلفين ، فقوله : « استقر بوا الأجل » يعنى  
 المدة . وقوله : « فلا حظوا الأجل » يعنى الموت نفسه .

(٢) سورة الطلاق ٢

(١) سورة الحجرات ١٣

(٣) الكتاب ١ : ٩ ، ونسبه لبعض بنى عامر ، وبقية :

• قليل سوى طعن النّهار نوافله •

(٤) الكتاب لسيبويه ١ : ٨٩ ، ونسبه إلى بعض الرجاز .

(٥) سورة سبأ ٣٣ .

ويروى : « موتر » و « وموتر » بالتشديد . ولا تؤمى جراحه : لا تطبّ  
ولا تصلح ، أسوت الجرح ، أى أصلحته . ولا ينقع : لا يروى ؛ شرب حتى تقع ، أى شفى  
غليله ، وماء ناعم ؛ وهو كالناجع ، وما رأيتُ شربة أنقع منها .

وإلى قوله عليه السلام : « يجمع ما لا يأكُل ، ويبنى ما لا يسكن » نظر الشاعر ، فقال :  
أموالنا لذوى الميراث نجتمعها ودورنا لخراب الدهر نبنىها  
وقال آخر :

أَلَمْ تَرَ حَوْشَبًا أَمْسَى يَبْنِي بِنَاءَ نَفْعِهِ لَبْنِي بُقَيْلَةٍ  
يُؤْمَلُ أَنْ يَعْمُرَ عَمْرَ نُوْحٍ وَأَمْرَ اللَّهِ يَطْرُقُ كُلَّ لَيْلَةٍ

قوله : « ومن غيرها أنك ترى للرحوم مغبوطا والمغبوط مرحوما » ، أى يصير الفقير غنيا  
والغنى فقيرا ، وقد فسره قوم فقالوا : أراد أنك ترى مَنْ هو فى باطن الأمر مرحوم ، مغبوطا ،  
وترى مَنْ هو فى باطن الأمر مغبوط ، مرحوما ، أى تحسب ذاك وتتخيّله ؛ وهذا التأويل  
غير صحيح ، لأن قوله بعده : « ليس ذلك إلا نعيما زل ، وبؤسا نزل » ، يكذّبه ويصدّق  
التفسير الأول .

وأضحى فيها ، من أضحى الرجل إذا برز للشمس . ثم قال : « لاجاء يُردّ ولا ماضٍ  
يرتد » أى يسترد ويسترجع ، أخذه أبو العتاهية فقال :

فَلَا أَنَا رَاجِعٌ مَا قَدْ مَضَى لِي وَلَا أَنَا دَافِعٌ مَا سَوْفَ يَأْتِي

وإلى قوله : « ما أقرب الحى من الميت للحاقه به ، وما أبعد الميت من الحى  
لانتقاعه عنه » نظر الشاعر ، فقال :

يَابْعِيدَا عَنِّي وَلَيْسَ بَعِيدًا مِنْ لِحَاقِي بِهِ سَمِيعٌ قَرِيبٌ

صِرْتُ بين الوردى غريباً كما أَنْتَ تحت الثرى وحيد غريب  
فإن قلت : ما وجه تقسيمه عليه السلام الأمور التي عدّها إلى الفناء والعناء ،  
والغَيْرَ والعَبْرَ ؟

قلت : لقد أصاب الثغرة وطبق المفصل ؛ ألا تراه ذكّر في الفناء رَمَى الدهر الإنسان  
عن قَوْسِ الردى ، وفي العناء جَمَعَ ما لا يَأْكُل ، وبناء ما لا يسكن ، وفي الغَيْرَ الفقر بعد الغنى  
والغنى بعد الفقر ، وفي العِبْرَ اقْطَاعَ الأجل الأمل ؛ فقد ناط بكل لفظة ما يناسبها .  
وقد نظر بعضُ الشراء إلى قوله عليه السلام : « ليس شيء بشرّ من الشرِّ إلا عقابه » ،  
وليس شيء بخير من الخير إلا ثوابه » فقال :

خير البضائع للإنسان مكرُمة      تنمى وتركو إذا بارت بضائعه  
فالخير خيرٌ ، وخير منه فاعله      والشرّ شرٌّ ، وشرّ منه صانعه

إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام استثنى للعقاب والثواب ، والشاعر جعل مكانهما  
فاعل الخير والشر .

ثم ذكر ن كل شيء من أمور الدنيا المرغبة والمرهبة ، سماعه أعظم من عيانه ،  
والآخرة بالعكس ؛ وهذا حق ؛ أما القضية الأولى فظاهرة ، وقد قال القائل :

أهتزُّ عند تمنى وصلها طرباً      وربّ أمنية أحلى من الظفر

ولهذا يحرص الواحد منا على الأمر ، فإذا بلغه برّد وفرّ ، ولم يحده كما كان يظنّ في  
اللذة . ويوصف لنا البلد البعيد عنا ، بالخصب والأمن والعدل ، وسماح أهله ، وحسن نسائه ،  
وظرف رجاله ، فإذا سافرنا إليه لم نجدّه كما وصّف ؛ بل ربما وجدنا القليل من ذلك ، ويوصف  
لنا الإنسان الفاضل بالعلم بفنون من الآداب والحكم ، ويبالغ الواصفون في ذلك . فإذا  
لخبرناه وجدناه دون ما وصّف ؛ وكذلك قد يخاف الإنسان حبساً أو ضرباً أو نحوهما فإذا  
( ١٧ - نهج ٧ )



وقع فيهما هان ما كان يتخوّفه ، ووجد الأمر دون ذلك ، وكذلك القتل والموت ؛ فإنّ ما يستعظمه الناس منهما دون أمرهما في الحقيقة ، وقد قال أبو الطيب - وهو حكيم الشعراء :

كُلّ ما لم يكن من الصَّعبِ في الأذى      نفسٌ سهِّلَ فيها إذا هو كاتا <sup>(١)</sup>  
ويقال في المثل : لَجِ الخوفُ تأمّن . وأما أحوالُ الآخرة فلا ريب أن الأمر فيها بالضدّ من ذلك ؛ لأنّ الذي يتصوره الناس من الجنة أنّها أشجار وأنهار وما كول ومشروب ، وجماع ، وأمرها في الحقيقة أعظم من هذا وأشرف ، لأنّ ملاذّها الروحانية المقارِنة لهذه الملاذّ المضادّة لها أعظم من هذه الملاذّ بطبقات عظيمة ، وكذلك أكثر الناس يتوهمون أنّ عذاب النار يكون أليما ويتنقضى ؛ كما يذهب إليه المرجئة ، أو أنه لا عذاب بالنار لمسلم أصلا ؛ كما هو قول الخُلص من المرجئة ، وأنّ أهل النار يألّفون عذابها فلا يستضرّون به إذا تطاول الأمد عليهم ؛ وأمر العذاب أصعب مما يظنون ؛ خصوصا على مذهبنّا في الوعيد ؛ ولولم يكن إلّا آلام النفوس باستشعارها سخط الله تعالى عليها ، فإنّ ذلك أعظم من ملاقة جرم النار لبدن الحيّ .

وفي هذا الموضوع أبحاث شريفة دقيقة ، ليس هذا الكتاب موضوعا لها .  
ثم أمرهم بأن يكتفوا من عيان الآخرة وغييبها بالسمع والخبر ، لأنّه لا سبيل ونحن في هذه الدار إلى أكثر من ذلك .

وإلى قوله : « ما نقص من الدنيا وزاد في الآخرة ؛ خيرٌ مما نقص من الآخرة وزاد في الدنيا » نظر أبو الطيب ، فقال ؛ إلّا أنّه أخرجه في مخرج آخر :

بلاد ما شهيتَ رأيتَ فيها      فليس يفوتها إلّا كرام <sup>(٢)</sup>

(١) ديوانه ٤ : ٢٤١

(٢) ديوانه ٤ : ٧٣

فهلّا كان نقصُ الأهل فيها وكان لأهلها منها التّمائمُ

ثم قال : « فكم من منقوص في دنياه وهو راجح في آخرته ، وكم من مزيد في دنياه وهو خاسر في آخرته » . ثم قال : إنّ الذي أمرتم به أوسع من الذي نهيتم عنه ، وما أحلّ لكم أكثر مما حرّم عليكم ؛ الجملة الأولى هي الجملة الثانية بعينها ، وإنّما أتى بالثانية تأكيداً للأولى وإيضاحاً لها ، ولأنّ فن الخطابة والكتابة هكذا هو ، وينتظم كلتا الجملتين معنى واحد ، وهو أنّ فيما أحلّ الله غنى عمّا حرّم ، بل الحلال أوسع ؛ ألا ترى أنّ المباح من المأكّل والمشرب أكثر عدداً وأجناساً من المحرّمات ! فإنّ المحرّم ليس إلا الكلب والخنزير وأشياء قليلة غيرها ، والمحرّم من المشروب الخمر ونحوها من المسكر ؛ وما عدا ذلك حلال أكله وشربه ، وكذلك القول في النكاح والتسرّي ، فإنّهما طريقان مهيّعان إلى قضاء الوطر ، والتفاح طريق واحد ، والطريقان أكثر من الطريق الواحد .

فإن قلت : فكيف قال : « إنّ الذي أمرتم به » فسعى المباح مأموراً به ؟

قلت : قد سعى كثير من الأصوليين المباح مأموراً به ، وذلك لاشتراكه مع المأمور به في أنّه لا حرج في فعله ، فأطلق عليه اسمه . وأيضاً فإنه لمّا كان كثير من الأمور التي عددها مندوباً أطلق عليه لفظ الأمر ، لأنّ المندوب مأمور به ؛ وذلك كالنكاح والتسرّي وأكل اللحوم ؛ التي هي سبب قوة البدن ، وشرب ما يصلح المزاج من الأشرطة التي لا حرج في استعمالها . وقال بعض العقلاء لبنيه : يا بني ؛ إنه ليس شيء من اللذة ناله أهلُ الخسارة بخسارتهم إلّا ناله أهلُ المروءة والصيانة بمروءتهم وصيانتهم ؛ فاستتروا بستر الله . ودخل إنسان على عليّ بن موسى الرضا عليه السلام ، وعليه ثياب مرتفعة القيمة ؛ فقال : يا بن رسول الله ، أتلبس مثل هذا ؟ فقال له : من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق !

ثم أمر بالعمل والعبادة ، ونهى عن الحرص على طلب الرزق ، فقال : إنكم أمرتم بالأول وضمن لكم الثانى ؛ فلا تجعلوا المضمون حصوله لكم هو المخصوص بالحرص والاجتهاد ؛ بل ينبى أن يكون الحرص والاجتهاد فيما أمرتم بعمله وهو العبادة . وقد يتوهم قوم أنه ارتفع «طلبه» بـ «المضمون» ؛ كقولك : المضروب أخوه ؛ وهذا غلط لأنه لم يضمن طلبه ، وإنما ضمن حصوله ؛ ولكنه ارتفع ؛ لأنه مبتدأ وخبره أولى ؛ وهذا المبتدأ والخبر فى موضع نصب ، لأنه خبر « يكونن » أوارتفع لأنه بدل من «المضمون» ؛ وهذا أحسن وأولى من الوجه الأول ؛ وهو بدل الاشتمال .

ثم ذكر أن رجعة العمر غير مرجوة ، ورجعة الرزق مرجوة ؛ أوضح ذلك بأن الإنسان قد يذهب منه اليوم درهم فيستعيضه ؛ أى يكتسب عوضه فى الغد ديناراً ، وأما « أمس » نفسه فستحيل أن يعود ولا مثله ، لأن الغد وبعد الغد محسوب من عمره ؛ وليس عوضاً من أمس الذاهب . وهذا الكلام يقتضى أن العمر مقدور ، وأن المكاسب والأرزاق إنما هى بالاجتهاد ، وليست محصورة مقدرة ، وهذا يناقض فى الظاهر ما تقدم من قوله : « إن الرزق مضمون فلا تحرصوا عليه » ، فاحتاج الكلام إلى تأويل ، وهو أن العمر هو الظرف الذى يوقع المكلف فيه الأعمال الموجبة له السعادة العظمى ، والمخلصة له من الشقاوة العظمى ؛ وليس له ظرف يوقعها فيه إلا هو خاصة ، فبكل جزء منه إذا فات من غير عمل لما بعد الموت ، فقد فات على الإنسان بنفاته ما لا سبيل له إلى استدراكه بعينه ولا اعتزام مثله ، لأن المثل الذى له إنما هو زمان آخر ، وليس ذلك فى مقدور الإنسان ، والزمان المستقبل الذى يعيش فيه الإنسان لم يكتسبه هو لينسب إليه ، فيقال : إنه حصله عوضاً مما انقضى وذهب من عمره ؛ وإنما هو فعل غيره ؛ ومع ذلك فهو معدّ ومهيأ لأفعال من العبادة توقع فيه ، كما كان الجزء الماضى معداً لأفعال

توقع فيه ، فليس أحدهما عوضاً عن الآخر ولا قائماً مقامه ، وأما المنافع الدنيوية كالمآكل والمشارب والأموال ، فإن الإنسان إذا فاتته شيء منها قَدَرَ على إزجماعه بعينه ، إن كانت عينه باقية ، وما لا تبقى عينه يقدر على اكتساب مثله ، والرزق وإن كان مضموناً من الله إلا إنَّ للحركة فيه نصيباً ، أما أن يكون شرطاً أو أن يكون هو بذاته من أثر قدرة الإنسان ، كحركته واعتماده وسائر أفعاله ، ويكون الأمر بالتوكل والنهي عن الاجتهاد في طلب الرزق على هذا القول ، إنما هو نهى عن الحرص والجشع والتهالك في الطلب ؛ فإنَّ ذلك قبيح يدلُّ على دناءة الهمة وسقوطها .

ثم هذه الأغراض الدنيوية إذا حصلت أمثالها بعد ذهابها قامت مقام الذاهب ، لأنَّ الأمر الذى يراد الذاهب له يمكن حصوله بهذا المكتسب ؛ وليس كذلك الزمان الذاهب من العمر ، لأنَّ العبادات والأعمال التى كان أمس متعيناً لها ، لا يمكن حصولها اليوم ، على حدِّ حصولها أمس ، فافترق البابان : باب الأعمال ، وباب الأرزاق .

وقوله : « الرجاء مع الجأى ، واليأس مع الماضى » ، كلام يجرى مجرى المثل ، وهو تأكيد للمعنى الأول ، وجعل الجأى مرجوًّا لأنه لا يعلم غيبه ، قال الشاعر :

مَا مَضَى فَاتَ وَالْمَقْدَرُ غَيْبٌ وَلَكَ السَّاعَةُ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا

وقوله : « حق تقاته » أى حق تقيته ، أى خوفه ، اتقى يتقى تقيّة وتقاة ، ووزنها

« فَعْلَةٌ » وأصلها الياء ، ومثلها أنخم نخمة ، واتهم تهمة .

ومن مظنة له عليه السلام في الاستسقاء :

الأفضل :

اللَّهُمَّ قَدْ أَنْصَحْتُ جِبَالَنَا ، وَأَغْبَرْتُ أَرْضَنَا ، وَهَامَتِ دَوَابُّنَا ، وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا ،  
وَعَجَّتْ بِجِيجِ الشَّكَايِ عَلَى أَوْلَادِهَا ، وَمَلَّتِ التَّرَدُّدَ فِي مَرَاتِعِهَا ، وَالْحَنِينَ إِلَى مَوَارِدِهَا ،

اللَّهُمَّ فَارْحَمِ أُنِينَ آلَانَةِ ، وَحَنِينَ الْخَلَاءَةِ !

اللَّهُمَّ فَارْحَمِ حَبْرَهَا فِي مَذَاهِبِهَا ، وَأُنِينَهَا فِي مَوَالِجِهَا !

اللَّهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ أَعْتَكَرْتَ عَلَيْنَا حَدَايِدُ السِّنِينَ ، وَأَخْلَفْتَنَا مَخَايِلُ  
الْجُودِ ؛ فَكُنْتَ الرَّجَاءَ لِلْمُبْتَئِسِ ، وَالْبَلَغَ لِلْمُلْتَمِسِ .

نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ ، وَمُنِعَ الْفَعَامُ ، وَهَلَكَ السَّوَامُ ؛ أَلَا تُوَاخِذُنَا بِأَعْمَالِنَا ؛  
وَلَا تَأْخُذُنَا بِذُنُوبِنَا ؛ وَأَنْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُنْبَعِقِ ، وَالرَّبِيعِ الْمُنْدِقِ ،  
وَالنَّبَاتِ الْمُوْنِقِ ، سَحًّا وَابِلًا ، تُخَيِّ بِهٍ مَاقَدَ مَاتَ ، وَتَرُدُّ بِهِ مَاقَدَ فَاتَ .

اللَّهُمَّ سُقْيَا مِنْكَ مُخَيِّةٌ مُرْوِيَةٌ ، تَامَةٌ عَامَّةٌ ، طَيِّبَةٌ مُبَارَكَةٌ ، هَنِئِنَّةً مَرِيئَةً مَرِيئَةً ،  
زَاكِيًا نَبْتَهَا ، ثَامِرًا فَرْعَهَا ، نَاضِرًا وَرَقَهَا ، تُنْعِشُ بِهَا الضَّعِيفَ مِنْ عِبَادِكَ ، وَتُخَيِّ بِهَا  
الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ !

اللَّهُمَّ سُقْيَا مِنْكَ تُعْشِبُ بِهَا نَجَادُنَا ، وَتَجْرِي بِهَا وَهَادُنَا ، وَيُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا ،  
وَتُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا ، وَتَعِيشُ بِهَا مَوَاشِينَا ، وَتَنْدِي بِهَا أَقَاصِينَا ، وَتَسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِينَا ؛  
مِنْ بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ ، وَعَطَايَاكَ الْجَزِيلَةِ ، عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُرْمِلَةِ ، وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ . وَأَنْزِلْ  
عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضِلَةً ، مِذْرَارًا هَاطِلَةً ، يُدَافِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ ، وَيَحْفِزُ الْقَطَرُ مِنْهَا

الْقَطَرُ ، غَيْرَ خَلْبٍ بَرَقَهَا ، وَلَا جَهَامٍ عَارِضَهَا ، وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا ، وَلَا شَفَّانٍ ذِهَابُهَا ،  
حَتَّى يُخْصِبَ لِإِمْرَاعِهَا الْمُجْدِبُونَ ، وَيَحْنِيَا بِرَ كَتِهَا الْمُسْنِتُونَ ؛ فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ  
مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا ، وَتَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَأَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ .

\*\*\*

قال الشريف الرضي رحمه الله تعالى :

قوله عَلَيْهِ السَّلَام : « أَنْصَاحَتْ جِبَالُنَا » ، أَيْ تَشَقَّقَتْ مِنَ الْمَحُولِ ، يُقَالُ : أَنْصَحَ  
الثَّوْبُ ، إِذَا أُنْشَقَّ . وَيُقَالُ أَيْضًا : أَنْصَحَ النَّبْتُ ، وَصَاحَ وَصَوَّحَ ؛ إِذَا جَفَّ وَيَبَسَ ؛  
كُلُّهُ بِمَعْنَى .

وَقَوْلُهُ : « وَهَامَتْ دَوَابُّنَا » أَيْ عَطِشَتْ ، وَالْهَيْامُ : الْعَطَشُ .  
وَقَوْلُهُ : « حَدَايِرُ السَّيْنِ » ، جَمْعُ حَدَبَارٍ ؛ وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِي أَنْصَاها السَّيْرُ ؛ فَشَبَّهَ  
بِهَا السَّنَةَ الَّتِي فَشَا فِيهَا الْجُدْبُ ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ :

حَدَايِرُ مَا تَنْفَكُ إِلَّا مُنَاخَةٌ عَلَى الْخَسْفِ أَوْ نَزَمِي بِهَا بَلَدًا قَفْرًا<sup>(١)</sup>

وَقَوْلُهُ : « وَلَا قَزَعٌ رَبَابُهَا » ، الْقَزَعُ : الْقِطْعُ الصَّغَارُ الْمُتَفَرِّقَةُ مِنَ السَّحَابِ .  
وَقَوْلُهُ : « وَلَا شَفَّانٌ ذِهَابُهَا » فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ : « وَلَا ذَاتُ شَفَّانٍ ذِهَابُهَا » ، وَالشَّفَّانُ  
الرَّيْحُ الْبَارِدَةُ ، وَالذَّهَابُ : الْأَمْطَارُ اللَّيِّنَةُ ، فَحَذَفَ « ذَاتُ » لِعِلْمِ السَّامِعِ بِهِ .

\*\*\*

## الشُّنْخُ :

يجوز أن يريد بقوله : « وهامت دوابنا » معنى غير ما فسرهُ الشريف الرضى رحمه الله به ، وهو نُدودها وذهابُها على وجوهها لشدة المحل ، يقول : هام على وجهه ، يهيم هِمًّا وهِمَانًا .

والمرابض : مبارك الغنم ، وهى لها كالمواطن للإبل ، واحدها مَرَبِضٌ ، بكسر الباء مثل مجلس . وَتَجَّتْ : صرخت . ويحتمل الضمير فى « أولادها » أن يرجع إلى الشكالى ، أى كمجيج الشكالى على أولادهم ، ويحتمل أن يرجع إلى الدواب ، أى وَتَجَّتْ على أولادها كمجيج الشكالى ، وإنما وصفها بالتَّحْيِرِ فى مَرَابِضِها ، لأنها لشدة المحل تتحير فى مباركها ، ولا تدرى ماذا تصنع ؛ إن نهضت لترعى لم تجد رعيًا ، وإن أقامت كانت إلى انقطاع المادّة أقرب !

قوله : « وملت التردد فى مراتعها ، والحنين إلى مواردها » ، وذلك لأنها أكَثَرَتْ من التردد فى الأماكن التى كانت تعهد مراتعها فيها فلم تجد مرتعًا ، فَلَّتْ التَّردَادُ إليها ، وكذلك مَلَّتْ الحنين إلى الغدران والموارد التى كانت تعتادها للشرب ، فإِنَّهَا حَنَّتْ إليها لما فقدتها ، حتى ضجرت ويئست فَلَّتْ مما لا فائدة لها فيه .

والآلَة والحائِنة : الشاة والناقة ، ويقال : ماله حائِنة ولا آتَة . وأصل الأئين صوت المريض وشكواه من الوَصَب ، يقال : أَنْ يَثْنَ أَيْنًا وَأَنَا وَأَنَا .

والمواج : المداخل ؛ وإنما ابتداءً عليه السلام بذكر الأنعام وما أصابها من الجذب اقتفاءً بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولعادة العرب ، أما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله فإنه قال : « لولا البهائم الرَّتْعُ ، والصبيلىن الرَّتْعُ ، والشيوخ الرُّكْعُ ، لصبّ

عليكم العذاب صَبًّا » ، وقد ذهب كثير من الفقهاء إلى استحباب إخراج البهائم في صلاة الاستسقاء . وتقدير دعائه عليه السلام : اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ حَرَمْتَنا الغَيْثَ لسوء أعمالنا ، فأرحم هذه الحيوانات التي لَا ذَنْبَ لها ولا تؤاخذها بذنوبنا . وأما عادة العرب فإنهم كانوا إذا أصابهم المحل استسقوا بالبهائم ، ودعوا الله بها واسترحموه لها ؛ ومنهم من كان يجعل في أذنان البقر السِّلَع والعُشَر<sup>(١)</sup> ، ويصعد بها في الجبال والتلاع العالية ، وكانوا يُسْقَوْنَ بذلك ؛ وقال الشاعر :

أَجْعَلْ أَنْتَ بَيَقُورًا مَسْلَعًا ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ<sup>(٢)</sup>

فاعتكرت : رَدِفَ بعضها بعضا ، وأصل عَكَّرَ عطف . والمكرمة . الكرة ، وفي الحديث : قال له قوم : يا رسول الله ، نحن الفَرَارُونَ . فقال : « بل أنتم العَكَارُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ »<sup>(٣)</sup> .

والبيت الذي ذكره الرضی رحمه الله لذي الرِّمَّة ، لا أعرفه إلا « حراجيج » ، وهكذا رأيته بخط ابن الخشاب رحمه الله ، والحرجُوج : الناقة الضامرة في طول .

وفيه مسألة نحوية ، وهي أنه كيف نقَضَ النفي من « ماتنك » وهو غير جائز ، كما لا يجوز ما زال زيد إلا قائما ؟ وجوابها أن تنفك هاهنا تامة ، أى ماتن فصل ، ومناخة منصوب على الحال .

قوله : « وأخلفتنا مخايل الجود » ، أى كَلِّمًا شَمْنَا بَرَقًا ، واختلنا سحابا ، أخلفنا ولم يمتطر . والجود : المطر الغزير . ويروى : « مخايل الجود » بالضم .

(١) السِّلَع : نبات ، وقيل شجر مر . والعُشَر : شجر من العضاء ، وله صمغ حلو .

(٢) اللسان ١٠ : ٢٥ ، ونسبه إلى الورك الطائي .

(٣) النهاية لابن الأثير ٣ : ١٢٠ ؛ قال في شرحه : « أى الكرارون إلى الحرب ، والطفافون نحوها ؛ يقال للرجل الذي يولى عن الحرب ثم يكر راجعا إليها عكر واعتكر » .



والمبتس : ذو البؤس . والبلاغ للمتمس ، أى الكفاية للطالب . وتقول : قنط فلان ، بالفتح ، يقنط ويقنط ، بالكسر والضم ، فهو قانط . وفيه لغة أخرى قنط بالكسر ، يقنط قنطا ، مثل تعب يتعب تعباً ، وقناطة أيضاً ، فهو قنط . وقرئ : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وإنما قال : « ومنع الغمام » ؛ فبنى الفعل للمفعول به ؛ لأنه كره أن يضيف المنع إلى الله تعالى ، وهو منبع النعم ، فاقتضى حسن الأدب أنه لم يسم الفاعل . وروى « منع الغمام » ، أى ومنع الغمام القطر ، لحذف المفعول . والسوام : المال الراعى .

فإن قلت : ما الفرق بين « تؤاخذنا » وبين « تأخذنا » ؟  
قلت : المؤاخذة دون الأخذ ؛ لأن الأخذ الاستئصال ، والمؤاخذة عقوبة وإن قلت .

والسحاب المنبثق : المتبعج بالمطر ، ومثله المتبقق ، ومثله البعاق . والربيع المغدق : الكثير . والنبات المونق : المعجب .

وانتصب « سحاً » على المصدر . والوايل : المطر الشديد .  
ثم قال : « تُحْيِي به ماقد مات » ، أى يكاد يتلف بها من الزرع . وترد به ماقدفات ، أى يستدرك به الناس ماقاتهم من الزرع والحراث .

والسقى مؤنثة ؛ وهى الاسم من سقى . والريعة : الخصبية .  
و « ثامراً فرعها » : ذو ثمر ، كما قالوا : لابن وتامر ؛ ذو لبن وتمر .  
وتنمش : ترفع . والنجد : جمع نجد ، وهو ما ارتفع من الأرض . والوهاد : جمع وهد ، وهو المظمن منها ؛ وروى : « نجادنا » بالنصب على أنه مفعول .

قوله : « وتندى بها أقاصينا » ، أى الأبعد مِنّا . ويندى بها : ينتفع ، نديت بكذا ، أى انتفعت .

والضواحي : النواحي القريبة من المدينة العظمى . والمرملة : الفقيرة ، أرمل افتقر ونفد زاده . ووحشك المهمة : التى لا راعى لها ولا صاحب ولا مشفق .

وسماء مخضلة : تُخضِلُ النبات أى تبلّه ، وروى « مخضلة » أى ذات نبات وزروع مخضلة ؛ يقال : اخضلّ النبات اخضلالا ، أى ابتلّ ، وإنما أنث السماء وهو المطر وهو مذكر ، لأنه أراد الإمطار . والودق : المطر . ويحفز : يدفع بشدة ؛ وإذا دفع القطر القطر ، كان أعظم وأغزر له .

وبرق خُلب : لا مطر معه ، وسحاب جهام : لاماء فيه . والمجدبون : أهل الجذب . والمستنئون : الذين أصابتهم السنة وهى المحل والقحط الشديد .

\*\*\*

## [ صلاة الاستسقاء وآدابها ]

واعلم أنّ صلاة الاستسقاء عند أكثر الفقهاء سنة .  
وقال أبو حنيفة : لا صلاة للاستسقاء . قال أصحابه : يعنى ليست سنة فى جماعة ، وإنما يجوز أن يصلىّ الناس وحدانا ، قالوا : وإنما الاستسقاء هو الدعاء والاستغفار .  
وقال باقى الفقهاء كالشافعى وأبى يوسف ومحمد وغيرهم بخلاف ذلك . قالوا : وقد روى أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله صلى بالناس جماعة فى الاستسقاء ، فصلّى ركعتين ، جهراً بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه واستسقى . قالوا : والسنة أن يكون فى المصلّى ، وإذا أراد الإمام الخروج لذلك وعظ الناس ، وأمرهم بالخروج من المظالم والتوبة من المعاصى ، لأنّ ذلك يمنع القطر .

قالوا : وقد روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : إذا بُحِسَ السَّكِيالُ حُبِسَ القَطَرُ .  
وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قال : دواب الأرض تلعنهم ،  
بقولون : مُنِعْنَا القَطَرُ بخطايهم .

قالوا : ويأمر الإمام الناس بصوم ثلاثة أيام قبل الخروج ، ثم يخرج في اليوم الرابع  
رم صيام ويأمرهم بالصدقة ، ويستسقى بالصالحين من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه  
 وآله كما فعل عمر ، ويحضر معه أهل الصلاح والخير ، ويستسقى بالشيوخ والصبيان .  
واختلفوا في إخراج البهائم ، فمنهم من استحب ذلك ، ومنهم من كرهه . ويكره  
إخراج أهل الذمة ، فإن حضروا من عند أنفسهم لم يمنعوا . والغسل والسواك في صلاة  
الاستسقاء عندهم مسنونان ، ولا يستحب فيهما التطيب ، لأن الحال لا يقتضيه .  
وينبغي أن يكون الخروج بتواضع وخشوع وإخبات ، كما خرج رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وآله للاستسقاء .

قالوا : ولا يؤذن لهذه الصلاة ولا يقام ، وإنما ينادى لها : الصلاة جامعة ! وهي ركعتان  
كصلاة العيد ، يكبر في الأولى سبع تكبيرات ، وفي الثانية خمس تكبيرات .

قالوا : ويخطب بعد الصلاة خطبتين ، ويكون دعاء الاستسقاء في الخطبة الأولى .  
قالوا : فيقول : اللهم اسقنا غيثا مغيثا ، هنيئا مريثا مريعا ، غدقا مجللا طيبقا ، سحبا دائما .  
اللهم اسقنا الغيث ، ولا تجعلنا من القانطين . اللهم إن بالعباد والبلاد من اللأواء والضنك  
والجهد ما لا نشكوه إلا إليك . اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع ، واسقنا من  
بركات السماء . اللهم اكشف عنا الجهد والجوع والعزى ، واكشف عنا ما لا يكشفه  
غيرك . اللهم إنا نستغفرك ؛ إنك كنت غفارا ، فأرسل السماء علينا مدرارا .

قالوا : ويستحب أن يستقبل القبلة في أثناء الخطبة الثانية ، وبحول رداءه فيجعل ماعلى الأيمن على الأيسر ، وماعلى الأيسر على الأيمن تفاؤلا بتحول الحال . وكذا روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله فعل ، ويستحب للناس أن يحولوا أرديتهم مثله ، ويتركوها كما هي ، ولا يميدها إلى حالها الأولى إلا إذا رجعوا إلى منازلهم .

ويستحب أن يدعو في الخطبة الثانية سرًا فيجمع بين الجهر والسر ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ <sup>(١)</sup> وكقوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ <sup>(٢)</sup> . قالوا : ويستحب رفع اليدين هذا الدعاء ، وأن يكثروا من الاستغفار ، لقوله تعالى : ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فإن صلوا واستسقوا فلم يسقوا عادوا من الغد ، وصلوا واستسقوا ، وإن سقوا قبل الصلاة صلوا شكرًا وطلبًا للزيادة .

قالوا : ويستحب أن يقفوا تحت المطر حتى يصيبهم ، وأن يحسروا له عن رؤوسهم ؛ وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله حسر عن رأسه حتى أصابه مطر الاستسقاء . ويستحب إذا سال الوادي أن يغتسلوا فيه ، ويتوضئوا منه .

وقد استحب قوم من الفقهاء أن يخرج الناس للاستسقاء حفاة حاسرين ، والأكثر على خلاف ذلك .

فأما مذهب الشيعة في هذه المسألة فإن يستقبل الإمام القبلة بعد صلاة الركعتين ، فيكبر الله مائة تكبيرة ، ويرفع بها صوته ويكبر من حضر معه ، ثم يلتفت عن يمينه فيسبح الله مائة تسبيحة ، يرفع بها صوته ، ويسبح معه من حضر ، ثم يلتفت عن يساره فيهلل الله

(١) سورة نوح ٩

(٢) سورة الأنعام ٦٣

(٣) سورة نوح ١٠ ، ١١

مائة مرة ، يرفع بها صوته ، ويقول من حضر مثل ذلك ، ثم يستقبل الناس بوجهه ، فيحمد الله مائة مرة ، يرفع بها صوته ويقول معه مَنْ حضر مثل ذلك ؛ ثم يخطب بهذه الخطبة المروية عن أمير المؤمنين عليه السلام في الاستسقاء ، فإن لم يتمكن منها اقتصر على الدعاء .

## [ أخبار وأحاديث في الاستسقاء ]

وجاء في الأخبار الصحيحة رؤيا رقيقة في الجاهلية ؛ وهي رقيقة بنت أبي صيفي ابن هاشم بن عبد مناف<sup>(١)</sup> ، قالت رقيقة : تنابت على قريش سنون أقحلت<sup>(٢)</sup> الضرع وأرقت العظم ، فيينا أنا راقدة<sup>(٣)</sup> اللهم أو مهُومة<sup>(٤)</sup> [ ومعنى صنوى<sup>(٥)</sup> ] ، إذا أنا بهاتف صيت<sup>(٦)</sup> يصرخ بصوت صَحِل<sup>(٧)</sup> : يامعشر قريش ! إن هذا النبي المبعوث فيكم قد أظلتكم أيامه ، وهذا إبان نجومه<sup>(٨)</sup> ؛ فجيها<sup>(٩)</sup> بالخصب والحيا<sup>(١٠)</sup> . ألا فانظروا رجلا منكم عظاما جساما<sup>(١١)</sup> ، أبيض بَصًا ، أوظف الأهداب<sup>(١٢)</sup> ،

(١) وكانت لدة عبد المطلب بن هاشم .

(٢) أقحلت ، من قحل قحولا ، وقحل قحلا إذا يبس .

(٣) الرقود : النوم بالليل المستحكم الممتد ؛ ومنه قولهم : طريق مرقد ؛ إذا كان بينا ممتدا .

(٤) هوموا وتهوموا ؛ إذا هزوا هامهم من التعاس .

(٥) من الفائق .

(٦) الصيت : فيعل ، من صات يصوت ويصات كاليت من مات ، ويقال في معناه : صائت وصات ومصوات .

(٧) الصحل : الذي في صوته ما يذهب بجذته ؛ وهو مستلذ في السمع .

(٨) إبان نجومه : وقت ظهوره ، وهو فعلان ، من أب الشيء إذا تهبأ .

(٩) فجيها ، بألف مزيدة ، ويجوز التنوين والتكثير ، أى عجل .

(١٠) الحيا : المطر ؛ لأنه حياة الأرض .

(١١) الفائق : « طوالا » .

(١٢) أوظف الأهداب : طولها .

سهل الخدين ؛ أشمّ العرّنين ، له سُنّة <sup>(١)</sup> تهدي إليه . ألا فليخلص <sup>(٢)</sup> هو وولده ،  
وليدلف إليه من كلّ بطن رجل ، ألا فليشنوا <sup>(٣)</sup> عليهم من الماء ، وليمسّوا من الطيب ،  
وليطوفوا بالبيت سبعا ؛ وليكن فيهم الطيب الطاهر [ لداته ] <sup>(٤)</sup> فايسق الرجل ،  
وليؤمن القوم . ألا ففبتّم <sup>(٥)</sup> إذا ماشتّم .

قالت : فأصبحتُ — علم الله مدعورة قدّ <sup>(٦)</sup> قفّ جلدي ، وولّاه عقلي ، فاقصصت  
رؤياي على الناس ، فذهبت في شعاب مكة ، فوالحرمة والحرّم ؛ إن بقي أبطحىّ إلا  
وقال : هذا شية الحمد <sup>(٧)</sup> .

فتأمّت <sup>(٨)</sup> رجال قريش ، وانقضّ إليه من كلّ بطن رجل ، فشنّوا عليهم ماء ،  
ومسّوا طيبا ، واستلموا واطّوفوا ، ثم ارتقوا أبا قبّيس ، وطقّ القوم يدفون حول <sup>(٩)</sup>  
عبد المطلب ، ما إن يدرك سعيهم مهله <sup>(١٠)</sup> ؛ حتى استقرّوا بذروة الجبل ،  
واستكفّوا <sup>(١١)</sup> جانبيه .

فقام فاعتضد ابن ابنه محمدا صلى الله عليه وآله ، فرفعه على عاتقه ؛ وهو يومئذ غلام .

(١) الفائق : له فخر .

(٢) فليخلص : فليتميز هو وولده من الناس .

(٣) شن الماء : صبّه على رأسه .

(٤) زيادة من الفائق ؛ قال في شرحه : يعني أن مولده وموالد من مضى من آبائه كلها موصوف بالطهر  
والزكاء ، أو يراد أترابه ، وذكر الأتراب أسلوب من أساليبهم في تثبيت الصفة وتمكينها .

(٥) غنّم : مطرّم .

(٦) قف شعري : تقبض .

(٧) قال الزحشمري : اسم عبد المطلب عامر ؛ وإنما قيل له شية الحمد لشية كانت في رأسه ؛  
وعبد المطلب ، لأن هاشمًا تزوج سلمى بنت زيد النجارية ، فولدته ، فلما توفي هاشم وشب الغلام انتزع-  
المطلب عمه من أمه ، وأردفه على راحلته ، وقدم به مكة . فقال الناس : أردف المطلب عبده .

(٨) التتام : التوافر .

(٩) الدفيق : المر السريع .

(١٠) المهل ، بالإسكان : التؤدة ؛ أي لا يدرك لإسراعهم لإبطاءه .

(١١) استكفّوا : أحدقوا ؛ من الكفة وهي ما استدار .

قد أيفع أو كَرَب<sup>(١)</sup> ، ثم قال : اللهم ساد الخلة وكاشف الكربة ، أنت عالم غير مُعَلَّم ،  
ومستول غير مبخل ، وهذه عبدًاؤك<sup>(٢)</sup> وإماؤك بمذارات<sup>(٣)</sup> حَرَمِك ، يشكون إليك سَنَتَهُم  
التي أذهبت الخلف والظلف ، فاسمعن اللهم ، وأمطرن علينا غيثا مُغْدِقًا مريمًا سَحًا طَبَقًا دراكا .  
قالت : فوزب الكعبة ما راموا حتى انفجرت السماء بمائها واكتظ الوادي مُبَحَّجِه<sup>(٤)</sup>

وانصرف الناس يقولون لعبد المطلب : هنيئا لك سيد البطحاء !

وفي رواية أبي عبيدة معمر بن المثنى قال : فسمعنا شيخان<sup>(٥)</sup> قريش وجلتها: عبدالله  
ابن جُدعان وحرب بن أمية وهشام بن المغيرة ، يقولون لعبد المطلب : هنيئا لك ،  
أبا البطحاء<sup>(٦)</sup> !

وفي ذلك قال شاعر من قريش وقد روى هذا الشعر لرقيقة :

بشبية الحمدِ أَسْقَى الله بَلَدَتَنَا      وقد فقدنا الحياءَ واجلوذ المطر<sup>(٧)</sup>  
فجاد بالماء وسمى له سَبَلًا      سَحًا ، فعاشت به الأنعام والشجر<sup>(٨)</sup>

\*\*\*

وفي الحديث من رواية أنس بن مالك : أصاب أهل المدينة قَحْطٌ على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وآله ، فقام إليه رجل وهو يخطب يوم الجمعة ، فقال : يا رسول الله ، هَلَك  
الشاء ، هَلَك الزرع<sup>(٩)</sup> ، ادعُ الله لنا أن يسقينا ، فدعا عليه السلام يده ودعا واستسقى ،

(١) كَرَب ، أى قرب من الإيفاع .

(٢) العبداء والعبدى : العبيد .

(٣) العذرات : جمع العذرة ؛ وهى الفناء .

(٤) التبجيج : التجوج ، أى المصوب .

(٥) الشيخان : جمع شيخ ، كالضيفان فى جمع ضيف .

(٦) الخبر فى الفائق بشرح ٢ : ٢١٤ - ٣١٧

(٧) اجلوذ المطر ، أى امتد وقت تأخره واقطاعه .

(٨) سبل ، أى مطر جود هائل .

(٩) سنن أبى داود : « هلك الكراع ، هلك الشاء » .

وإن السماء كمثل الزّجاجة ، فهاجت ريح ثم أنشأت سحباً ، ثم اجتمع ، ثم أرسلت عزّاليها<sup>(١)</sup> ، فخرجنا نحوّض الماء حتى أتينا منارلنا ، ودام القطر ، فقام إليه الرجل في اليوم الثالث : فقال : يا رسول الله ، تهدّمت البيوت ، ادع الله أن يحبسّه عنا . فقبّص رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم رفع يده : وقال : « اللهم حوّلنا ولا علينا » .

قال أنس : فوالذي بعت محمداً بالحق ، لقد نظرتُ إلى السحاب ، وإنه لقد انجلبت حول المدينة كالإكليل<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

وفي حديث عائشة أنه عليه السلام استسقى حين بدأ قرنُ الشمس ، فقع على المنبر ، وحمد الله وكبرّه ، ثم قال : إنكم شكوتم جَدَبَ دياركم ، وقد أمركم الله أن تدعوه ، ووعدكم أن يستجيبَ لكم فادعوه . ثم رفع صوته فقال : « اللهم إنك أنت الغنى ، ونحن الفقراء ، فأنزل علينا الغيث ، ولا تجعلنا من القانطين . اللهم اجعل ماتنزله علينا قوةً لنا ، وبلاغاً إلى حين ؛ برحمتك يا أرحم الراحمين » . فانشأ الله سحباً ، فرعدت وبرقت ، ثم أمطرت ، فلم يأت عليه السلام منزله ، حتى سالت السيول ، فلما رأى سرعتهم إلى السكن ضحك حتى بدت نواجذه ، وقال : أشهد أني عبد الله ورسوله ، وأن الله على كل شيء قدير<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

ومن دعائه عليه السلام في الاستسقاء ، وقد رواه الفقهاء وغيرهم : « اللهم اسقنا وأغننا ، اللهم اسقنا غيثاً مُغيثاً وحياً ربيعاً ، [ وجداً ]<sup>(٤)</sup> طَبَقاً ، غَدَقاً مُغْدَقاً<sup>(٥)</sup> ، مَوْثِقاً<sup>(٦)</sup> ، عامّاً ،

(١) الغزالي في الأصل : جمع عزلاء ، وهو مصب الماء من الراوية ، ويريد شدة وقع المطر ، على التشبيه .

(٢) الحديث في سنن أبي داود ١ : ٤١٦ ، مع اختلاف في الرواية .

(٣) الحديث في سنن أبي داود ١ : ٤١٦ ، مع اختلاف الرواية أيضاً .

(٤) من الفائق ، والجدا : والطبق مثله .

(٥) المندق : الكثير المطر .

(٦) مَوْثِقاً : معجباً .



هنيئاً مريئاً ، مَرِيْعاً مُرَبَّعاً <sup>(١)</sup> مَرْتَعاً <sup>(٢)</sup> ، وَأَبَلاً سَابِلاً <sup>(٣)</sup> مَسِيلاً ، مَجَلَّلاً <sup>(٤)</sup> ، دَرَّأً ، نَافِعاً  
غَيْرَ ضَارٍّ ، عَاجِلاً غَيْرَ رَاثٍ <sup>(٥)</sup> . غِيثَا اللّهِمَّ تَحِيَّ بِه الْعِبَادَ ، وَتَغِيثْ بِه الْبِلَادَ ، وَتَجْمَعِ لَهُ  
بِلَاغاً لِلْحَاضِرِ مَنَاوِلَ الْبَادِ ؛ اللّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا فِي أَرْضِنَا زَيْتَهَا ، وَأَنْزِلْ عَلَيْنَا فِي أَرْضِنَا سَكَنَهَا .  
اللّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَاءً طَهُوراً ، فَاحِجِي بِهِ بِلَدَةً مَيِّتاً ، وَاسْقِهِ مِمَّا خَلَقْتَ لَنَا أَنْعَاماً وَأَنْأَسَى  
كَثِيراً <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

وروى عبد الله بن مسعود أن عمر بن الخطاب خرج يستسقي بالعباس ، فقال : اللّهُمَّ  
إِنَّا نَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّكَ وَقَفِيَّةٍ <sup>(٧)</sup> آبَائِهِ وَكُؤْبَرٍ <sup>(٨)</sup> رَجَالِهِ ، فَإِنَّكَ قُلْتَ ، وَقَوْلُكَ الْحَقُّ :  
﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ ... ﴾ الْآيَةِ ، لِحَفَظَتَهُمَا لِصَلَاحِ أُيُوبَهِمَا ،  
فاحفظ اللّهُمَّ نَبِيَّكَ فِي عَمِّهِ فَقَدْ دَلَّوْنَا بِهِ إِلَيْكَ مُسْتَغْفِرِينَ وَمُسْتَغْفَرِينَ . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى  
النَّاسِ ، فَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً .

قال ابن مسعود : رَأَيْتُ الْعِبَاسَ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ طَالَ عُمرُهُ ، وَعَيْنَاهُ تَنْضَحَانِ ، وَسِبَابُهُ  
تَجُولُ عَلَى صَدْرِهِ ؛ وَهُوَ يَقُولُ : اللّهُمَّ أَنْتَ الرَّاعِي فَلَا تَهْمِلِ الضَّالَّةَ ، وَلَا تَدْعُ الْكَسِيرَ بِدَارِ  
مَضِيعَةٍ ، فَقَدْ ضَرَعَ الصَّغِيرَ ، وَرَقَّ الْكَبِيرُ ، وَارْتَفَعَتِ الشُّكُوى ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ السَّرَّ  
وَأَخْفَى . اللّهُمَّ أَغْثِهِمْ بَغْيَاثَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْنَطُوا فِيهِلِكُوا ، إِنَّهُ لَا يَبَاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ  
إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ <sup>(٩)</sup> .

(١) المريع : ذو المراجعة ؛ وهى الحصب . والمريع : الذى يربهم عن الارتباد ؛ من ربت بالمكان  
وأربى . (٢) المرتع : النبت ما يرتع فيه .

(٣) السابل ، من قولهم : سبل سابل ؛ أى مطر ماطر .

(٤) المجلل : الذى يجلل الأرض بمائه أو بنباته .

(٥) الراث : البطى . (٦) الفائق للزعمرى ١ : ٣١٧ ، ٣١٨ .

(٧) قفية آبائه : تلوم وتابهم (٨) كبر قومه : أقدمهم فى النسب .

(٩) الخبر فى الفائق ٢ : ٣٦٦ .

قال : فنشأت طُريرة<sup>(١)</sup> من سحاب ، وقال الناس : تروُن ترون ! ثم تلاءمت واستتمت  
ومشت فيها ريح ، ثم هدّت<sup>(٢)</sup> ودرّت ، فوالله ما برحوا حتى اعتلقوا الأحذية ، وقلّصوا  
المآزر ، وطفق الناس يلوذون بالعباس ، يمسحون أركانَه ، ويقولون : هنيئًا لك ساقى  
الحرَمين<sup>(٣)</sup> !

---

(١) الطريرة : تصغير طرة ، وهى القطعة المستطيلة من السحاب ؛ شبهت بكرة الثوب .  
(٢) هدّت من الهدّة ؛ وهى صوت ما يقع من السماء  
(٣) قال التوهّمى : « سَمِعْتُ سَاقِي الْجَمْعِ مِنْ هَذِهِ السَّاقِ .

## الأصل :

وصه فطنة له عليه السلام :

أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَى الْخُلُقِ ، وَشَهِيدًا عَلَى الْخُلُقِ ، فَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ ، غَيْرَ وَانٍ  
وَلَا مُقَعَّرٍ ، وَجَاهِدَ فِي اللَّهِ أَعْدَاءَهُ ، غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعَذَّرٍ ، إِمَامٌ مَنِ اتَّقَى ، وَبَصَرُ  
مَنِ اهْتَدَى .



## الْبَرْخ :

قوله : « وشاهدا على الخلق » ، أى يشهد على القوم الذين بعث إليهم ، وشهد لهم ، فيشهد  
على العاصي بالعصيان والخلاف ، ويشهد للمطيع بالإطاعة والإسلام ، وهذا من قوله سبحانه  
وتعالى : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ومن قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فإن قلت : إذا كان الله تعالى عالماً بكل شيء ، ومالكاً لكل أحد ، فأى حاجة  
إلى الشهادة ؟

قلت : ليس بمنكرٍ أن يكون في ذلك مصالحة للمكلفين في أديانهم ، من حيث إنه  
قد تقرّر في عقول الناس ، أن مَنْ يقوم عليه شاهد بأمرٍ منكرٍ قد فعله ، فإنه يخزى

(١) سورة النساء ٤١

(٢) سورة المائدة ١١٧

ويخجل وتنقطع حجته ، فإذا طرق أسماعهم أن الأنبياء تشهد عليهم ، والملائكة الحافظين تكتب أعمالهم ، كانوا عن مواجهة القبيح أبعد.

والوانى : الفائر الكال . والواهن : الضعيف .

والمعذر : الذى يعتذر عن تقصيره بغير عذر ؛ قال تعالى : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأُغْرَابِ ﴾ (١) .

\*\*\*

## الأصل :

منها :

وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ مِمَّا طَوَى عَنْكُمْ غَيْبُهُ ؛ إِذَا نَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ ؛ تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، وَلَتَرْكُمُ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا ، وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا ، وَلَهَمَّتْ كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ نَفْسُهُ ؛ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا ؛ وَلَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَاذُ كَرْتُمْ ، وَأَمِنْتُمْ مَا حَذَرْتُمْ ، فَتَاهَ عَنْكُمْ رَأْيُكُمْ ، وَنَشَنَّتْ عَلَيْكُمْ أُمُورُكُمْ .

وَلَوَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَأَلْحَقَنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ ؛ قَوْمٌ وَاللَّهِ مَيَّامِينَ الرَّأْيِ ، مَرَّاجِحُ الْحَلْمِ ، مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ ، مَتَارِيكُ لِلْبَغْيِ ، مَضُوءَا قُدُمًا عَلَى الطَّرِيقَةِ ، وَأَوْجَفُوا عَلَى الْمَحَجَّةِ ، فَظَفَرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَةِ ، وَالْكَرَامَةِ الْبَارِدَةِ .

أَمَّا وَاللَّهِ لَيَسْلُطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامٌ ثَقِيفُ الذِّيَالِ اللَّيَالِ ، يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ ، وَيُذِيبُ شَحْمَتَكُمْ . إِيْهِ أَبَا وَذَحَةَ !

قال الرضى رحمه الله تعالى :

أَوْذَحَةٌ : اُنْخَنَفَسَاءُ ؛ وَهَذَا الْقَوْلُ يُؤَمِّى بِهِ إِلَى الْحَجَّاجِ ، وَلَهُ مَعَ الْأَوْذَحَةِ حَدِيثٌ  
لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ .



### البَرْخُ :

الصعيد : التراب ، ويقال وجه الأرض ، والجمع صُفْدٌ وصُفْدَاتٌ ، كطريق وطرق  
وطُرُقَات . والالتدام : ضرب النساء صدورهن في النياحة . ولا خالف عليها : لامستخلف .  
قوله : « وَلَهْمَتْ كُلٌّ امْرَأٌ مِنْكُمْ نَفْسَهُ » ، أى أذاخته وأنحلته ، هَمَّتُ الشَّحْمُ ،  
أى أذبت . ويروى : « وَلَاهَمَتْ كُلٌّ امْرَأٌ » ، وهو أصح من الرواية الأولى ؛ أهنتى  
الأمر ، أى أحزنتى .

وتاه عن فلان رأيه ، أى عَزَبَ وُضِلَ .

ثم ذكر أنه يود ويتقن أن يفرق الله بينه وبينهم ، ويلحقه بالنبي صلى الله عليه وآله  
وبالصالحين من أصحابه ، كحمزة وجعفر عليهما السلام وأمثالهما ، ممن كان أمير المؤمنين يُثْنِي  
عليه . ويحمد طريقته من الصحابة . ففضوا قُدُماً ، أى متقدمين غير معرجين ولا معردين<sup>(١)</sup> .

وأوجفوا : أسرعوا . ويقال : غنيمة باردة وكرامة باردة ، أى لم تؤخذ بحرب ولا عسف ؛  
وذلك لأن المكتسب بالحرب جارٍ في المعنى لما يلاق ويماني في حصوله من المشقة .

وغلام ثقيف المشار إليه ، هو الحجَّاج بن يوسف . والذِّبَالُ : التائه ، وأصله من « ذال »  
أى تبخر ، وجَرَّ ذيله على الأرض . والمَيَالُ : الظالم .

ويَا كُلَّ خَصِرَتِكُمْ : يستأصل أموالكم . ويذيب شحمتكم مثله ؛ وكلتا  
اللفظتين استعارة .

(١) يقال : عرد الرجل عن قرنه ؛ إذا أحجم ونكل .

ثم قال له كالمخاطب لإنسان حاضر بين يديه : « إيه أبا وذحة » ، إيه : كلمة يُستزاد بها من الفعل ، تقديره : زِدْ وهات أيضا ماعندك ، وضدّها إيهّا ، أى كَفْ وأمسك .

قال الرضى رحمه الله : والوذحة الخنفساء ؛ ولم أسمع هذا من شيخ من أهل الأدب ، ولا وجدته في كتاب من كتب اللغة ، ولا أدري من أين نقل الرضى رحمه الله ذلك !  
ثم إن المفسرين بعد الرضى رحمه الله قالوا في قصة هذه الخنفساء وجوها :

منها أن الحجاج رأى خنفساء تدبّ إلى مصلّاه ، فطردها فعادت ، ثم طردها فعادت ، فأخذها بيده ، وحذف بها ، فقرصته قرصا ورمّت يده منه وربما كان فيه حتفه ، قالوا : وذلك لأنّ الله تعالى قتله بأهون مخلوقاته ؛ كما قتل عمرو بن كنعان بالبقّة التي دخلت في أنفه ، فكان فيها هلاكه .

ومنها أن الحجاج كان إذا رأى خنفساء تدبّ قريّةً منه ، يأمر غلامه بإبعادها ، ويقول : هذه وذحة من وذح الشيطان ، تشبيها لها بالبرة ، قالوا : وكان مغرّى بهذا القول ، والوذح : ما يتعلق بأذناب الشاة من أبعادها فيجفّ .

ومنها أن الحجاج قال وقد رأى خنفساوات مجتمعات : وإعجابا لمن يتول إن الله خلق هذه ! قيل : فن خلقها أيها الأمير؟ قال : الشيطان ، إن ربكم لأعظم شأنًا أن يخلق هذه الوذح ! قالوا : فجمعها على « فَعْل » كبَدَنه وبَدَن ، فنقل قوله هذا إلى الفقهاء في عصره ، فأكفروه .

ومنها أن الحجاج كان مثفارا<sup>(١)</sup> ، وكان يمسك الخنفساء حيّة ليشقّ بحركتها في الموضع حكاكه . قالوا : ولا يكون صاحب هذا الداء إلا شائنا مبغضا لأهل البيت . قالوا : ولسنا نقول كلّ مبغض فيه هذا الداء ، وإنما قلنا : كلّ من فيه هذا الداء فهو مبغض . قالوا : وقد روى أبو عمر الزاهد ولم يكن من رجال الشيعة في أماليه وأحاديثه عن السيارى

(١) رجل مثفار : نعت سوء .

عن أبي خزيمة الكاتب ، قال : ما فتَّشنا أحدا فيه هذا الداء إلا وجدناه ناصبياً .  
قال أبو عمر : وأخبرني العطافي عن رجاله ، قالوا :

سئل جعفر بن محمد عليه السلام عن هذا الصَّنْف من الناس ، فقال رَحِم منكوسة  
يُؤْتَى ولا يَأْتِي ؛ وما كانت هذه الخصلة في وليّ الله تعالى قطّ ؛ ولا تكون أبداً ، وإنما  
تكون في الكفار والفساق والناصب للطاهرين .

وكان أبو جهل عمرو بن هشام المخزوميّ من القوم ؛ وكان أشدّ الناس عداوة  
لرسول الله صل عليه وآله ، قالوا : ولذلك قال له عتبة بن ربيعة يوم بدر :  
يا مصفراًسته .

فهذا مجموع ما ذكره المفسرون ، وما سمعته من أفواه الناس في هذا الموضع ، ويغلب  
علي ظني أنه أراد معنى آخر ؛ وذلك أنّ عادة العرب أن تكني الإنسان إذا أرادت  
تعظيمه بما هو مظنة التعظيم ، كقولهم : أبو الهول ، وأبو المقدام ، وأبو المنوار ، فإذا أرادت  
تحقيره والغض منه كنته بما يستحقّر ويستهان به ، كقولهم في كنية يزيد بن معاوية : أبوزنة ،  
يعنون القرد ، وكقولهم في كنية سعيد بن حفص البخاريّ الحديث : أبو الفار ، وكقولهم  
للطفيل : أبو لقمة ، وكقولهم لعبد الملك : أبو الذَّبان لبخّره ، وكقول ابن بسام  
لبعض الرؤساء :

فأنتَ لعمري أبو جعفرٍ ولكنّا نحذف الفاء منه  
وقال أيضاً :

لِئِم دَرِبُ الثوبِ    نظيف القعب والقِدرِ  
أبو النتن ، أبو الدَّفرِ    أبو البعر أبو الجعْرِ

فلما كان أمير المؤمنين عليه السلم يعلم من حال الحجاج نجاسته بالمعاصي والذنوب ؛

التي لو شوهدت بالبصر لكانت بمنزلة البعر الملتصق بشعر الشاء ، كناه « أبو ودحة » .  
ويمكن أيضاً أن يكنّيه بذلك لدمايته في نفسه ، وحقارة منظره ، وتشويه خلقته ، فإنه  
كان قصيراً دميماً نحيفاً ، أخفش العينين معوجّ الساقين ، قصير الساعدين ، مجدور الوجه ،  
أصلع الرأس ، فكناه بأحقر الأشياء ، وهو البعرة .

وقد روى قوم هذه اللفظة بصفة أخرى ، فقالوا : « إيه أبا ودجة » ؛ قالوا : واحدة .  
الأوداج ، كناه بذلك لأنه كان قتالاً يقطع الأوداج بالسيف ، ورواه قوم « أبا وحره » ؛  
وهي دويبة تشبه الحِرْبَاء قصيرة الظهر ؛ شبهه بها .

وهذا وما قبله ضعيف ، وما ذكرناه نحن أقرب إلى الصواب .



## الأضل :

ومن كلامه عليه السلام :

فَلَا أَمْوَالَ بَدَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا ، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِي خَلَقَهَا ،  
تَكْرُمُونَ بِاللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَلَا تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِي عِبَادِهِ !  
فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، وَأَنْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصَالِ إِخْوَانِكُمْ !

\*\*\*

## البنح :

انتصاب « الأموال » بفعل مقدر دل عليه « بدلتموها » وكذلك « أنفس » ، يقول :  
لم تبدلوا أموالكم في رضا من رزقكم إياها ، ولم تخاطروا بأنفسكم في رضا الخالق لها ،  
والأولي بكم أن تبدلوا المال في رضا رازقه ؛ والنفس في رضا خالقها ، لأنه ليس أحد  
أحق منه بالمال والنفس وبذلها في رضا .

ثم قال : من العجب أنكم تطلبون من عباد الله أن يكرمواكم ويطيعواكم لأجل الله ،  
واتنائكم إلى طاعته ، ثم إنكم لا تكرمون الله ولا تطيعونه في نفع عباده ،  
والإحسان إليهم .

ومحصول هذا القول : كيف تسمون الناس أن يطيعواكم لأجل الله ؛ ثم إنكم أنتم  
لا تطيعون الله ، الذي تكلفون الناس أن يطيعواكم لأجله !

ثم أمرهم باعتبارهم بنزولهم منازل من كان قبلهم ، وهذا مأخوذ من قوله

تعالى : ﴿ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ  
وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وروى عن « أصل إخوانكم » وذلك بموت الأب ، فإنه ينقطع أصل الأخ الواشج  
بينه وبين أخيه ، والرواية الأولى أظهر .

## الأصل :

ومنه كلام له عليه السلام :

أَنْتُمْ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ ، وَالْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ ، وَالْجُنُنُ يَوْمَ الْبَاسِ ، وَالْبِطَانَةُ  
دُونَ النَّاسِ ؛ يَكُمُ أَضْرِبُ الْمُدْبِرَ ، وَأَرْجُو طَاعَةَ الْقَبِيلِ ؛ فَأَعِينُونِي بِمُنَاصَحَةِ خَلِيَّةٍ  
مِنَ الْغَشِّ ، سَلِيمَةٍ مِنَ الرَّيْبِ ؛ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَوَّلَى النَّاسِ بِالنَّاسِ !

\*\*\*

## الشرح :

الجنن : جمع جنة ، وهي ما يستتر به . وبطانة الرجل : خواصه وخالصته الذين  
لا يطوى عنهم سره .

فإن قلت : أما ضربه بهم المدبر فمعلوم ؛ يعني الحرب ، فما معنى قوله عليه السلام :  
« وأرجو طاعة القبيل » ؟

قلت : لأن من ينضوي إليه من المخالفين إذا رأى ما عليه شيعته وبطانته من  
الأخلاق الحميدة ، والسيرة الحسنة ، أطاعه بقلبه باطنا ، بعد أن كان انضوى  
إليه ظاهرا .

واعلم أن هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام للأنصار بعد فراغه من حرب  
الجلل ، وقد ذكره المدائني والواقدي في كتابيهما <sup>(١)</sup> .

(١) كتاب الجمل للمدائني ، ذكره ابن النديم في الفهرست ١٠ ، وكتاب الجمل للواقدي ذكره أيضاً  
ابن النديم في ص ٩٩ .

## الأصل :

ومن كلام عليه السلام وقد جمع الناس ، وحضهم على الجهاد ، فسكتوا مليا ، فقال عليه السلام : ما بالكم ! انخرسون أتم ؟ فقال قَوْمٌ مِنْهُمْ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنْ سِرْتَ سِرْنَا مَعَكَ .

## فقال عليه السلام :

مَا بِالْكُمْ ، لَأَسَدُذْتُمْ لِرُشْدٍ ! وَلَا هُدَيْتُمْ لِقَصْدٍ ! أَلَيْسَ هَذَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَخْرُجَ ! وَإِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ ، وَذَوِي بَأْسِكُمْ ؛ وَلَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَدْعَ الْجُنْدَ وَالْمِصْرَ وَبَيْتَ الْمَالِ وَجِبَايَةَ الْأَرْضِ ، وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَالنَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُطَالِبِينَ ، ثُمَّ أَخْرُجَ فِي كِتَابَةٍ أَتْبَعُ أُخْرَى ؛ أَتَقْلَقُ الْقِدْحَ فِي الْجَنْفِ الْفَارِغِ .

وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَى ، تَدُورُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَانِي ؛ فَإِذَا فَارَقْتُهُ اسْتَحَارَ مَدَارُهَا ، وَأَضْطَرَبَ ثِقَالُهَا . هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ الرَّأْيُ الشَّوْءُ ؛ وَاللَّهُ لَوْ لَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي الْعَدُوِّ ، وَلَوْ قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ ، لَقَرَّبْتُ رِكَابِي ، ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ فَلَا أَطْلُبُكُمْ ، مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ ؛ طَعَانِينَ عَيَّابِينَ ، حَيَّادِينَ رَوَّاعِينَ .

إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثَرَةِ عَدَدِكُمْ ، مَعَ قَلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ ، لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لَا يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلَّا هَالِكٌ .  
مَنْ اسْتَقَامَ فَإِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَنْ زَلَّ فَإِلَى النَّارِ !

### الشَّنْجُ :

. سكتوا مليا ، أى ساعة طويلة ، ومضى ملىً من النار كذلك ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَهْجُرْنِي مِلًّا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وأقت عند فلان مُلاوة ، وملاوة ، وملاوة من الدهر ، بالحركات الثلاث ، أى حيناً وبرهة ، وكذلك أقت مَلَوَة ومُلَوَة ومِلَوَة ، بالحركات الثلاث .

وقوله : « أَخْرَسُونَ أَتَم ؟ » اسم المفعول من أخرسه الله ، وخرس الرجل ، وأخرس المصدر .

والكتيبة : قطعة من الجيش . والتقلقل : الحركة فى اضطراب . والقِدْح : السهم . والجَفِير : الكفانة ، وقيل وعاء للسهم أوسع من الكفانة .

واستحار مدارها : اضطرب ، والمدار هاهنا مصدر . والثَّفال بكسر الثاء : جلد يبسط ويوضع الرحا فوقه ، فيطحن باليد ليسقط عليه الدقيق .

وَحُمٌ : أى قُدْر ، والركاب : الإبل ، وشخصت عنكم : خرجت .  
ثم وصفهم بعيب الناس والظعن فيهم ، وأنهم يحيدون عن الحق عن الحرب ، أى ينحرفون ويروغون كما يروغ الثعلب .

ثم قال : إنه لا غناء عندكم وإن اجتمعتم بالأبدان مع تفرق القلوب . والفناء ، بالفتح والمد : النفع .

وانتصب « طمانين » على الحال من الضمير المنصوب فى « أطلبكم » .

\*\*\*

وهذا كلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام في بعض غارات أهل الشام على أطراف أعماله بالعراق بعد انقضاء أمر صيَّين والنهر وان ، وقد ذكرنا سببه وواقعه فيما تقدم .  
فإن قلت : كيف قال : الطريق الواضح ، فذكره ، ثم قال : « لا يهلك فيها »  
فأنته ؟

قلت : لأن الطريق يذكر ويؤنث ، تقول : الطريق الأعظم والطريق العظمى ، فاستعمل  
اللتين معا .

## الأنزل :

ومن كلامه عليه السلام :

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ ، وَإِتْمَامَ الْعِدَاتِ ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ ؛ وَعِنْدَنَا  
- أَهْلَ الْبَيْتِ - أَبْوَابُ الْحُكْمِ ، وَضِيَاءُ الْأَمْرِ .

أَلَا وَإِنَّ شَرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ ؛ وَسُبُلُهُ قَاصِدَةٌ ؛ مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَغَنِمَ ؛ وَمَنْ  
وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ .

أَعْمَلُوا لِيَوْمٍ تَذْخَرُ لَهُ الذَّخَائِرُ ، وَتُبْلَى فِيهِ السَّرَائِرُ ؛ وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ  
لَبِّهِ فَعَازِبُهُ عَنْهُ أَعْجَزُ ، وَغَائِبُهُ أَغْوَرُ .

وَأَتَّقُوا نَارًا حَرُّهَا شَدِيدٌ ، وَقَعْرُهَا بَعِيدٌ ، وَحِلْيَتُهَا حَدِيدٌ ، وَشَرَابُهَا صَدِيدٌ .

أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ يَجْعَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَمْرِ فِي النَّاسِ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ الْمَالِ  
يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ .

\*\*\*

## الشرح :

رواها قوم « لَقَدْ عَلِمْتُ » بالتخفيف وفتح العين ، والرواية الأولى أحسن ، فتبليغ  
الرسالات تبليغ الشرائع بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله إلى المكلفين ، وفيه إشارة إلى  
قوله تعالى : ﴿ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ (١) ، وإلى  
قول النبي صلى الله عليه وآله في قصة براءة : « لَا يُوَدَّى عَنِّي إِلَّا أَنَا وَرَجُلٌ مَنِّي » .

وإتمام العدات : إنجازها، وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وإلى قول النبي صلى الله عليه وآله في حقه عليه السلام : « قاضي ديني ومنجز موعدى » .

وتمام الكلمات تأويل القرآن ، وفيه إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وإلى قول النبي صلى الله عليه وآله في حقه عليه السلام : اللهم اهد قلبه ، وثبت لسانه .

وخلاصة : هذا أنه أقسم بالله أنه قد علم ، أو علم - على اختلاف الروايتين - أداء الشرائع إلى المكلفين ، والحكم بينهم بما أنزله الله ، وعلم موايد رسول الله التي وعد بها ، فمنها ما هو وعدٌ لواحدٍ من الناس بأمرٍ ، نحو أن يقول له : سأعطيك كذا ، ومنها ما هو وعدٌ بأمرٍ يحدث ، كإخبار الملاحم والأمور المتجددة . وعلم تمام كلمات الله تعالى ، أى تأويلها وبيانها الذى يتم به ؛ لأن فى كلامه تعالى الجمل الذى لا يستغنى عن متمّ ومبين يوضحه . ثم كشف الغطاء وأوضح المراد فقال : « وعندنا - أهل البيت . أبواب الحكم » ، يعنى الشرعيات والفتاوى . وضياء الأمر يعنى العقليات والعقائد ، وهذا مقام عظيم لا يجسر أحدٌ من المخلوقين يدّعيه سواه عليه السلام ؛ ولو أقدم أحد على ادّعائه غيره لكذب وكذبه الناس . و« أهل البيت » منصوب على الاختصاص .

وسبله قاصدة ، أى قريبة سهلة ، ويقال : بيننا وبين الماء ليلة قاصدة ورافضة ، أى هيئة السير لا تعب فيها ولا بطء . وتبلى فيه السرائر ، أى تختبر .

ثم قال : من لا ينفعه لّبه الحاضر وعقله الموجود فهو بعدم الانتفاع بما هو غير حاضر

(١) سورة الأحزاب ٢٣

(٢) سورة الأنعام ١١٥



ولاموجود من العقل عنده أولى وأحرى ؛ أى مَنْ لم يكن له من نفسه ومن ذاته وازع  
وزاجر عن القبيح ، فبعيد أن ينزجر ، وأن يرتدع بعقل غيره وموعظة غيره له كما قيل :  
..... وزاجر<sup>(١)</sup> .

ثم ذكر النار فحذر منها . وقوله : « حليتها حديد » يعنى القيود والأغلال .

ثم ذكر أن الذكر الطيب يخلفه الإنسان بين الناس خيره من مالٍ يجمعه ويورثه  
من لا يجمده ؛ وجاء فى الأثر أن أمير المؤمنين عليه السلام جاءه مخبرٌ فأخبره أن مالا له قد  
انفجرت فيه عين خراة ، يبشره بذلك ، فقال : بشر الوارث ، بشر الوارث ، يكررها ،  
ثم وقف ذلك المال على الفقراء ، وكتب به كتابا فى تلك الساعة .

## الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

وَقَدْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَقَالَ : نَهَيْتُنَا عَنْ الْحُكُومَةِ ثُمَّ أَمَرْتَنَا بِهَا ، فَلَمْ نَذِرْ  
أَيَّ الْأَمْرَيْنِ أَرْشَدُ أَفَصَّقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى ، ثُمَّ قَالَ :

هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْمَقْدَةَ ! أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي حِينَ أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى  
الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا ، فَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ ، وَإِنْ اهْوَجَجْتُمْ  
قَوَّمْتُكُمْ ، وَإِنْ أَبَيْتُمْ تَدَارَكْتُكُمْ ، لَكَانَتِ الْوُثْقَى ، وَلَكِنْ يَمَنْ وَإِلَى مَنْ !  
أُرِيدُ أَنْ أَدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ دَائِي ، كَمَا قَسَرَ الشَّوْكَةَ بِالشَّوْكَةِ ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ  
ضَلَعَهَا مَعَهَا !

اللَّهُمَّ قَدْ مَلَّتْ أَطِبَّاءُ هَذَا الدَّاءِ الدَّوِي ، وَكَلَّتِ النَّزَعَةُ بِأَشْطَانِ الرَّكِي !

أَيُّنَ الْقَوْمُ الَّذِينَ دُعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ ، وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ ،  
وَهَاجُوا إِلَى الْجِهَادِ فَوَلَّوْهُ وَالَةَ اللِّقَاحِ إِلَى أَوْلَادِهَا ، وَسَلَبُوا السُّيُوفَ أَعْمَادَهَا ، وَأَخَذُوا  
بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ زَحْفًا زَحْفًا ؛ وَصَفًا صَفًّا ، بَعْضُ هَلَكَ ، وَبَعْضُ نَجَا ، لَا يُبَشِّرُونَ  
بِالْأَحْيَاءِ ، وَلَا يُعَزِّوْنَ عَنِ الْمَوْتِ ، مُرَّةُ الْعُمُورِ مِنَ الْبُكَاءِ ، خُمْصُ الْبُطُونِ مِنَ الصِّيَامِ ،  
ذُبُلُ الشَّفَاهِ مِنَ الدُّعَاءِ ، صُفْرُ الْأَلْوَانِ مِنَ السَّهَرِ ، عَلَى وُجُوهِهِمْ غَبَرَةُ الْخَاشِعِينَ ،  
أُولَئِكَ إِخْوَانِي الذَّاهِبُونَ ، فَحَقَّ لَنَا أَنْ نَنْظُمَ إِلَيْهِمْ ، وَنَعِصَّ الْأَيْدِي عَلَى فِرَاقِهِمْ .  
إِنَّ الشَّيْطَانَ يُسَيِّ لَكُمْ طُرُقَهُ ، وَيُرِيدُ أَنْ يَحُلَّ دِينَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً ، وَيُعْطِيَكُمْ

بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةِ ، وَبِالْفُرْقَةِ الْفِتْنَةِ ، فَاصْدِفُوا عَنْ تَزَاغِيهِ وَنَفَثَاتِهِ ، وَاقْبَلُوا النَّصِيحَةَ  
مَنْ أَهْدَاكُمْ إِلَيْكُمْ ، وَاعْفُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .

\*\*\*

## البشرخ :

هذه شبهة من شبهات الخوارج ، ومعناها أنك نهيت عن الحكومة أولاً ثم أمرت  
بها ثانياً ، فإن كانت قبيحة كنت بنهيك عنها مصيباً ، وبأمرك بها مخطئاً ، وإن كانت  
حسنة ، كنت بنهيك عنها مخطئاً وبأمرك بها مصيباً ، فلا بدّ من خطئك على كلّ حال .  
وجوابها أنّ للإمام أن يعمل بموجب ما يغلب على ظنه من المصلحة ، فهو عليه السلام  
لمّا نهام عنها كان نهيه عنها مصلحة حينئذ ، ولما أمرم بها كانت المصلحة في ظنه قد  
تغيّرت ، فأمرم على حسب ما تبدّل وتغيّر في ظنه ، كالطبيب الذي ينهى المريض اليوم  
عن أمرٍ ويأمره بمثله غداً .

وقوله : « هذا جزاء من ترك العقدة » ، يعنى الرأى الوثيق ، وفي هذا الكلام اعتراف  
بأنه بان له وظهر فيما بعد أنّ الرأى الأصاح كان الإصرار والثبات على الحرب ، وأن ذلك  
وإن كان مكروهاً ، فإن الله تعالى كان يجعل الخيرة فيه ، كما قال سبحانه : ﴿ فَفَعَسَى أَنْ  
تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝ ﴾ (١) .

ثم قال : كنت أحلّم على الحرب وترك الالتفات إلى مكيدة معاوية وعمره ؛ من  
رفع المصاحف ، فإن استقمتم لى اهتديتم بى ، وإن لم تستقيموا فذلك ينقسم إلى قسمين :  
أحدهما أن تعوجوا ، أى يقع منكم بعض الالتواء ، ويسير من العصيان ، كفتور الهمة وقلة  
الجدّ فى الحرب . والثانى التأتّى والامتناع المطلق من الحرب ، فإن كان الأول قوّمتمكم

بالتأديب والإرشاد وإرهاق الهمم والمزائم ، بالتبصير والوعظ والتحريض والتشجيع ، وإن كان الثانى تداركت الأمر معكم ؛ إماما بالاستنجد بغيركم من قبائل العرب وأهل خراسان والحجاز ، فكلهم كانوا شيعته وقائلين بإمامته ، أو بما أراه فى ذلك الوقت من المصلحة التى تحكم بهذا الحال الحاضرة .

قال : لو فعلت ذلك لكانت هى العقدة الوثقى ؛ أى رأى الأصوب الأحرز .

فإن قلت : أفتقولون إنه أخطأ فى العدول عن هذا رأى ؟

قلت : لا نقول إنه أخطأ بمعنى الإثم ، لأنه إنما فعل ما تغلب على ظننه أنه المصلحة ، وليس الواجب عليه إلا ذلك ، ولكنه ترك رأى الأصوب ، كما قال الحسن : « هَلَا مَضِيَتْ قَدُماً لَا أَبَاكَ ! » ، ولا يلحق الإثم من غلب على ظننه فى حكم السياسة أمر غاعتمده ، ثم بان له أن الأصوب كان خلافه ، وقد قيل إن قوله :

لَقَدْ عَزَزْتُ عَثْرَةَ لَا تَنْجِيْزُ سَوْفَ أَكِيْسَ بَعْدَهَا وَأَسْتَمِرُّ

\* وأجمع رأى الشئيت المنتشر \*

إشارة إلى هذا المعنى ؛ وقيل : فيه غير ذلك مما قدمنا ذكره قبل .

وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رضى الله عنه : مَنْ عَرَفَهُ عَرَفَ أَنَّهُ غَيْرُ مَلُومٍ فِي الْإِقْيَادِ مَعَهُمْ إِلَى التَّحْكِيمِ ، فَإِنَّهُ مَلَّ مِنَ الْقَتْلِ وَتَجَرَّدَ السِّيفَ لَيْلًا وَنَهَارًا ، حَتَّى مَلَّتِ الدَّمَاءُ مِنْ إِرَاقَتِهِ لَهَا ، وَمَلَّتِ الْخَيْلُ مِنْ تَقَحُّمِهِ الْأَهْوَالِ بِهَا ، وَضَجِرَ مِنْ دَوَامِ تِلْكَ الْخَطُوبِ الْجَلِيلَةِ ، وَالْأَرْزَاءِ الْعَظِيمَةِ ، وَاسْتَلَابَ الْأَنْفُسَ ، وَتَطَايَرَتِ الْأَيْدَى وَالْأَرْجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَأَكَلَتِ الْحَرْبُ أَصْحَابَهُ وَأَعْدَاءَهُ ، وَعَطَلَتْ السَّوَاعِدَ ، وَخَدَّرَتِ الْأَيْدَى ائْتَى سَلَمَتِ مِنْ وَقَائِعِ السِّیُوفِ بِهَا ، وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ لَمْ يَسْتَغْفُوا مِنَ الْحَرْبِ ، وَيَسْتَقِيلُوا مِنَ الْمَقَارَعَةِ وَالْمَصَادِمَةِ ،

لأدت الحال إلى قعود الفياقنين معا ، ولزومهم الأرض وإلقاءهم السلاح ، فإنّ الحال أفضت  
بعظمها وهولها إلى ما يعجز اللسان عن وصفه .

\*\*\*

واعلم أنه عليه السلام لما قال هذا القول ، واستدرك بكلام آخر حذراً أن يثبت  
على نفسه الخطأ في الرأي ، فقال : لقد كان هذا رأياً لو كان لى من يطيعنى فيه ، ويعمل  
بوجهه ، وأستعين به على فعله ، ولكن بمن كنت أعمل ذلك ، وإلى من أخلد في فعله !  
أما الحاضرون لنصرى فأنتم وحالكُم معلومة في الخلاف والشقاق والعصيان ، وأما الغائبون  
من شيعتى كأهل البلاد النائية فإلى أن يصلوا قد بلغ العدو غرضه منى ، ولم يبقَ من أخلد  
إليه في إصلاح الأمر وإبرام هذا الرأي الذى كان صواباً لو اعتمد ؛ إلا أن أستعين ببعضكم  
على بعض ، فأكون كناقش الشوكة بالشوكة ؛ وهذا مثل مشهور : « لا تنقش الشوكة  
بالشوكة » . فإن ضلّعتها لها ، والضاع الميل ؛ يقول : لا تستخرج الشوكة الناشبة في رجلك  
بشوكة مثلاً ، فإن إحداها في القوة والضعف كالأخرى ، فتكأ أن الأولى انكسرت  
لَمَّا وطئتْها فدخلت في لحك ، فالثانية إذا حاولت استخراج الأولى بها تنكسر ، وتلج  
في لحك .

ثم قال : « اللهم إن هذا الداء الدوى ، قد ملّت أطباؤه » ، والدوى : الشديد ،  
كما تقول ليلٌ أليل .

وكَلَّتِ النَّزْعَةُ ، جمع نازع ، وهو الذى يستقى الماء ، والأشطان : جمع شَطَن ، وهو  
الحبل . والرَّكِي : الآبار ، جمع رَكِيّة ، وتجمع أيضاً على ركايا .

ثم قال : أين القوم ! هذا كلام متأسفٍ على أولئك ، متحسر على فقدهم .

والوله : شدة الحب حتى يذهب العقل ، وإله الرجل .

واللقاح ، بكسر اللام : الإبل ، والواحدة لقوح ؛ وهى الحلوب ، مثل قلاص وقلوص .

قوله : « وأخذوا بأطراف الأرض » ، أى أخذوا على الناس بأطراف الأرض ، أى حصروهم ، يقال لمن استولى على غيره وضيق عليه : قد أخذ عليه بأطراف الأرض ، قال الفرزدق :

أَخَذْنَا بِأَطْرَافِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَّا قَمَرَاهَا وَالنُّجُومُ الْعَالَمُ<sup>(١)</sup>  
وزخفاً زخفاً ، منصوب على المصدر المحذوف الفعل ، أى يزحفون زخفاً ، والكلمة الثانية تأكيد للأولى . وكذلك قوله : « وَصَفَّا صَفًّا » .

ثم ذكر أن بعض هؤلاء المتأسف عليهم هلك ، وبعض نجا ، وهذا ينحى قوله تعالى : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ثم ذكر أن هؤلاء قوم وقّدتهم العبادة ، واقطعوا عن الناس ، وتجرّدوا عن الدلائق الدنيوية ، فإذا ولد لأحدهم مولود لم يبشّره به ، وإذا مات له ميت لم يعزّ عنه .

ومرّ هت عين فلان ، بكسر الراء ، إذا فسدت لترك الكحل ، لكن أمير المؤمنين عليه السلام جعل مرّة عيون هؤلاء من البكاء من خوف خالقهم سبحانه . وذكر أن بطونهم خماص من الصوم ، وشفاهم ذابلة من الدعاء ، ووجوههم مضفرة من السهر ، لأنهم يقومون الليل وعلى وجوههم غبرة الخشوع .

ثم قال : « أولئك إخواني الذاهبون » . فإن قلت : من هؤلاء الذين يشير عليه السلام إليهم ؟

قلت : هم قوم كانوا في تأنأة الإسلام وفي زمان ضعفه وخوله أرباب زهد وعبادة وجهاد شديد في سبيل الله ، كمصعب بن عمير من بني عبد الدّار ، وكسعد بن معاذ من الأوس ، وكجعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وغيرهم ؛ ممن استشهد من الصالحين

(١) ديوانه ٥١٥

(٢) سورة الأحزاب ٢٣

أرباب الدين والعبادة والشجاعة في يوم أحد ، وفي غيره من الأيام في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكُمّار ، وأبي ذرّ ، والمقداد ، سلمان ، وخبّاب ، وجماعة من أصحاب الصّفة وقراء المسلمين أرباب العبادة ، الذين قد جمعوا بين الزهد والشجاعة . وقد جاء في الأخبار الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الجنة لتشتاقُ إلى أربعة : عليّ ، وعمار ، وأبي ذرّ ، والمقداد » ، وجاء في الأخبار الصحيحة أيضا ، أن جماعة من أصحاب الصّفة مرّ بهم أبو سفيان بن حرب بعد إسلامه فعضّوا أيديهم عليه ، وقالوا : وأسفاه كيف لم تأخذ السيوف مأخذها من عنق عدو الله ! وكان معه أبو بكر ، فقال لهم : أتقولون هذا لسيد البطحاء ! فرفع قوله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأنكره ، وقال لأبي بكر : « انظر لانكون أغضبتهم ، فتكون قد أغضبت ربك » ، فجاء أبو بكر إليهم وترضاهم وسألهم أن يستغفروا له ، فقالوا : غفر الله لك .

قوله : « فحقّ لنا » يقال : حقّ له أن يفعل كذا ، وهو حقيق به ، وهو محقّق به ، أى خليق له ، والجمع أحقّاء ومحقوقون .

ويسئى : يسهل . وصدف عن الأمر ، يصدف أى انصرف عنه . ونزغات الشيطان : ما ينزغ به ، بالفتح ، أى يفسد ويفرى . ونفثاته : ما ينثث به وينثث ، بالضم والكسر ؛ أى يخيل ويسحر .

واعقلوها على أنفسكم ، أى اربطوها والزموها .

## الأصل :

ومن كلام له عليه السلام قاله للخوارج ، وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون على إنكار الحكومة ، فقال عليه السلام :

أَكُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِينَ ؟ فَقَالُوا : مِنَّا مَنْ شَهِدَ وَمِنَّا مَنْ لَمْ يَشْهَدْ . قَالَ :  
فَأَمَّا زَوْا فِرْقَتَيْنِ ؛ فَلْيَكُنْ مَنْ شَهِدَ صِفِينَ فِرْقَةً ، وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً ؛ حَتَّى أَكَلَّكُمْ  
كَلَامَ مِنْكُمْ بِكَلَامِهِ . وَنَادَى النَّاسَ ، فَقَالَ :

أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ ، وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي ، وَأَقْبِلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ ، فَمَنْ نَشَدَنَاهُ  
شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا .

ثُمَّ كَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ ، مِنْ جُمْلَتِهِ أَنْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ حِيلَةً وَغِيْلَةً ، وَمَكْرًا وَخَدِيعَةً : إِخْوَانُنَا  
وَأَهْلُ دَعْوَانَا ، اسْتَقَالُونَا وَاسْتَرَاخُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فَأَرَأَيْتُمُ الْقَبُولُ مِنْهُمْ ،  
وَالْتَفِيسُ عَنْهُمْ . فَقُلْتُ لَكُمْ : هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيمَانٌ ، وَبَاطِنُهُ عُدْوَانٌ ، وَأَوَّلُهُ  
رَحْمَةٌ ، وَآخِرُهُ نَدَامَةٌ . فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ ، وَالزُّمُوا طَرِيقَتَكُمْ ، وَعَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ  
بِنَوَاجِدِكُمْ ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِي نَعَقَ ؛ إِنْ أُجِيبَ أَضَلَّ ، وَإِنْ تَرِكَ ذَلَّ .

وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْفَعْلَةُ وَقَدْ رَأَيْتُمْكُمْ أُعْطِيتُمُوهَا . وَاللَّهِ لَئِنْ أَبَيْتُهَا مَا وَجَبَتْ  
عَلَيَّ فَرِيضَتُهَا ، وَلَا حَافِيَ اللَّهِ ذَنْبَهَا ، وَوَاللَّهِ إِنْ جِئْتُهَا إِنِّي لِلْمُحِقِّ الَّذِي يُتَّبَعُ ،  
وَإِنَّ الْكِتَابَ لَعَمْرِي ، مَا فَارَقْتُهُ مُذْ صَحِبْتُهُ ، فَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ،



وَإِنَّ الْقَتْلَ لِيدُورٌ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ وَالْقَرَابَاتِ، فَمَا تَزْدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ  
وَشِدَّةٍ إِلَّا إِيمَانًا وَمُضِيًّا عَلَى الْحَقِّ، وَتَسْلِيمًا لِلْأَمْرِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْجِرَاحِ .



وَلَكِنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ إِخْوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ  
وَالْأَعْوِجَاجِ، وَالشُّبْهَةِ وَالتَّأْوِيلِ، فَإِذَا طَلَعْنَا فِي خُصْلَةٍ يَلُمُّ اللَّهُ بِهَا شَعْنَنَا، وَتَدَّانِي بِهَا  
إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا، رَغِبْنَا فِيهَا، وَأَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا !



### الشرح :

هذا الكلام يتلو بعضه بعضا ؛ ولكنه ثلاثة فصول لا يلتصق أحدها بالآخر ؛ وهذه  
عادة الرضى ، تراه ينتخب من جملة الخطبة الطويلة كلماتٍ فصيحة ، يوردها على سبيل التتالي ؛  
وليست متتالية حين تكلم بها صاحبها ، ومنقطع كل فصل منها عن صاحبه إذا مررنا  
على متنها .

قوله : « إلى معسكرهم » الكاف مفتوحة ، ولا يجوز كسرها ؛ وهو موضع  
العسكر ومحطه .

وشهد صفين : حفرها ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

قوله : « فامتازوا أى انفردوا » ، قال الله تعالى : ﴿ وَأُمْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

قوله : « حتى أكلتم كلاً منكم بكلامه » ، أى بالكلام الذى يليق به .  
والغيلة : الخداع . والناعق : المصوت .

قوله : « إن أجيب ضلّ وإن ترك ذلك ... » هو آخر النصل الأول . وقوله : « ضلّ » ،

أى ازداد ضلالاً ، لأنه قد ضلّ قبل أن يجاب .

(١) سورة البقرة ١٨٥

(٢) سورة يس ٥٩

فأما قوله : « فلقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه » ، فهو من كلام آخر ، وهو قائم بنفسه ، إلى قوله : « وصبرا على مضض الجراح » ، فهذا آخر الفصل الثاني .

فأما قوله : « لكنا إنما أصبحنا » ، فهو كلام ثالث غير منوط بالأولين ولا ملتصق بهما ؛ وهو في الظاهر مخالف ومناقض للفصل الأول ؛ لأنّ الفصل الأول فيه إنكار الإجابة إلى التحكيم ؛ وهذا يتضمّن تصويبها ؛ وظاهر الحال أنّه بعد كلام طويل . وقد قال الرضى رحمه الله في أول الفصل إنه من جملة كلام طويل ، وإنه لما ذكر التحكيم ، قال ما كان يقوله دائما ، وهو أنّي إنما حكمت على أن نعمل في هذه الواقعة بحكم الكتاب ، وإن كنت أحارب قوما أدخلوا في الإسلام زيفا وأحدثوا به إغوجاجا ، فلما دعوني إلى تحكيم الكتاب أمسكت عن قتلهم ، وأبقيت عليهم ، لأنّي طمعت في أمرٍ يُلمّ الله به شعث المسلمين ، ويتقاربون بطريقة إلى البقية ، وهى الإبقاء والكف .

فإن قلت : إنه قد قال : « قاتل إخواننا من المسلمين » ، وأنتم لا تطلقون على أهل الشام الحاربيين له لفظة « المسلمين » ؟

قلت : إنّنا وإن كنا نذهب إلى أنّ صاحب الكبيرة لا يسمى مؤمنا ولا مسلما ، فإننا نجيز أن يطلق عليه هذا اللفظ إذا قصد به تمييزه عن أهل الذمة وعابدى الأصنام ، فيطلق مع قرينة حال أو لفظ يخرجّه عن أن يكون مقصودا به التعظيم والثناء والمدح ، فإن لفظة « مسلم » و « مؤمن » تستعمل في أكثر الأحوال كذلك ، وأمير المؤمنين عليه السلام لم يقصد بذلك إلتيميزهم من كفار العرب وغيرهم من أهل الشرك ، ولم يقصد مدحهم بذلك ، فلم ينكر مع هذا القصد إطلاق لفظ المسلمين عليهم .

ومن كلام له عليه السلام قال لأصحابه في ساعة الحرب :

وَأَيُّ أَمْرِي مِنْكُمْ أَحْسَنُ مِنْ نَفْسِي رِبَاطَةً جَاشٍ عِنْدَ اللَّقَاءِ ، وَرَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ إِخْوَانِهِ فَشَلًّا ، فَلْيَذُبَّ عَنْ أَخِيهِ بِفَضْلِ تَجَدُّتِهِ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ ، كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ ، فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُ مِثْلُهُ .

إِنَّ الْمَوْتَ طَالِبٌ حَيْثُ لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ ، وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ .  
إِنَّ أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ ؛ وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ ؛ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَى مَنْ مَيِّتَهُ عَلَى الْفِرَاشِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ !

\*\*\*

## البُزْجُ :

أَحْسَنُ : علم ووجد . وَرِبَاطَةٌ جَاشٌ ، أى شدة قلب . وَالْمَاضَى « رَبَطَ » ، كأنه يربط نفسه .  
عَنِ الْفِرَارِ . وَالْمَرْوِيُّ : « رِبَاطَةٌ » بِالْكَسْرِ ، وَلَا أَعْرِفُهُ نَقْلًا وَإِنَّمَا الْقِيَاسُ لَا يَأْبَاهُ ، مِثْلُ  
عَمْرِ عِمَارَةٍ ، وَخَلَبٍ خِلَابَةٍ .

وَالْفِشْلُ : الْجَبْنُ . وَذَبَّ الرَّجُلُ عَنْ صَاحِبِهِ ، أَيْ أَكْثَرَ الذَّبَّ ، وَهُوَ الدَّفْعُ وَالْمَنْعُ .  
وَالنَّجْدَةُ : الشَّجَاعَةُ . وَالْحَيْثُ : السَّرِيعُ ؛ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : « فَلْيَذُبَّ عَنْ صَاحِبِهِ »  
بِالْإِدْغَامِ ، وَفِي بَعْضِهَا « فَلْيَذْبُذْ » بِفَتْحِ الْإِدْغَامِ . وَالْمَيِّتَةُ ، بِالْكَسْرِ : هَيْئَةُ الْمَيِّتِ كَالْجُلُوسَةِ  
وَالرَّكْبَةُ هَيْئَةُ الْجَالِسِ وَالرَّاكِبِ ، يَقَالُ : مَاتَ فُلَانٌ مَيِّتَةً حَسَنَةً ، وَالْمَرْوِيُّ فِي " نَهْجِ

«البلاغة» ، بالكسر في أكثر الروايات، وقد روى : « من موة » وهو الأليق ، يعني المرة الواحدة ، ليقع في مقابلة الألف .

\*\*\*

واعلم أنه عليه السلام أقسم أن القتل أهون من الموت حتف الأنف ؛ وذلك على مقتضى ما منحه الله تعالى به من الشجاعة الخارقة لعادة البشر ؛ وهو عليه السلام يحاول أن يحض أصحابه ، ويحرضهم ليجعل طباعهم مناسبة لطباعه ، وإقدامهم على الحرب بمائلا لإقدامه ؛ على عادة الأمراء في تحريض جندهم وعسكرهم ؛ وهيهات ! إنما هو كما قال أبو الطيب :

يَكْلَفُ سَيْفُ الدَّوْلَةِ الْجَيْشَ مَهْمَهُ      وَقَدْ عَجَزَتْ عَنْهُ الْجِيُوشُ الْخَضَارِمُ<sup>(١)</sup>  
وَيَطْلُبُ عِنْدَ النَّاسِ مَا عِنْدَ نَفْسِهِ      وَذَلِكَ مَا لَا تَدْعِيهِ الضَّرَاغِمُ

ليست النفوس كلها من جوهر واحد ، ولا الطباع والأمزجة كلها من نوع واحد ، وهذه خاصية توجد لمن يصطفيه الله تعالى من عباده ، في الأوقات المتطاولة ، والدهور المتباعدة ؛ وما اتصل بنا نحن من بعد الطوفان ؛ فإن التواريخ من قبل الطوفان مجهولة عندنا ، إن أحداً أعطى من الشجاعة والإقدام ما أعطيه هذا الرجل من جميع فرق العالم على اختلافها ؛ من الترك والفرس والعرب والروم وغيرهم ؛ والمعلوم من حاله أنه كان يؤثر الحرب على السلم ، والموت على الحياة ، والموت الذي كان يطلبه ويؤثره ؛ إنما هو القتل بالسيف ، لا الموت على الفراش ، كما قال الشاعر :

لو لم يمت بين أطرافِ الرماحِ إذاً      لمات إذ لم يمت من شدةِ الحزنِ

---

(١) ديوانه ٣ : ٣٧٩ ، والخضارم : جمع خضرم ؛ وهو العظيم الكبير من كل شيء .

وكما قال الآخر :

يستعذبون مناياهم كأنهم لا ييأسون من الدنيا إذا قتلوا

فإن قلت : فما قولك فيما أقسم عليه : هل ألف ضربة بالسيف أهون ألماً على المقتول من موتة واحدة على الفراش بالحقيقة ، أم هذا قول قاله على سبيل المبالغة والتجوز ، ترغيباً لأصحابه في الجهاد ؟

قلت : الحالف يحلف على أحد أمرين : أحدهما أن يحلف على ظنّه واعتقاده ؛ نحو أن يحلف أن زيدا في الدار ، أنا حالف ومقسم على أتى أظن أن زيدا في الدار ، أو أتى أعتقد كون زيد في الدار . والثاني أن يحلف ، لا على ظنّه بل يحلف على نفس الأمر في الخارج ؛ فإن حملنا قسم أمير المؤمنين عليه السلام على الحمل الأول فقد اندفع السؤال ؛ لأنه عليه السلام قد كان يعتقد ذلك . لحلف أنه يعتقد وأنه يظن ذلك ؛ وهذا لا كلام فيه ، وإن حملناه على الثاني فالأمر في الحقيقة يختلف ، لأن المقتول بسيف صارم معجل للزهوق لا يجد من الألم وقت الضربة ما يجده الميت دون النزع من المد والكف ، نعم ، قد يجد المقتول قبل الضربة ألم التوقع لها ، وليس كلامنا في ذلك ، بل في ألم الضربة نفسها ، وألف سيف صارم مثل سيف واحد ، إذا فرضنا سرعة الزهوق . وأما في غير هذه الصورة ، نحو أن يكون السيف كالأل ، وتكرر الضربات به ، والحياة باقية بعد ؛ وقايسنا بينه وبين ميت يموت حتف أنفه موتا سريعا ، إما بوقوف القوة الغازية كما يموت الشيخ ، أو بإسهال ذريع تسقط معه القوة ، ويبقى العقل والدهن ، إلى وقت الموت ، فإن الموت هاهنا أهون وأقل ألماً ، فالواجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام إما على جهة التحريض ؛ فيكون قد بالغ كعادة العرب ، والخطباء في المبالغات المجازية ، وإما أن يكون أقسم على أنه يعتقد ذلك ، وهو صادق فيما أقسم ، لأنه هكذا كان يعتقد بناء على

ما هو مركوز في طبعه من محبة القتال ، وكراهية الموت على الفراش . وقد روى أنه قيل  
لأبي مسلم الخراساني : إن في بعض الكتب المنزلة : مَنْ قَتَلَ بالسيف فبالسيف يُقْتَل ،  
فقال : القتل أحبّ إلى من اختلاف الأطباء ، والنظر في الماء ، ومقاساة الدواء والداء ،  
فذكر ذلك للمنصور بعد قتل أبي مسلم ، فقال : قد أبلغناه محبته !

الأصل :

ومن كلامه عليه السلام :

وَكَاثِي أَنْظَرُ إِلَيْكُمْ تَكِشُونَ كِشِشَ الضَّبَابِ ، لَا تَأْخُذُونَ حَقًّا ، وَلَا  
تَمْنَعُونَ ضِيَاءً ، قَدْ خَلَيْتُمْ وَالطَّرِيقَ ، فَالْنَجَاةُ لِلْمُقْتَحِمِ ، وَالْهَلَكَةُ لِلْمُتَلَوِّمِ .

\*\*\*

الشرح :

الكشيش : الصوت يشوبه خَوَرٌ ، مثل الخشخشة ، وكشيش الأفعى : صوتها من  
جلدها لا من فمها ، وقد كشت تكش ، قال الراجز :

كشيش أفعى أجمت لعضٍّ وهى تمكُّ بعضها ببعض<sup>(١)</sup>

يقرع عليه السلام أصحابه بالجن والفسل ، ويقول لهم : لكاثي أنظر إليكم  
وأصواتكم غفمة بينكم من الملح الذى قد اعتراكم ؛ فهى أشبه شئ بأصوات  
الضباب المجمعة .

ثم أكد وصف جنهم حقا وخوفهم ، فقال : لا تأخذون حقا ، ولا تمنعون ضيا ، وهذه  
غاية ما يكون من ذلك .

ثم ترك هذا الكلام وأبدأ فقال : قد خليت وطريق النجاة عند الحرب ، ودلتهم عليها ،  
وهى أن تقتحموا وتلججوا ، ولا تهنوا ؛ فإنكم متى فعلتم ذلك نجوتم ؛ ومتى تلومتم  
وتببطتم وأحجمتم هلكتم ، ومن هذا المعنى قول الشاعر :

(١) اللسان ٨ : ٢٣٣ ، من غير نسبة .

تَأَخَّرْتُ أَسْتَنْبِقُ الْحَيَاةَ فَلَمْ أَجِدْ لِنَفْسِي حَيَاةً مِثْلَ أَنْ أَتَقَدِّمَ<sup>(١)</sup>  
وَقَالَ قَطَرِي بْنُ الْفُجَاءَةِ :

لَا يَرْكَنَنَّ أَحَدٌ إِلَى الْإِحْجَامِ يَوْمَ الْوَغَى مَتَخَوفاً لِلْحَمَامِ<sup>(٢)</sup>  
فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَايحِ دَرِيثَةً مِنْ عَنِ يَمِينِي تَارَةً وَأَمَامِي  
حَتَّى خَضَبْتُ بِمَا تَحْدَرُ مِنْ دَمِي أَكْنَافَ سَرْجِي أَوْ عِنَانِ لِحَامِي  
ثُمَّ انصَرَفْتُ وَقَدْ أَصِيبْتُ وَلَمْ أَصِبْ جَذَعَ الْبَصِيرَةِ قَارِحَ الْإِقْدَامِ<sup>(٣)</sup>

وكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد : وأعلم أن عليك عيوناً من الله ترعاك وتراك ،  
فإذا لقيت العدو ، فاحرص على الموت توهب لك الحياة ، ولا تفسل الشهداء من دماهم ؛  
فإن دم الشهيد نور له يوم القيامة ، وقال أبو الطيب :

يُقْتَلُ الْعَاجِزُ الْجَيَانُ وَقَدْ يَفْجَزُ عَنْ قَطْعِ بُخْنِ الْمَوْلُودِ<sup>(٤)</sup>  
وَيُوقِ الْفَتَى الْيَخْشُ وَقَدْ خَوْضَ فِي مَاءِ لَبَةِ الصَّنْدِيدِ<sup>(٥)</sup>

ولهذا المعنى الذى أشار إليه عليه السلام سبب معقول ؛ وهو إن المقدم على خصمه  
يرتاع له خصمه ، وتنخل عنه نفسه ، فتكون النجاة والظفر للمقدم ؛ وأما المتلوم عن خصمه ،  
الحجم التهيب له ؛ فإن نفس خصمه تقوى عليه ، ويزداد طمعه فيه ، فيكون الظفر له ،  
ويكون المطلب والمهلك للمتلوم الهائب .

﴿ تم الجزء السابع من شرح نهج البلاغة ويليه الجزء الثامن ﴾

(١) للحسين بن الحمام المرى ، ديوان الحماسة - بفتح التبريزى ١ : ١٩٢

(٢) ديوان الحماسة ، بفتح التبريزى ١ : ١٣٠

(٣) قال التبريزى فى شرح البيت : « يقول : أنا جزع البصيرة ، أى استبصارى ويبنى لا يحتاجان إلى تهذيب ولا تأديب ؛ كما لا يحتاج الجزع إلى الرياضة ، وإقداى قارح ، أى قد بلغ النهاية ؛ كما أن القروح نهاية سن الفرس ؛ ولا سن بعده » .

(٤) ديوانه ١ : ٣٢٢ ، البخنق : ما يحمل على رأس الصبي ، وتلبسه المرأة عند إدهان رأسها .

(٥) الخش : الرجل الجرى على الليل . والصنديد : السيد الكريم . وخوض : أكثر الخوض .



## فهرس الموضوعات

صفحة	
٣٢- ٣	٩٠ - تمة الخطبة المعروفة بخطبة الأشباح (*)
٢١- ٧	القول في عصمة الأنبياء وفيها ثلاثة فصول :
١١- ٨	الفصل الأول : في حال الأنبياء قبل البعثة، ومن الذي يجوز أن يرسله الله تعالى للعباد
	الفصل الثاني : في عصمة الأنبياء زمن النبوة في أفعالهم وتركهم عدا
١٨- ١١	ما يتعلق بتبليغ الوحي والفتوى في الأحكام
٢١- ١٨	الفصل الثالث : في خطبهم في التبليغ والفتاوى
	٩١ - من كلام له عليه السلام لما أراد الناس على البيعة بعد قتل عثمان
٩١	رضى الله عنه
٤٣- ٣٥	فصل فيما كان من أمر طلحة والزبير عند قسم المال
	٩٢ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ما كان من تغلبه على فتنة الخوارج
٤٥- ٤٤	وما يصيب الناس من بنى أمية
٥١- ٤٧	فصل في ذكر أمور غيبية أخبر بها الإمام ثم تحققت
٦٥- ٦٣	٩٣ - من خطبة له عليه السلام يصف فيها حال الأنبياء
٦٦	٩٤ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها حال الناس عند البعثة
	٩٥ - من خطبة له عليه السلام في تعظيم الله وتمجيده ، ثم ذكر الرسول
٦٨- ٦٧	صلى الله عليه وسلم والثناء عليه
٧٧- ٧٠	٩٦ - من كلام له عليه السلام في توبيخ أصحابه على التباطؤ عن نصره الحق
٧٨	٩٧ - من كلام له عليه السلام في وصف بنى أمية وحال الناس في دولتهم
٨١، ٨٠	٩٨ - من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا
٨٤	٩٩ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها محمدا صلى الله عليه وما تركه في أصحابه من سنته

صفحة	
٨٧- ٨٦	أقوال مأثورة في مدح الأئمة وذم العجلة
٩٣- ٨٧	فصل في مدح قلة الكلام وذم كثرة
	١٠٠ - من خطبة له عليه السلام ، وهي من الخطب التي تشتمل على
١٠١- ٩٦	ذكر الملاحم
١٠٤- ١٠٢	١٠١ - من خطبة له أخرى عليه السلام تجرى هذا الجرى
١١٣- ١٠٥	١٠٢ - من خطبة له عليه السلام في الترهيد ووصف الناس في بعض الأزمان
	١٠٣ - من خطبة له عليه السلام يصف فيها حال الناس قبل البعثة وما صاروا
١١٤	إليه بعدها
	١٠٤ - من خطبة له عليه السلام ، ذكر فيها كلاما في شأن أهل البيت
١٦٧- ١١٧	وأمر بني أمية معهم
١٢٣- ١٢١	هزيمة مروان بن محمد في موقعة الزاب ثم مقتله بعد ذلك
١٢٤- ١٢٣	شعر عبد الله بن عمرو العبلي في رثاء قومه
١٢٤	أنفة ابن مسلمة بن عبد الملك
١٢٨- ١٢٥	مما قيل من الشعر في التحريض على قتل بني أمية
١٦٦- ١٢٨	أخبار متفرقة في انتقال الملك من بني أمية إلى بني العباس
١٧٦- ١٧١	١٠٥ - من خطبة له عليه السلام في وصف الإسلام وسمو شرائعه ، ثم
	ذكر النبي صلى الله عليه و ذكر أصحابه
١٧٩	١٠٦ - من كلام له عليه السلام يصف بعض أيام صفين
١٩١- ١٨١	١٠٧ - من خطبة له عليه السلام ؛ وهي من خطب الملاحم أيضا
١٨٦- ١٨٤	فصل في التقسيم وما ورد في ذلك من الشعر
٢١٨- ١٩٤	١٠٨ - من خطبة له في تمجيد الله ووصف ملائكته
١٩٧- ١٩٦	فصل في الكلام على الالتفات
٢١٦- ٢١١	موازنة بين كلام الإمام علي وخطب ابن نباتة
٢٢١	١٠٩ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها فرائض الإسلام

صفحة

- ٢٢٦ — ٢٢٨ ١١٠ - من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا
- ٢٣٧ ١١١ - من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ملك الموت وتوفية الأنفس
- ٢٣٩ — ٢٤١ فصل في التلخيص وسياق كلام للشعراء فيه
- ٢٤١ — ٢٤٥ فصل في الاستطراد وإيراد شواهد للشعراء فيه
- ٢٤٦ ، ٢٤٧ ١١٢ - من خطبة له عليه السلام في التحذير من أمر الدنيا
- ١١٣ - من خطبة له عليه السلام في الحظ على التقوى وذكر أوصاف
- ٢٥٠ — ٢٥٢ الدنيا والفرق بينها وبين الآخرة
- ٢٦٢ ، ٢٦٣ ١١٤ - من خطبة له عليه السلام في الاستسقاء، وصلاة الاستسقاء وآدابها
- ٢٧٠ — ٢٧٥ أخبار وأحاديث في الاستسقاء
- ٢٧٦ — ٢٧٨ ١١٥ - من خطبة له عليه السلام في تعظيم ما حُجِبَ عن الناس وكشف
- له ، والإخبار بما سيكون من أمر الحجاج النقي
- ٢٧٢ ١١٦ - من كلام له عليه السلام في التوبيخ على البخل ، ودعوة
- أصحابه لنصرته
- ٢٨٤ ١١٧ - من كلام له عليه السلام في حث أصحابه على مناصحته
- ٢٨٥ ١١٨ - من كلام له عليه السلام وقد جمع له أصحابه فخصهم على الجهاد
- وأثلر المحبة فيهم
- ٢٨٨ ١١٩ - من كلام له عليه السلام في وصف نفسه والحث على الاستقامة
- والتحذير من النار والحث على طلب الهدى
- ٢٩١ ، ٢٩٢ ١٢٠ - من كلام له عليه السلام في احتجاجه على الخوارج
- ٢٩٧ ، ٢٩٨ ١٢١ - من كلام له عليه السلام في التحكيم
- ٣٠٠ ١٢٢ - من كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في ساعة الحرب
- ١٢٣ - من كلام له عليه السلام في توبيخ أصحابه ووصفهم بالجبن؛ وحثهم
- على الجرأة والتفهم
- ٣٠٤

## استدراك وتصويب وتعليق (\*)

الجزء	الصفحة	السطر	الجزء	الصفحة	السطر
١	١٦	١٢	٢	٢٣	٢
		( المقدمة ) الصواب :			الصواب : « أن تقول »
		« بين البرية »	٢	٣٨	١٥
١	١٠٦	١١	٢	٤٤	١٥
		يوضع العنوان بين			الصواب : « فدع له »
		علامتي الزيادة	٢	٤٦	١٢
١	١٨٦	٢٣			الصواب : « فلا تأس
		في السعوى ٣ : ٢٥٣			على الدنيا »
		أن الجاحظ ألف كتابا	٢	٥٨	٤
		في نصرة معاوية بن			الصواب : « ألم نلهم »
		أبي سفيان	٢	٦١	١٢
		***			الصواب : « فاستشار
٢	٤	٣	٢	٦٥	١٧
		الصواب : « فكتبا »			الصواب : « أين هذا
٢	٧	٨	٢	٦٧	٦
		الصواب : « في كل			الصواب : « الأول »
		الأيام »	٢	٧٠	٧
٢	٧	١٧			يرى الأستاذ جاسم أن
		لعل الصواب : « شرُد » ،			الأصوب : « قرَن »
		أو « شَرَد »			بالفتح ، بدليل « ناطح »
٢	١٤	١٠			على الجاز
		الوجه « مصلتا » ،	٢	٧٩	٦
		بكسر اللام ؛ وهو			الصواب : « من تضافر »
		المجرّد سيفه	٢	١٠٤	٦
٢	٢٠	١٤			الصواب : « وإن
		الصواب : « إلا أهل			كذبت » ، دون تشديد
		يبقى »			

(\*) انظر هذا الباب فيما مضى من الأجزاء .







# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن

١٩٦٠

دار الكتب العلمية  
ميسى البابى الجلبى وشركاه



جميع الحقوق محفوظة

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(١٢٤)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في مناصبه على القتال :

فَقَدِّمُوا الدَّارِعَ ، وَأَخِّرُوا الْخَاسِرَ ، وَعَضُّوا عَلَى الْأُضْرَاسِ ؛ فَإِنَّهُ أَنْجَى لِلْسُّيُوفِ  
عَنِ الْهَامِ ، وَالتَّوَوُّا فِي أَطْرَافِ الرِّمَاحِ ؛ فَإِنَّهُ أَمْرٌ لِلْأَسِنَّةِ ، وَغُضُّوا الْأَبْصَارَ ؛ فَإِنَّهُ  
أَرْبَطُ لِلْحَاشِ ، وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ . وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ ، فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفِشْلِ . وَرَايَتَكُمْ  
فَلَا تُمِيلُوهَا وَلَا تُخَلُّوهَا ، وَلَا تَجْمَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ ، وَالْمَانِعِينَ الذَّمَّارَ مِنْكُمْ ،  
فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نَزُولِ الْخُفَاقِ هُمُ الَّذِينَ يَحْمُونَ بِرَايَاتِهِمْ ؛ وَيَكْتَنِفُونَهَا : حِفَا فَيَنْهَا ،  
وَوَرَاءَهَا وَأَمَامَهَا ؛ لَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيَسْلُمُوهَا ، وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيُفْرِدُوهَا .

\*\*\*

الشرح :

الدارع : لابس الدرع ، والحاسر : الذي لا درع عليه ولا مغفر ؛ أمرهم عليه السلام  
بتقديم المستلثم على غير المستلثم ، لأن سورة الحرب وشدتها تلتقي وتصادف الأول فالأول ؛  
فواجب أن يكون أول القوم مستلثما ، وأن يعضوا على الأضراس ؛ وقد تقدم شرح هذا ، وقلنا :  
إنه يجوز أن يبدأ بهم بالحق والجد ؛ ويجوز أن يريد أن العض على الأضراس يشد شؤون  
الدماغ ورباطاته ، فلا يبلغ السيف منه مبلغه لو صادفه رخواً . وأمرهم بأن يلتووا إذا طعنوا ،

لأنهم إذا فعلوا ذلك ، فبالحرى أن يَمُورَ السَّنان ، أى : يتحرَّك عن موضع الطعنة ؛ فيخرج زالقا ، وإذا لم يلتوتوا لم يَمِرَّ السَّنان ، ولم يتحرَّك عن موضعه فيخرق وينفذ ، فيقتل .

وأمرهم بغضِّ الأبصار فى الحرب ، فإنه أربطُ للجأش ؛ أى أثبت للقلب ، لأن الغاضَّ بصره فى الحرب أحرى ألا بدَّهش ولا يرتاع لهول ما ينظر .

وأمرهم بإماتة الأصوات وإخفاءها ، فإنه أطرْد للفشل ؛ وهو الجبن والخوف ؛ وذلك لأن الجبان يردد ويبرق ، والشجاع صامت .

وأمرهم بحفظ رايتهم ألا يميلوها ، فإنها إذا مالت انكسر العسكر ، لأنهم إنما ينظرون إليها وألا يُخْلَوْها من محامٍ عنها ، وألا يجعلوها بأيدي الجبناء وذوى الهلع منهم كي لا يُخيموا ويحبسوا عن إمساكها .

والذَّمار : ما وراء الرجل مما يحقّ عليه أن يحميه ، وسمى ذِمَّاراً ؛ لأنه يجب على أهله التذمُّر له ، أى الغضب .

والحقائق : جمع حاقّة ؛ وهى الأمر الصعب الشديد ؛ ومنه قول الله تعالى : ﴿ الحاقّة ما الحاقّة ﴾ ، يعنى الساعة .

ويكتشفونها : يحيطون بها . وحفّافيتها : جانبها ، ومنه قول طرفة :

كَأَنَّ جَنَاحِي مَضْرَحِي تَكْنَفَا حِفَافِيهِ شُكَّافِي الْعَسِيبِ بِمَسْرَدٍ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

## الأضد :

أَجْزَأُ أَمْرُو قَرْنَهُ ، وَأَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ ؛ وَلَمْ يَكِلْ قَرْنَهُ إِلَى أَخِيهِ ؛ فَيَجْتَمِعَ

(١) المعلقات — بشرح التريزى ٦٤ . المضرحى : العتيق من النسور ؛ يضرب إلى البياض . وحفّافاه : جانباه . والعسيب : عظم الذنب . والمسرد : الخصف .

عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَقِرْنُ أَخِيهِ . وَإِنَّمُ اللَّهُ لَتَيْنَ فَرَزْتُم مِّن سَيْفِ الْعَاجِلَةِ ، لَا تَسْلَمُوا مِن سَيْفِ الْآخِرَةِ . وَأَنْتُمْ لَهَا مِيمُ الْعَرَبِ ، وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ .

إِنَّ فِي الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللَّهِ ، وَالذَّلَّ اللَّازِمَ ، وَالْعَارَ الْبَاقِي . وَإِنَّ الْفَارَّ لَغَيْرُ مَزِيدٍ فِي عُمرِهِ ، وَلَا تَحْجُوزُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ .

مَنْ إِلَى اللَّهِ كَالظَّالِمَانِ يَرِدُ الْمَاءُ ! الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِي ، الْيَوْمَ تُنْبَلَى الْأَخْبَارُ .

وَاللَّهِ لَا أَنَا أَشَوْقُ إِلَى لِقَائِهِمْ مِنْهُمْ إِلَى دِيَارِهِمْ . اللَّهُمَّ فَإِنْ رَدُّوا الْحَقَّ فَافْضُضْ جَمَاعَتَهُمْ ، وَشَتَّتْ كَلِمَتَهُمْ ، وَأَبْسِلْهُمْ بِخَطَايَاهُمْ .

\*\*\*

### الْبَرْخُ :

من الناس من يجعل هذه الصيغة وهي صيغة الإخبار بالفعل الماضي ، في قوله : « أَجْزَأُ امْرُؤُ قِرْنَهُ » في معنى الأمر ؛ كأنه قال : ليجز كل امرئ قِرْنَهُ ، لأنه إذا جاز الأمر بصيغة الإخبار في المستقبل جاز الأمر بصيغة الماضي ، وقد جاز الأول ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فوجب أن يجوز الثاني .

ومن الناس من قال : معنى ذلك : هَلَا أَجْزَأُ امْرُؤُ قِرْنَهُ ! فيكون تحضيضا محذوف الصيغة للعلم بها . وأجزأ بالهمزة ، أى كفى . وقِرْنُكَ : مقارنك في القتال أو نحوه .

وَأَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ مَوَاسَاةً ، بِالْهَمْزِ ، أى جعله أسوة نفسه فيه ، ويجوز : وأسيت زيدا بالواو ، وهي لغة ضعيفة .

ولم يسكل قِرْنَهُ إلى أخيه ، أى لم يدع قِرْنَهُ ينضم إلى قِرْنِ أَخِيهِ ، فيصيرا معا في

مقاومة الأخ المذكور ، وذلك قبيحٌ محرّم ، مثاله : زيد وعمرو مسلمان ، ولهما قرنان كافران في الحرب ؛ لا يجوز لزيد أن ينكّل عن قرّنه فيجتمع قرّنه وقرن عمرو على عمرو . ثم أقسم عليه السلام أنهم إن سلموا من الألم النازل بهم لو قتلوا بالسيف في الدنيا ؛ فإنهم لم يسلموا من عقاب الله تعالى في الآخرة ؛ على فرارهم وتحاذلهم . وسعى ذلك سيفاً على وجه الاستعارة وصناعة الكلام ، لأنه قد ذكر سيف الدنيا ، فجعل ذلك في مقابلته . واللهاميم : السادات الأجواد من الناس ، والجياد من الخيل ، الواحد لهموم . والسنام الأعظم ، يريد شرفهم وعلو أنسابهم ، لأن السنام أعلى أعضاء البعير . وموجدة الله : غضبه وسخطه .

ويروى : « والذلّ اللازم » بالذال المعجمة ؛ وهو بمعنى اللازم أيضاً ، لذمتُ المكان بالكسر ، أى لزمته .

ثم ذكر أن الفرار لا يزيد في العُمر ، وقال الراجز :

قَدْ عَلِمْتُ حَسَنَاءَ دَعَجَاءِ الْمَقْلِ أَنْ الْفِرَارَ لَا يَزِيدُ فِي الْأَجْلِ

ثم قال لهم : أيُّكم يروح إلى الله فيكون كالظمان يرد الماء .

ثم قال : الجنة تحت أطراف العوالى ؛ وهذا من قول رسول الله صلى الله عليه وآله . « الجنة تحت ظلال السيوف » . وسمع بعض الأنصار رسول الله صلى الله عليه وآله ، يقول يوم أحد : « الجنة تحت ظلال السيوف » ، وفي يده تميرات يلوكها ، فقال : بخ بخ ! نيس بينى وبين الجنة إلا هذه التميرات ! ثم قذفها من يده ؛ وكسر جفن سيفه ، وحمل على قریش فقاتل حتى قُتل .

ثم قال : « اليوم تُنبئ الأخبار » ؛ هذا من قول الله تعالى : ﴿ وَنَبِّئُوا أَخْبَارَكُمْ ۖ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى نختبر أفعالكم .

ثم دعا على أهل الشام إن ردّوا الحق بأن يفضّ الله جماعتهم ، أى يهزمهم . ويشدّت ، أى يفرق كلمتهم ، وأن يُيسلهم بخطاياهم ، أى يسلمهم لأجل خطاياهم التى اقترفوها ولا ينصرهم . أبسّلت فلانا ؛ إذا أسلمته إلى الهلكة ، فهو مبسّل ، قال تعالى : ﴿ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أى تسلم ، وقال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا ﴾ ، أى أسلموا للهلاك لأجل ما اكتسبوه من الإثم ؛ وهذه الالفاظ كلّها لا يتلو بعضها بعضا ، وإنما هى منتزعة من كلام طويل انتزعها الرضى رحمه الله وأطرح ماعداها .

\*\*\*

الأصل :

إِنَّهُمْ لَنْ يَزُولُوا عَنْ مَوَاقِفِهِمْ دُونَ طَعْنٍ دِرَاكِ ؛ يَخْرُجُ مِنْهُ النَّسِيمُ ، وَضَرْبٌ يَفْلِقُ أَلْهَامَ ، وَيُطِيحُ الْعِظَامَ ، وَيُنْدِرُ السَّوَاعِدَ وَالْأَقْدَامَ . وَحَتَّى يُرْمَوْا بِالْمَنَاسِرِ تَتَّبِعُهَا الْمَنَاسِرُ ، وَيُرْجَمُوا بِالْكَتَائِبِ تَقْفُوها أَلْحَالِيبُ . وَحَتَّى يُجَرَّ بِبِلَادِهِمُ الْخَلِيسُ يَتَلَوُّهُ الْخَلِيسُ . وَحَتَّى تَدْعُقَ الْخُيُولُ فِي نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ ، وَبِأَعْنَانٍ مَسَارِيهِمْ وَمَسَارِحِهِمْ .

\*\*\*

قال الشريف الرضى رحمه الله تعالى :

أقول : الدَّعَقُ : الدَّقُّ ، أى تدقّ الخيول بحوافرِها أَرْضَهُمْ . وَنَوَاحِرُ أَرْضِهِمْ : مُتَقَابِلَاتُهَا ، ويُقال : مَنَازِلُ بَنِي فُلَانٍ تَنَاحَرُ ؛ أى تتقابل .

\*\*\*

الشرح :

طعن دراك ، أى متتابع يتلو بعضه بعضا . ويخرج منه النسيم ، أى لسعته ؛ ومن هذا

النحو قول الشاعر :

طعنتُ ابنَ عبدِ القيس طعنةً نائرةً لها نَفَذٌ لولا الشَّعاعُ أضاءها (١)  
ملكْتُ بها كُنِّيَ فأنهَرْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قائمٌ من دونها ما وَّرَاءَهَا (٢)

فهذا وصف الطعنة ، بأنها لا تساعها يرى الإنسان المقابل لها يبصره ما وراءها ، وأنه لولا شعاع الدم ، وهو ما تفرَّق منه لبان منها الضوء . وأمير المؤمنين عليه السلام أراد من أصحابه طعناتٍ يخرجُ النسيم - وهو الريح اللينة - منهن .

وفلقت الشيء ، أفلقه ، بكسر اللام فلَقًا ، أى شقَّته . ويُطِيعُ العظام : يسقطها . طاح الشيء ، أى سقط أو هلك ؛ أوتاه فى الأرض ، وأطاحه غيره ، وطَوَّحه .

ويُنذِرُ السواعد : يسقطها أيضا ، نذر الشيء ينذرُ نَذْرًا ، أى سقط ، ومنه النوادر ، وأنذره غيره . والساعد من الكوع إلى المرفق ؛ وهو الذراع .

والمناسر : جمع مَنْسَرٍ ؛ وهو قطعة من الجيش تكون أمامَ الجيش الأعظم ، بكسر السين وفتح الميم ، ويجوز مَنْسَرٌ بكسر الميم وفتح السين ، وقيل إنها اللغة الفصحى .

ويزَجُّوا ، أى يُغزَّوْا بالكتائب ، جمع كتيبة وهى طائفة من الجيش .

تقفوها الحلائب ، أى تتبعها طوائف لنصرها والحماية عنها ، يقال : قد أحلبوا ، إذا جاءوا من كلِّ أوب للنصرة ، ورجل محلب ، أى ناصر ، وحالبت الرجل ، إذا نصرته وأعنته ، وقال الشاعر (٣) :

أَلْهَفًا بِقُرْمَى سَحْبَلٍ حِينَ أَحْلَبَتْ عَلَيْنَا الْوَلَايَا وَالْمَدَوَّ الْمَبَايِلُ (٤)

(١) لقيس بن الخطيم ، ديوان الحماسة - بشرح التبريزى ١ : ١٧٨ . الشعاع : المتفرق . ومنه : تطاير القوم شعاعا ، والنفذ : الحرق ؛ يقول : لولا انتشار الشمس لأضاءها .

(٢) ملكت ، من قولهم : ملكت العجين وأملكته ؛ إذا بالغت فى عجنه ؛ أى شددت بهذه الطعنة كنى ووسعت خرقها حتى يرى القائم من دونها الشيء الذى وراءها .

(٣) هو جعفر بن عتبة الحارثى ؛ ديوان الحماسة - بشرح التبريزى ١ : ٤٤

(٤) قرى : اسم موضع ، وسجل : واد يعينة . وأحلبت : أعانت : والولاياء : جمع ولية ؛ وهى البرذعة ؛ يكنى بها عن النساء أو الضعفاء ؛ والمباييل ، من البسالة ؛ وهى الشجاعة .

أى أعانتُ ونصرتُ . والخليس : الجيش . والدَّعَقَ قد فسرّه الرضى رحمه الله ؛ ويجوز أن يفسّر بأمر آخر ؛ وهو الهنيج والتنفير ؛ دَعَقَ القومَ يَدْعُقُهُم دَعْقًا ، أى هاج منهم ونفّهم .

ونواحر أرضهم ، قد فسرّه رحمه الله أيضا ؛ ويمكن أن يفسّر بأمر آخر ، وهو أن يراد به أقصى أرضهم وآخرها ، من قولهم لآخر ليلة في الشهر : ناحرة .

وأعنان مساربهم ومسارحهم : جوانبها ، والمسارب : ما يسرّب فيه المال الراعى ، والمسارح : ما يسرح فيه ، والفرق بين «سرح» و «سرب» ، أن السّروح إنما يكون في أول النهار وليس ذلك بشرط في السّروب .

\*\*\*

### [ عود إلى أخبارِ صِفِّين ]

واعلم أن هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه في صِفِّين ، يحرّضهم به ، وقد ذكرنا من حديثِ صِفِّين فيما تقدّم أكثره ؛ ونحن نذكر هاهنا تنمة القصّة ، ليكون من وقف على ما تقدّم وعلى هذا المذكور آثقا هنا قد وقف على قصّة صِفِّين بأسرها .

اتفق الناس كلّهم أن عمارا رضى الله عنه أصيب مع علىّ عليه السلام بصِفِّين ، وقال كثيرٌ منهم ، بل الأكثر : إن أويساً <sup>(١)</sup> القرّنى أصيب أيضا مع علىّ عليه السلام بصِفِّين . وذكر ذلك نصر بن مزاحم في "كتاب صِفِّين" ، رواه عن حفص بن عمران البرجميّ ، عن عطاء بن السائب ، عن أبي البختريّ ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله في أويس ماقال ، وقال الناس كلّهم : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « إن الجنة لتشتاق إلى

---

(١) هو أويس بن عامر القرّنى ( بفتح القاف والراء ) سيد التابعين ؛ ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب .



عَمَّارٌ ، ورووا عنه صلى الله عليه وآله أن عماراً جاء يستأذن عليه ، فقال : « ائذنوا له ، مَرَحَبًا بالطَّيِّبِ المطيب <sup>(١)</sup> »

\*\*\*

وروى سلمة بن كهيل ، عن مجاهد ، أن النبي صلى الله عليه وآله رأى عَمَّاراً وهو يحمل أحجار المسجد فقال : « ما لهم ولعمار ! يدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار <sup>(٢)</sup> ! »  
وروى الناس كافة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : « تقتلك الفئة الباغية » .

\*\*\*

وروى نصر بن مزاحم في كتاب صفين ، عن عمرو بن شعير ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب الجهنّي ، أن عَمَّار بن ياسر <sup>(٣)</sup> نادى في صفين يوماً قبل مقتله بيوم أو يومين : أين من يبغى رضوان الله عز وجل ولا يؤوب إلى مال ولا ولد ؟ فأنته عصابة من الناس ، فقال : أيها الناس اقصِدوا بنا قَصْدَ هؤلاء القوم [الذين يتبعون دم عثمان ، ويزعمون أنه قتل مظلوماً ، والله إن كان إلا ظالمًا لنفسه ، الحاكم بغير ما أنزل الله] <sup>(٤)</sup> . ودفع على عليه السلام الراية إلى هاشم بن عُتْبَةَ بن أبي وقاص ، وكان عليه ذلك اليوم دِرْعَان ، فقال له على عليه السلام كهيئة المازح : أياهاشم ، أما تختشى على نفسك أن تكون أغور جباناً ! قال : ستعلم يا أمير المؤمنين ، والله لألقن بين جماجم العرب لف رجل ينوي الآخرة . فأخذ رمحاً فهرزه . فانكسر ، ثم أخذ آخر فوجده جاسياً فألقاه ، ثم دعا برمح كَيْنَ فشدَّ به اللواء <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدَّثنا عمرو ، قال : لما دفع على عليه السلام الراية إلى هاشم بن عُتْبَةَ ، قال

(١) صفين ٣٦٧

(٢) صفين ٣٦٦

(٣ - ٣) صفين : « نادى يومئذ »

(٤) تكملة من صفين

(٥) صفين ٣٦٩ - ٣٧٠ .

له رجل من أصحابه من بَكْر بن وائل : أقدم هاشم ! يكررها . ثم قال : مالك [ يا هاشم ] <sup>(١)</sup> ! قد انتفخ سَحْرُك ! أعوراً وجُبناً ! قال : مَنْ هذا ؟ قالوا : فلان ، قال : أهلها وخير منها ، إذا رأيته قد صُرعت فخذها . ثم قال لأصحابه : شدّوا سُوعَ نعالكم ، وشدّوا أزرَكم ، فإذا رأيتموني قد هَزَزْتُ الراية ثلاثاً ، فاعلموا أن أحداً منكم لا يسبقني إلى الحملة <sup>(٢)</sup> . ثم نظر إلى عسكر معاوية ، فرأى جمعا عظيما ، فقال : مَنْ أولئك ؟ قيل : أصحاب ذى الكلاع ، ثم نظر فرأى جندا ، فقال : مَنْ أولئك ؟ قيل : قريش وقوم من أهل المدينة ، فقال : قَوْمِي ، لاحتاجة لي في قتالهم ، مَنْ عند هذه القبة البيضاء ؟ قيل : معاوية وجنده ، قال : فإني أرى دُونَهُمْ أسودَ <sup>(٣)</sup> ، قيل : [ ذاك ] <sup>(٤)</sup> عمرو بن العاص وابناه ومواليه ، فأخذ الراية فهِزَّها ، فقال رجل من أصحابه : البُثُّ <sup>(٥)</sup> قليلا ولا تعجل ، فقال هاشم :

قَدْ أَكْثَرَا لَوْمِي وَمَا أَقْلَا <sup>(٥)</sup> إِنِّي شَرَيْتُ النَّفْسَ لَنْ أَعْتَلَا  
أَعُورُ يَبْنِي أَهْلَهُ مَحَلَا قَدْ عَالَجَ الْحَيَاةَ حَتَّى مَلَا  
لَا بَدَ أَنْ يَفْلَ أَوْ يَفْلَا <sup>(٦)</sup> أَشْلَهُمْ بَذَى الْكُعُوبِ شَلَا <sup>(٧)</sup>

(١) تكملة من صفين .

(٢) صفين : « إليها »

(٣) أسودة : جم سواد ، وهو الشخص

(٤) صفين : « أمك »

(٥) مروج الذهب ٢ : ٣٩٢ : « قد أكثر القوم » .

(٦) الفل : الهزيمة .

(٧) الشل : الطرد ، وذو الكعوب : الرمح . ورواية الطبري ٦ : ٢٤ :

\* يَتَلَهُمْ بَذَى الْكُعُوبِ تَلَا \*

ويتلهم : يصرعهم . وفي إحدى روايتي صفين . « أشدُّ بذي الكعوب » .

مَعَ ابْنِ عَمِّ أَحْمَدَ الْمُتَلَّى<sup>(١)</sup> أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ وَصَلَّى<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عبد العزيز بن سياه ، عن حبيب بن أبي ثابت ، قال : لما تناول هاشم الراية ، جعل عمار بن ياسر يحرضه على الحرب ، ويقرعه<sup>(٣)</sup> بالرمح ، ويقول : أقدم يا أعور :

\* لَا خَيْرَ فِي أَغْوَرٍ لَا يَأْتِي الْفَزَعُ \*

فيستحي من عمار ، ويتقدم ، ويركز الراية ؛ فإذا ركزها عاوده عمار بالقول ، فيتقدم أيضا . فقال عمرو بن العاص : إني لأرى لصاحب الراية السوداء عملا ، لئن دام على هذا لتَفْنَيْنَ العرب اليوم ! فاقتلوا قتالا شديدا ، وعمار ينادى<sup>(٤)</sup> صبرا ! والله إن الجنة<sup>(٥)</sup> تحت ظلال البيض . فكان يزاء هاشم وعمار أبو الأعور السلمي ، ولم يزل عمار بهاشم ينخسه وهو يزحف بالراية ، حتى اشتد القتال وعظم ، والتقى الزحفان ، واقتتلا قتالاً لم يسمع السامعون بمثله ، وكثرت القتلى في الفريقين جميعا<sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

وروى نصر ، عن عمرو بن شمر ، قال : حدّثني<sup>(٦)</sup> مَنْ أُنِقَ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ ،

(١) بعده في صفين :

\* فِيهِ الرَّسُولُ بِالْهَدَى اسْتَهْلَا \*

(٢) بعده في صفين :

\* لِحَاجَةِ الْكُفَّارِ حَتَّى أَبْلَى \*

والخبر في صفين ٣٧٠ ، ٣٧١ ، وبعده هناك : « قال : وقد كان على قال : له اتخاف أن يكون أعور جباناً أباً هاشم المرقال ؟ قال : يأمر المؤمنين ؛ لتعلمي — إن شاء الله — ألف اليوم بين مجامع القوم ؛ فحمل يومئذ يرقل لارقالا .

(٣) صفين : « يتناولوه » .

(٤ - ٤) صفين : « صبرا عباد الله ، الجنة » . والبيض : السيوف .

(٥) صفين : « كليهما » ، والخبر هناك في ٣٧١ ، ٣٧٢ .

(٦) في صفين . « عن عمرو بن شمر ، عن أبي إسحاق ، عن أبي السفر » .

قال: لما التقينا بالقوم في ذلك اليوم، وجدناهم خمسة صفوف [قد قيّدوا أنفسهم بالعمائم]<sup>(١)</sup> فقتلنا صفًا، ثم صفًا، ثم خلصنا إلى الرابع؛ ما على الأرض شامي ولا عراقى يوتى دُبره، وأبو الأعور يقول:

إذا مَافَرَرْنَا كَانَ أَسْوَا فِرَارِنَا صُدُودَ الْخُدُودِ وَازْوَارِ الْمَنَاكِبِ<sup>(٢)</sup>  
صُدُودَ الْخُدُودِ وَالْقَنَا مَتَشَاجِرٌ وَلَا تَبْرَحُ الْأَقْدَامُ عِنْدَ التَّضَارِبِ

قال نصر: والتقت في هذا اليوم همدان العراق بعك الشام، فقال قائلهم:

هَمْدَانُ هَمْدَانُ؛ وَعَكٌّ عَكٌّ سَتَعَلُمُ الْيَوْمَ مَنِ الْأَرْكَ<sup>(٣)</sup>

وكانت على عكّ الدروع، وليس عليهم رايات<sup>(٤)</sup>، فقالت: همدان: خدّموا القوم. أى اضربوا سوقهم - فقالت عكّ: برك الكمل<sup>(٥)</sup>، فبركوا كما يبرك<sup>(٦)</sup> الجمل ثم رموا الحجر وقالوا: لا نفر حتى يفر الحكر<sup>(٧)</sup>.

قال نصر: واقتتل الناس من لدن اعتدال النهار إلى صلاة المغرب، ما كان صلاة القوم إلا التكبير عند مواقيت الصلاة.

ثم إن أهل العراق كشفوا ميمنة أهل الشام، فطاروا في سواد الليل، وكشف أهل الشام ميسرة أهل العراق فاختلفوا في سواد الليل، وتبدلت الرايات بعضها ببعض، فلما أصبح الناس وجد أهل الشام لواءهم وليس حوله إلا ألف رجل، فاقتاعوه وركزوه من

(١) من صفين.

(٢) لقيس بن الحظيم؛ ديوانه ١٠

(٣) الأرك: الضعيف

(٤) صفين: «رانات»، والرائات: جمع ران؛ وهو كالحنف إلا أنه لا قدم له.

(٥) يريد «الجمل»، وعك تقلب الجيم كافا. وانظر صفين ٢٥٦

(٦) صفين: «كما يبرك».

(٧) أى الحجر، بلغة عك.

وراء موضعه الأول وأحاطوا به ، ووجد أهل العراق لواءهم مركوزا وليس حوله إلا ربيعة ؛ وعلى عليه السلام بينها ، وهم محيطون به ، وهو لا يعلم من هم ، ويظنهم غيرهم ؛ فلما أذن مؤذن على عليه السلام الفجر قال على عليه السلام .

يَا مَرْحَبًا بِالْقَاتِلِينَ عَدُوًّا وَبِالصَّلَاةِ مَرْحَبًا وَأَهْلًا

ثم وقف وصلى الفجر ، فلما انقضى أبصر وجوهاً ليست بوجوه أصحابه بالأمس ، وإذا مكانه الذى هو فيه ما بين الميسرة إلى القلب ، فقال : مَنْ القوم ؟ قالوا : ربيعة ، وإنك يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لعندنا <sup>(١)</sup> منذ الليلة ، فقال :

\* فخرٌ طويلٌ لك يَا ربيعة \*

ثم قال لهاشم ابن عتبة : خذ اللواء ؛ فوالله ما رأيتُ مثل هذه الليلة ، فخرج هاشم بالواء حتى ركزه فى القلب <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : حدثنا عمرو بن شعير ، عن الشعبي ، قال : عُبِيَ معاوية تلك الليلة أربعة آلاف وثلاثمائة من فارس وراجل مُعَلِّمِينَ <sup>(٣)</sup> بالخضرة ، وأمرهم أن يأتوا عليا عليه السلام من ورائه ، ففَطِنْتُ لَمْ هَمْدَان ، فواجهوهم وصَمَدُوا إليهم ، فباتوا تلك الليلة يتحارسون ، وعلى عليه السلام قد أفضى به ذهابه ومحيته إلى رايات ربيعة ؛ فوقف بينها وهو لا يعلم ، ويظن أنه فى عسكر الأشعث ، فلما أصبح لم ير الأشعث ولا أصحابه ، ورأى سعيد بن قيس الهمداني على مركزه ، فجاء إلى سعيد رجل من ربيعة ، يقال له زفر <sup>(٤)</sup> فقال [له] <sup>(٥)</sup> : أَلَسْتَ الْقَاتِلَ بِالْأَمْسِ : لَئِنْ لَمْ تَنْتَ رَبِيعَةً لَتَكُونَنَّ رَبِيعَةً رَبِيعَةً ، وَهَمْدَانُ هَمْدَانُ ، فَأَغْنَتْ هَمْدَانُ

(١) صفين : « وقد بت فبهم تلك الليلة » .

(٢) صفين ٣٧٣ ، ٣٧٤ .

(٣) يقال رجل معلم ، بكسر اللام ؛ إذا علم مكانه فى الحرب بعلامة أعلمها ؛ ومنه قول الشاعر :

فتعزّ فونى إتنى أنا ذا شكم شاكٍ سلاحى فى الحوادث معلم

(٤) صفين : « قر » .

(٥) من صفين .

البارحة ؛ فنظر إليه على عليه السلام نظر منكِر ، ونادى منادى على عليه السلام : أن اتعدوا للقتال ، واغدوا عليه ، وانهدوا إلى عدوكم . فكلهم تحرك إلا ربيعة لم تتحرك ، فبعث إليهم على عليه السلام : أن انهدوا إلى عدوكم ؛ فأبوا . فبعث إليهم أبو ثروان ، فقال : إن أمير المؤمنين عليه السلام يقرئكم السلام ، ويقول لكم : يامعشر ربيعة ، مالكم لا تنهدون إلى عدوكم وقد نهّد الناس ؟ قالوا : كيف ننهد وهذه الخيل من وراء ظهرنا ! قل لأمر المؤمنين : فليأمر همدان أو غيرها بمنجزتهم لننهد . فرجع أبو ثروان إلى على عليه السلام ، فأخبره فبعث إليهم الأشر ، فقال : يامعشر ربيعة ، مامنعكم أن تنهدوا وقد نهّد الناس - وكان جهر الصوت - وأتم أصحاب كذا وأصحاب كذا ! ، فجعل يعدّ أيامهم . فقالوا : لسنا نفعل حتى ننظر ما تصنع هذه الخيل التي خلف ظهورنا ؛ وهى أربعة آلاف ! قل لأمر المؤمنين فليبعث إليهم من يكفيه أمرهم .

وراية ربيعة يومئذ مع الحُصَيْن<sup>(١)</sup> بن المنذر . فقال لهم الأشر : فإن أمير المؤمنين يقول لكم : ا كفؤنيها ، إنكم لو بعثتم إليهم طائفة منكم لتركوكم فى هذه القلّة ، وفرّوا كاليعاير<sup>(٢)</sup> . فوجّهت حينئذ ربيعة إليهم تيم الله والنمر بن قاسط ، وعنزة . قالوا : فمسينا إليهم مستلثمين مقنّعين فى الحديد ، وكان عامة قتال صفّين مشيا . قال : فلما أتيناهم هربوا وانتشروا انتشار الجراد فذكرت قوله : « وفرّوا كاليعاير » . ثم رجعنا إلى أصحابنا وقد نشب القتال بينهم وبين أهل الشام ، وقد اقتطع أهل الشام طائفة من أهل العراق ، بعضها من ربيعة ، فأحاطوا بها فلم تصل إليها حتى حملنا على أهل الشام ، فعلّوهم بالأسياف ؛ حتى انفرجوا لنا ، فأفضينا إلى أصحابنا فاستنقذناهم ، وعرفناهم تحت النقع بسيماهم وعلامتهم ؛ وكانت علامة أهل العراق بصفّين الصوف الأبيض ، قد جعلوه فى رؤوسهم وعلى

(١) فى الأصول : « حصين » بالصاد المهملة ؛ تصحيف . وهو الحُصَيْن بن المنذر بن الحارث بن وعلّة

الرقاشى ، كان من كبار التابعين ، وانظر المؤلف ٨٧

(٢) اليعاير : جمع يعفور ؛ وهو الطي

أكتافهم ، وشعارهم : يا الله ، يا الله ! يا أحد يا صمد ! يارب محمد ! يارحم يارحم !  
وكانت علامة أهل الشام خِرْقًا صُفْرًا ، قد جعلوها على رؤوسهم وأكتافهم ، وشعارهم :  
\* نحن عبادُ الله حقًا حقًا \*

بالتارات عثمان !

قال نصر : فاجتلدوا بالسيوف وعمد الحديد ، فلم يتحاجزوا حتى حَجَزَ بينهم الليل ،  
يوما يُرَى رجلٌ من هؤلاء ومن هؤلاء موليا <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : حدثنا عمر بن سعد <sup>(٢)</sup> ، قال : كانوا عربًا يعرف بعضهم بعضًا في  
الجاهلية ، وإنهم لحديثو عهد بها ، فالتقوا في الإسلام ، وفيهم بقايا تلك الحمية ، وعند  
بعضهم بصيرة الدين والإسلام ، فتضاربوا واستحيوا من الفرار ؛ حتى كادت الحرب  
تبيدهم ، وكانوا إذا تحاجزوا دَخَلَ هؤلاء عسكر هؤلاء : فيستخرجون قتلاًهم  
فيدفنونهم <sup>(٣)</sup>

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد ، قال : فبينما على عليه السلام واقفاً بين جماعة من  
همدان وحير وغيرهم من أفاء <sup>(٤)</sup> قحطان ، إذ نادى رجل من أهل الشام : من دلّ على  
أبي نوح الحميري ؟ فقتيل له : قد وجدته ، فماذا تريد ؟ قال : فحَسَرَ عن لثامه ، فإذا هو  
ذو الكلاع الحميري ، ومعه جماعة من أهله ورهطه ، فقال لأبي نوح : سِرْ معي ، قال :  
إلى أين ؟ قال : إلى أن نخرجَ عن الصَّفِّ ، قال : وما شأنك ؟ قال : إن لي إليك حاجة ، فقال أبو نوح :  
معاذ الله أن أسير إليك إلّا في كتيبة ، قال ذو الكلاع : بلى فسيرْ فلك ذمة الله وذمة رسوله

(١) ٢٧٤ - ٢٧٦

(٢) في صفين : « نصر ؟ عمر ، حدثني صديق أبي عن الإفريقي بن أنعم قال » .

(٣) الخبر في صفين ٣٧٧ موصول بما بعده ؛ وهناك كلمة : « فید فنونهم » : فلما أصبحوا - وذلك  
يوم الثلاثاء - خرج الناس إلى مصافهم ، فقال أبو نوح : فكن في الخيل يوم صفين ، في خيل على عليه  
السلام ، وهو واقف بين جماعة من همدان وحير وغيرهم من أفاء قحطان . . . .

(٤) أفاء الناس : أخلاطهم

وذمة ذى الكلاع ، حتى ترجع إلى خيلك ، فإنما أريد أن أسألك عن أمر فيكم تمارينا فيه . فسار أبو نوح ، وسار ذو الكلاع ، فقال له : إنما دعوتك أحدثك حديثاً حدثناه عمرو بن العاص قديماً في خلافة <sup>(١)</sup> عمر بن الخطاب ، ثم أذكركناه الآن به فأعاده . إنه يزعم أنه سمع رسول الله صلى الله عليه قال : « يلتقي أهل الشام وأهل العراق ، وفي إحدى الكتبتين الحق ، وإمام الهدى ومعه عمار بن ياسر » . فقال أبو نوح : نعم <sup>(٢)</sup> والله إنه لفينا . قال : نشدتك الله أجاًد هو <sup>(٣)</sup> على قتالنا ؟ قال أبو نوح : نعم ورب الكعبة ، لهو أشد على قتالكم مني ، ولوددت أنكم خلق واحد فذبحتُه وبدأت بك قبلهم ، وأنت ابن عمي <sup>(٤)</sup> . قال ذو الكلاع : ويلك ! علام تمتي ذلك منا ! فوالله ما قطعتك فيما بيني وبينك قط ، وإن رحمتك لقريبة ، وما يسرني أن أقتلك . قال أبو نوح : إن الله قطع بالإسلام أرحاماً قريبة ، ووصل به أرحاماً متباعدة ، وإني قاتلك وأصحابك ، لأننا على الحق وأنت على الباطل . قال ذو الكلاع : فهل تستطيع أن تأتي معي صف أهل الشام فأنا لك جار منهم ، حتى تلقى عمرو بن العاص ، فتخبره بحال عمار وجده في قتالنا ، لعله أن يكون صلح بين هذين الجندين !

— قلت : وأعجابه من قوم يعتريهم الشك في أمرهم لمكان عمار ، ولا يعتريهم الشك لمكان علي عليه السلام ! ويستدلون على أن الحق مع أهل العراق بكون عمار بين أظهرهم ، ولا يعبثون بمكان علي عليه السلام ! ويحذرون من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « تقتلك الفئة الباغية » ويرتاعون لذلك ، ولا يرتاعون لقوله صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام : « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » ، ولا لقوله : « لا يحبك إلا مؤمن »

(١) صفين : « إمارة »

(٢) صفين : « لعمر الله » .

(٣) صفين : « في قتالنا » .

(٤) كذا في د ، وفي ب : « أنت وابن عمي » .



ولا يبيغضك إلا منافق» . وهذا يدلّك على أنّ عليا عليه السلام اجتهدت قريش كلها من مبدأ الأمر في إخال ذكره وستر فضائله ، وتغطية خصائصه حتى مُحَيَّ فضلُه ومرتبته من صدور الناس كافة إلا قليلا منهم -

قال نصر : فقال له أبو نوح : إنك رجل غديرٌ ، وأنت في قوم غديرٌ ، وإن لم ترد الغدر أغدروك ، وإني أن أموت أحبُّ إليّ من أن أدخل مع معاوية . فقال ذو الكلاع : أنا جار لك من ذلك ؛ ألا تقتل ولا تسلب ولا تكره على بيعة ، ولا تحبس عن جندك ؛ وإنما هي كلمة تبلغها عمرو بن العاص ، لعلّ الله أن يصلح بذلك بين هذين الجندين ، ويضع عنهم الحرب . فقال أبو نوح : إني أخاف غدراتك وغدرات أصحابك . قال ذو الكلاع : أنا لك بما قلت زعيم ، قال أبو نوح : اللهم إنك ترى ما أعطاني ذو الكلاع ، وأنت تعلم ما في نفسي ، فاعصمني واختز لي وانصرني ، واذفع عني . ثم سار مع ذي الكلاع حتى أتى عمرو بن العاص وهو عند معاوية وحوله الناس ، وعبد الله بن عمرو يحرض الناس على الحرب ، فلما وقفا على القوم ، قال ذو الكلاع لعمرو : يا أبا عبد الله ، هل لك في رجل ناصح ليبي مشفق ؛ يخبرك عن عمّار بن ياسر فلا يكذبك ؟ قال : ومن هو ؟ قال : هو ابن عمي هذا ، وهو من أهل الكوفة . فقال عمرو : أرى عليك سيما أبي تراب ! فقال أبو نوح : على سيما محمد وأصحابه ، وعليك سيما أبي جهل وسيا فرعون ! فقام أبو الأعور فسل سيفه ، وقال : لا أرى هذا الكذاب اللئيم يسبنا بين أظهرنا وعليه سيما أبي تراب ! فقال ذو الكلاع : أقسم بالله لئن بسطت يدك إليه لأحطمن أنفك بالسيف ؛ ابن عمي وجاري ، عقدت له ذمتي ، وجئت به إليكم ليخبركم عما تماريتم فيه . فقال له عمرو بن العاص : يا أبا نوح ، أذكرك بالله إلا ما صدقتنا ولم تكذبنا ، أفیکم عمّار بن ياسر ؟ قال أبو نوح : ما أنا بمخبرك حتى تخبرني لِمَ تسأل عنه ومعنا من أصحاب محمد صلى الله عليه عدّة غيره ، وكلّهم جاد على قتالكم ؟ فقال عمرو : سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول : « إن

عماراً تقتله الفئة الباغية ، وإنه ليس لعمار أن يفارق الحق ، ولن تأكل النار من عمار شيئاً ، فقال أبو نوح : لا إله إلا الله ، والله أكبر ، والله إنه لفينا جاداً على قتالكم ! فقال عمرو : الله الذى لا إله إلا هو إنه لجاد على قتالنا ! قال : نعم والله الذى لا إله إلا هو ؛ ولقد حدثنى يوم الجمل أنا سنظهر على أهل البصرة ، ولقد قال لى أمس : إنكم لو ضربتمونا حتى تبلغوا بنا سَعَفَات<sup>(١)</sup> هَجَرَ لعلنا أنا على الحق ، وأنكم على باطل ؛ ولكانت قتالنا فى الجنة وقتلاكم فى النار . قال عمرو : فهل تستطيع أن تجمع بينى وبينه ؟ قال : نعم ، فركب عمرو بن العاص وابناه ، وعُتْبَةُ بن أبى سفيان وذو الكَّلَاع ، وأبو الأعور السلمى ، وحوشب ، والوليد بن عقبة وانطلقوا ، وسار أبو نوح ومعه شُرْحَيْيل بن ذى الكَّلَاع يحميه ؛ حتى انتهى إلى أصحابه ، فذهب أبو نوح إلى عمار ، فوجده قاعداً مع أصحاب له ، منهم الأشتر وهاشم وابنا بديل ، وخالد بن معمر ، وعبد الله بن حَجَل ، وعبد الله بن العباس . فقال لهم<sup>(٢)</sup> أبو نوح : إنه دعانى ذو الكَّلَاع ، وهو ذورحِم ، فقال : أخبرنى عن عمار ابن ياسر ، أفيكم هو ؟ فقلت : لِمَ تسأل ؟ فقال : أخبرنى عمرو بن العاص فى إمرة عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه ، يقول : « يلتقى أهل الشام وأهل العراق ، وعمار مع أهل الحق ، وتقتله الفئة الباغية » ، فقلت : نعم ، إن عماراً فينا ، فسألنى : أجاد هو على قتالنا ؟ فقلت : نعم والله ، إنه لأجد منى فى ذلك ، ولوددت أنكم خلق واحد فذبجته وبدأت بك يا ذا الكَّلَاع ، فضحك عمار ، وقال : أيسرك ذلك ؟ قال : نعم ، ثم قال أبو نوح : أخبرنى الساعة عمرو بن العاص ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه يقول : « تقتل عماراً الفئة الباغية » ، قال عمار : أقررتك بذلك ؟ قال : نعم ، لقد قررتك بذلك فأقرت ،

(١) الحديث فى النهاية ٢ : ١٦٢ ؛ قال فى شرحه : « السعفات : جمع سعة ، بالتحريك ؛ وهى أغصان النخيل ؛ وقيل : إذا يبست سميت سعة ؛ وإذا كانت رطبة ؛ فهى شطبة ؛ وإنما خص هجر للمباعدة فى المسافة ؛ ولأنها موصوفة بكثرة النخيل .  
(٢) صفين : « وقال أبو نوح . »

فقال عمار : صدق ، وليضرّنه ماسمع ولا ينفعه . قال أبو نوح : فإنه يريد أن يلقاك ، فقال عمار لأصحابه : اركبوا ، فركبوا وساروا . قال : فبعثنا إليهم فارساً من عبد القيس يستي عوف بن بشر فذهب ، حتى إذا كان قريباً منهم ، نادى : أين عمرو بن العاص ؟ قالوا : هاهنا فأخبره بمكان عمار وخيله ، قال عمرو : قل له : فليسرّ إلينا ، قال عوف : إنه يخاف غدراتك وفجراتك ، قال عمرو : ما أجراك على وأنت على هذه الحال ؟ قال عوف : جرّأتني عليك بصري فيك وفي أصحابك ، وإن شئت نابذتك الآن على سواء ، [ وإن شئت التقيت أنت وخصماؤك ، وأنت كنت غادراً ]<sup>(١)</sup> . فقال عمرو : إنك لسفيهٌ ، وإني باعث إليك رجلاً من أصحابي يوافقك<sup>(٢)</sup> ، قال : ابث من شئت ، فلست بالمستوحش ، وإنك لا تبعث إلا شقيئاً ، فرجع عمرو ، وأنفذ إليه أبا الأعور ، فلما تواقفا تعارفا ، فقال عوف : إني لأعرف الجسد وأنكر القلب ، وإني لا أراك مؤمناً ولا أراك إلا من أهل النار . قال أبو الأعور : يا هذا ؛ لقد أعطيت لسانا يكذبك الله به على وجهك في النار ، قال عوف : كلاً والله إني لأتكلّم بالحق وتكلم بالباطل ، وإني أدعوك إلى الهدى وأقاتلك على الضلال<sup>(٣)</sup> وأفرّ من النار ، وأنت بنعمة الله ضالٌّ ، تنطق بالكذب وتقاتل على ضلالة ، وتشترى العقاب بالمغفرة ، والضلالة بالهدى ؛ انظر<sup>(٤)</sup> إلى وجوهنا ووجوهكم وسيانا وسيامكم ، واسمع دعوتنا ودعوتكم ، فليس أحدهم منا إلا وهو أولى بالحق وبمجد ، وأقرب إليه منكم . فقال أبو الأعور : لقد أكرت الكلام ، وذهب النهار ، ويحك ! ادع أصحابك وأدع أصحابي ، وليأت أصحابك في قلة إن شاءوا أو كثرة ، فإني أجيء من أصحابي بعدتهم<sup>(٥)</sup> ، [ فإن شاء أصحابك فليقلّوا ،

(١) تكملة من كتاب صفين .

(٢) كذا في د ، وفي ب : « يوافقك » .

(٣) صفين : « وأقاتل أهل الضلال » .

(٤) صفين : « انظروا . . . واسمعوا . . . » .

(٥) صفين : « بعددكم » . وفي ب : « بعدة » .

وإن شاءوا فليكثرُوا] <sup>(١)</sup> فسار. <sup>(٢)</sup> عمار في اثني عشر فارساً ، حتى إذا كانوا بالمنصف سار عمرو بن العاص في اثني عشر فارساً حتى اختلفت أعناق الخيل <sup>(٣)</sup> ؛ خيل عمار وخيل عمرو ، ونزل القوم واحتبوا بحمائل سيوفهم ، فنشهد عمرو بن العاص ، فقال له عمار : اسكت ، فلقد تركتها وأنا أحق بها منك ، فإن شئت كانت خصومة فيدفع حقنا باطلك ، وإن شئت كانت خطبة ؛ فنحن أعلم بفصل الخطاب منك ، وإن شئت أخبرتك بكلمة تفصل بيننا وبينك ، وتكفرك قبل القيام ، وتشهد بها على نفسك ، ولا تستطيع أن تكذبني فيها . فقال عمرو : يا أبا اليقظان ، ليس لهذا جئت إنما جئت ؛ لأتي رأيتك أطوع أهل هذا العسكر فيهم . أذكرك الله إلا كففت سلاحهم ، وحقنت دماءهم ، وحرصت <sup>(٤)</sup> على ذلك ، فعلام تقاتلوننا ! أو لسانا نبذ إلهاً واحداً ، ونصلي إلى قبلتكم وندعو دعوتكم ، ونقرأ كتابكم ، ونؤمن بنبئكم ! فقال عمار : الحمد لله الذي أخرجهما من فيك ، إني إلي ولأصحابي : القبلة ، والدين ، وعبادة الرحمن ، والنبي ، والكتاب من دونك ودون أصحابك . الحمد لله الذي قررك لنا بذلك ، وجعلك ضالاً مضلاً أعمى ، وسأخبرك على ما أقاتلك عليه وأصحابك ؛ إن رسول الله صلى الله عليه أمرني أن أقاتل الناكثين ؛ فقد فعلت ، وأمرني أن أقاتل القاسطين وأتمهم ، وأما المارقون فلا أدري أدرتهم أولاً ! أيها الأبتى ، ألسنت تعلم أن رسول الله صلى الله عليه قال : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ ! » ، فأنا مولى الله ورسوله وعلى مولاى بعدها . قال عمرو : لم تشتمني يا أبا اليقظان ولست أشتمك ! قال عمار : وبِمَ تشتمني ؟ أستطيع أن تقول : إني عصيت الله ورسوله يوماً قط ! قال عمرو : إن فيك لمساب <sup>(٥)</sup> سوى ذلك ؛ قال عمار : إن الكريم من أكرمه

(١) تكملة من كتاب صفين .

(٢ - ٢) صفين : « فسار أبو الأعور في مائة فارس حتى إذا كان حيث كنا بالمزة الأولى وقفوا وسار في عشرة بعمره ، وسار عمار في اثني عشر فارساً حتى اختلفت أعناق الخيل . . . » .

(٣) صفين : « وحرصت على ذلك » .

(٤) صفين : « لمساب » .

الله ! كنت وضعياً فرفعني الله ، ومملوكاً فأعتقني الله ، وضعيفاً فقوّاني الله ؛ وفقيراً فأغناني الله ! قال عمرو : فما ترى في قتل عثمان ؟ قال : فتح لكم باب كل سوء ، قال عمرو : فعلى قتله ؟ قال عمار : بل الله ربّ على قتله وعلىّ معه ، قال عمرو : فكنت<sup>(١)</sup> فيمن قتله ؟ قال : كنتُ مع مَنْ قتله ، وأنا اليوم أقاتل معهم ، قال عمرو : فلم تقتلوه ؟ قال عمار : إنّه أراد أن يغيّر ديننا فقتلناه ، فقال عمرو : ألا تسمعون ؟ قد اعترف بقتل إمامكم ! فقال عمار ، قد قالها فرعون قبلك لقومه : ﴿ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> . فقام أهل الشام ولهم زَجَلٌ فركبوا خيولهم ، ورجعوا ، وقام عمار وأصحابه فركبوا خيولهم ورجعوا ، وبلغ معاوية ما كان بينهم ، فقال : هلكت العرب إن حرّكتهم - خفة العبد الأسود - يعني عماراً<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : فحدثنا عمرو بن شمر ، قال : فخرجت<sup>(٤)</sup> الخيول إلى القتال واصطفت بعضها لبعض ، وتزاحف الناس وعلى عمار درعٌ بيضاء ؛ وهو يقول : أيّها الناس ، الرواح إلى الجنة .

فقاتل القوم قتالاً شديداً لم يسمع السامعون بمثله ، وكثرت القتلى حتى أن كان الرجل ليشدّ طُنْبَ فُسطاطه بيد الرجل أو برجله . وحكى الأشعث بعد ذلك ، قال : لقد رأيت أخبيةً صفيين وأروقتها ، وما فيها خباء ولا رواق ولا فُسطاط إلا مربوطاً بيد إنسان أو برجله .

قال نصر : وجعل أبو السماك الأسدي يأخذ إداوة من ماء وشفرة حديدية ، فيطوف في القتلى ، فإذا رأى رجلاً جريحاً وبه رمق أقعده ، فيقول له : مَنْ أمير المؤمنين ؟ فإذا قال :

(١) صفيين : « أ كنت » .

(٢) من الآية ٢٥ في سورة الشعراء

(٣) صفيين ٣٧٧ - ٣٨٤

(٤) صفيين : « وخرج للقتال » أي عمار .

« على » غسل الدم عنه ، وسقاه من الماء ، وإن سكت وجأه بالسكين حتى يموت ولا يسقيه <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : سمعت الشعبي ، يقول : قال الأحنف بن قيس : والله إني إلى جانب عمار بن ياسر ، [ بيني وبينه رجل من بني الشعيراء ] <sup>(٢)</sup> . فتقدمنا حتى دنونا من هاشم بن عتبة ، فقال له عمار : ارحل فذاك أبي وأمي ! فقال له هاشم : يرحمك الله يا أبا اليقظان ! إنك رجل تأخذك خفة في الحرب ، وإني إنما أرحفُ باللواء زحفاً ، أرجو أن أنال بذلك حاجتي ، وإن خفت لم آمن الهلكة ، وقد كان قال معاوية لعمرو : ويحك ! إن اللواء اليوم مع هاشم بن عتبة ، وقد كان من قبل يُرقل به إرقالاً ، وإن زحف به اليوم زحفاً إنه لليوم الأطول على أهل الشام ، فإن زحف في عنق <sup>(٣)</sup> من أصحابه ؛ إني لأطمع أن تقتطع . فلم يزل به عمار حتى حمل ، فبصر به معاوية ، فوجه إليه حماة أصحابه ومن يزن <sup>(٤)</sup> بالبأس والنجدة منهم في ناحية ، وكان في ذلك الجمع عبد الله بن عمرو بن العاص ، ومعه يومئذ سيفان قد تقلد أحدهما ، وهو يضرب بالآخر ، فأطافت به خيول على عليه السلام ، وجعل عمرو يقول : يا الله ، يارحمنا ! ابني ، ابني ! فيقول معاوية : اصبر فلا بأس عليه . فقال عمرو : لو كان يزيد بن معاوية أصبرت <sup>(٥)</sup> ! فلم يزل حماة أهل الشام تذب عن <sup>(٦)</sup> عبد الله حتى نجها هاربا على فرسه <sup>(٧)</sup> [ ومن معه ، وأصيب هاشم في المعركة ] <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

(١) صفين ٣٨٥

(٢) عنق : أي جماعة .

(٣) من صفين .

(٤) أي يتهم .

(٥) صفين : « إذا لصبرت » .

(٦) صفين : « يذبون عنه » .

(٧) صفين ٣٨٥ ، ٣٨٦

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : وفي هذا اليوم قُتِلَ عمار بن ياسر رضي الله عنه ، أصيب في المعركة ، وقد كان قال حين نظر إلى راية عمرو بن العاص : والله إنها لراية قد قاتلتها ثلاث عركات وما هذه بأرشدهن ، ثم قال :

نَحْنُ ضَرْبُكُمْ عَلَى تَأْوِيلِهِ كَمَا ضَرْبُنَاكُمْ عَلَى تَنْزِيلِهِ  
ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ  
\* أَوْ يُرْجِعُ الْحَقَّ إِلَى سَبِيلِهِ \*

ثم استسقى وقد اشتد عطشه ، فأتته امرأة طويلة الدين ، ما أدرى أعس معها أم إدواة فيها ضياع <sup>(١)</sup> من لبن ! فقال حين شرب : « الجنة تحت الأسنه ، اليوم ألقى الأحبة ، محمدا وحزبه ؛ » والله لو ضربونا حتى يُبلغونا سَعَفَاتِ هَجَرٍ لعلنا أُنَّا على الحق ، وأنهم على الباطل . ثم حمل وحمل عليه ابن حَوَّي السَّكِينِي <sup>(٢)</sup> وأبو العادية ، فأما أبو العادية فطعنه ، وأما ابن حَوَّي فاحتز رأسه ، وقد كان ذو الكلاع يسمع عمرو ابن العاص ، يقول : إن النبي صلى الله عليه يقول لعمار : « تقتلك الفئة الباغية ، وآخر شُرْبِكَ ضياع من لبن » ، فقال ذو الكلاع لعمرو : ويحك ما هذا ! قال عمرو : إنه سيرجع إلينا ، ويفارق أبا تراب ؛ وذلك قبل أن يصاب عمار ، فلما أصيب عمار في هذا اليوم أصيب ذو الكلاع ، فقال عمرو لمعاوية : والله ما أدرى بقتل أيهما أنا أشد فرحا ! والله لو بقي ذو الكلاع حتى يقتل عمار لمال بعامة قومه إلى علي ، ولأفسد علينا أمرنا <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : كان لا يزال رجل يحىء فيقول لمعاوية وعمرو : أنا قتلت عمارا ، فيقول له عمرو : فما سمعته يقول ؟ فيخلط ، حتى أقبل ابن حَوَّي <sup>(٤)</sup> ،

(١) الضياع بالفتح : اللبن الرقيق الكثير الماء .

(٢) صفين : « ابن جُون السكوني » ، وفي مروج الذهب ٢ : ٢١ : « أبو حواء السككي » .

(٣) صفين : « جندنا » ٣٨٦ ، ٣٨٧ .

(٤) صفين : « ابن جُون » .

فقال : أنا قتلته ، فقال عمرو : فما كان آخر منطقته ؟ قال : سمعته يقول « اليوم ألقى الأحبَّ » ،  
محمدًا وحزبه » . فقال : صدقت ، أنت صاحبه ، أما والله ما ظفرتُ يداك ؛ ولقد  
أسخطتَ ربَّك (١) .

\*\*\*

قال نصر : حدثنا عمرو بن شمر ، قال : حدثني إسماعيل السديّ ، عن عبد خير  
الهمدانيّ ، قال : نظرتُ إلى عمار بن ياسر يومًا من أيام صِفِّين ، قد رُمِيَ رميةً فأغمي عليه ،  
فلم يصلِّ الظهرَ ولا العصرَ ولا المغربَ ولا العشاءَ ولا الفجرَ ، ثم أفاق فقضاهنَّ جميعًا ، يبدأ  
بأوّل شيء فاتّه ، ثم بالتّي تليها (٢) .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن السديّ عن أبي حُرَيْث ، قال : أقبل غلامٌ  
لعمار بن ياسر ، اسمه راشد ، يحمل إليه يوم قتل بشربة من لبن ، فقال عمار : أما إنّي سمعتَ  
خليلي رسول الله صلى الله عليه يقول : « إنَّ آخِرَ زادك من الدنيا شربة لبن » (٣)

\*\*\*

قال نصر : وروى عمرو بن شمر ، عن السديّ ، أن رجلين بصِفِّين اختصما في سلب  
عمار وفي قتله ، فأتيا عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقال : ويحكما اخرجَا عني ! فإنَّ رسول  
الله صلى الله عليه قال : « ما لقريش (٤) ولعمار ! يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار .  
قاتله وسأله في النار » .

---

(١) صفين : ٣٨٧ - ٣٨٨

(٢) صفين ٣٨٨

(٣) صفين ٣٨٨

(٤) العبارة في صفين : « ولعت قريش بعمار ، ما لهم ولعمار ... »



قال السُّدِّيُّ : فبلغني أن معاوية قال لما سمع ذلك : إنما قَتَلَهُ مَنْ أخرجَهُ ؛ يَخْدَعُ بذلك طَغَامَ أَهْلِ الشَّامِ <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن جابر ، عن أبي الزبير ، قال : أتى حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ رَهْطٌ مِنْ جُهَيْنَةَ ، فقالوا له : يا أبا عبد الله ، إن رسول الله صلى الله عليه استجار من أن تُصْطَلَمَ أُمَّتُهُ <sup>(٢)</sup> ، فأجبر من ذلك واستجار من أن يُذَيَّقَ <sup>(٣)</sup> أُمَّتَهُ بعضها بأس بعض ، فمنع من ذلك ، فقال حُذَيْفَةُ : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه سلم ، يقول : إن ابنَ سَمِيَّةَ لم يَخَيَّرْ بين أمرين قطَّ إلا اختار أَرشدهما - يعني عمارا - فالزموا سمته <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : حمل عَمَّارُ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى صَفِّ أَهْلِ الشَّامِ وَهُوَ يَرْتَجِزُ :

كَلَّا وَرَبُّ الْبَيْتِ لَا أُبْرَحُ أَجِي      حَتَّى أَمُوتَ أَوْ أَرَى مَا أَشْتَهِي  
لَا أَفْتَأُ الدَّهْرَ أَحَامِي عَنْ عَلِيٍّ <sup>(٥)</sup>      صَهْرَ الرَّسُولِ ذِي الْأَمَانَاتِ الْوَفِيِّ  
يَنْصُرُنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ الْعَلِيِّ <sup>(٦)</sup>      وَيَقْطَعُ الْهَامَ بِحَدِّ الْمَشْرِفِيِّ  
يَمْنَحُنَا النَّصْرَ عَلَى مَنْ يَبْتَغِي <sup>(٧)</sup>      ظَلَمَا عَلَيْنَا جَاهِدًا مَا يَأْتِلِي  
قال : فَضْرَبَ أَهْلَ الشَّامِ حَتَّى اضْطَرَّهُمْ إِلَى الْفِرَارِ <sup>(٨)</sup> .

\*\*\*

(١) صفين ٣٨٨ ، ٣٨٩

(٢) تصطلم : تستأصل .

(٣) صفين : « واستجار من أن يذوق بعضها بأس بعض » .

(٤) صفين ٣٨٩

(٥) صفين : « أنا مع الحق أحامى عن علي » .

(٦) صفين : تقتل أعداءه وينصرنا العلي .

(٧) صفين : « والله ينصرنا » .

(٨) صفين ٣٨٩

قال نصر: وقد كان عبد الله بن سويد الحميري من آل ذى الكلاع ، قال لذي الكلاع ! ما حديث سمعته من ابن العاص في عَمَّار ؟ فأخبره ، فلما قُتِلَ عَمَّار خرج عبد الله ليلاً يمشى ، فأصبح في عسكر على عليه السلام ، وكان عبد الله من عُبَّاد أهل زمانه ، وكاد أهل الشام أن يضطربوا لولا أن معاوية قال لهم : إن علياً قتل عَمَّاراً ، لأنه أخرجه إلى الفتنة . ثم أرسل معاوية إلى عمرو : لقد أفسدت على أهل الشام ؛ أكل ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله عليه تقوله ! فقال عمرو : قتلها ولست أعلم الغيب ، ولا أدري أن صِفَيْن تكون ! قتلها وعَمَّار يومئذ لك ولي ، وقد رويت أنت فيه مثل ما رويت . فغضب معاوية وتَنَمَّرَ لعمرو ، وعزم على منعه خيرَه ، فقال عمرو لابنه وأصحابه : لا خير في جوار معاوية ؛ إن تجلَّت هذه الحرب عنه لأفارقته . وكان عمرو حَمِيَّ الأنف ، قال (١) :

تعاينني أن قلت شيئاً سمعته	وقد قلت لو أنصفتني مثله قبلي
أنك فيما قلت نعلٌ ثبَّيتُهُ	وتزلقُ بي في مثل ما قتلته نعلي
وما كان لي علمٌ بصِفَيْن أنها	تكون وعَمَّار يحث على قتلي
ولو كان لي بالغيب علمٌ كتمتها	وكأيدت أقواماً مراجِلهم نَفلي (٢)
أبى الله إلا أن صدرك واغرَّ	على بلاذنبٍ جنيت ولا دخل
سوى أنى والراقصات عشيَّة	بنصرك مدخول الموى ذاهلُ العقل
فلا وضعت عني حصانٌ قناعها	ولاحمت وجاه ذِعْلَبَةٌ رَحلي (٣)
ولا زلت أدعى في لؤي بن غالب	قليلاً غنائى لا أمرٌ ولا أحلي
إن الله أرخى من خناقك مرة	ونلت الذي رجيت إن لم أزر أهلي

(١) صيفين : « فقال في ذلك » .

(٢) ب : « كأيدت » تصحيف صوابه من د .

(٣) الوجناء : الناقة الشديدة ، شبهت بالوجين من الأرض ؛ وهو الأرض الصلبة . والذعلبة : السريعة

وَأَتْرَكَ لَكَ الشَّامَ الَّتِي ضَاقَ رُحْبُهَا عَلَيْكَ، وَلَمْ يَهْنِكْ بِهَا الْعِيشُ مِنْ أَجْلِ  
فَاجَابَهُ مَعَاوِيَةُ :

الآنَ لَمَّا أَقْبَتِ الْحَرْبُ بَرْكَهَا وَقَامَ بِنَا الْأَمْرَ الْجَلِيلُ عَلَى رِجْلِ  
غَمَزَتْ قَنَايَ بَعْدَ سَتَيْنِ حِجَّةٍ تِبَاعًا كَأَنِّي لِأَمِيرٍ وَلَا أُخْلِي  
أَتَيْتَ بِأَمْرِ فِيهِ لِلشَّامِ فِتْنَةٌ وَفِي دُونَ مَا أَظْهَرْتَهُ زَلَّةُ النَّعْلِ  
فَقُلْتَ لَكَ الْقَوْلَ الَّذِي لَيْسَ ضَارًّا وَلَوْضَرَّ لَمْ يَضُرُّكَ حَمْلُكَ لِي ثَقْلِي  
تُعَاتِبْنِي فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ كَأَنَّ الَّذِي أَبْلَيْكَ لَيْسَ كَمَا أَبْلَى (١)  
فِيَا قَبِّحَ اللَّهُ الْعِتَابَ وَأَهْلَهُ أَلَمْ تَرَمَا أَصْبَحْتُ فِيهِ مِنَ الشُّغْلِ !  
فَدَعُ ذَا وَلَكِنْ هَلْ لَكَ الْيَوْمَ حِيلَةٌ تَرُدُّ بِهَا قَوْمًا مَرَا جِلَّهُمْ تَنْفِي !  
دَعَاهُمْ عَلَى فَاَسْتَجَابُوا لِذَعْوَةٍ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ تَرَى الْمَالَ وَالْأَهْلَ  
إِذَا قُلْتَ هَابُوا حَوْمَةَ الْمَوْتِ أَرْقُلُوا إِلَى الْمَوْتِ إِرْقَالَ الْهَلُوكِ إِلَى الْفَحْلِ  
قَالَ : فَلَمَّا أَتَى عَمْرَأَ شَعْرَ مَعَاوِيَةَ أَنَاهُ ، فَأَعْتَبَهُ (٢) وَصَارَ أَمْرُهُمَا وَاحِدًا .

قال « نصر : ثم إن عليا عليه السلام دعا في هذا اليوم هاشم بن عتبة ومعه لواؤه  
[ وكان أعور ] (٣) فقال له : يا هاشم (٤) حتى متى ! فقال هاشم : لأجهدنّ إلا أراجع إليك  
أبدأ . فقال عليّ عليه السلام : إن يازائك ذا الكلاع ، وعنده الموت الأحمر ، فتقدم هاشم

(١) صفين : « فعاتبتني »

(٢) أعتبه : أَرْضَاه .

(٣) من صفين

(٤) صفين : « يا هاشم حتى متى تأكل الخبز وتشرب الماء ؟ فقال هاشم : لأجهدن على ألا أراجع إليك  
أبدأ ، قال عليّ : إن يازاك ذا الكلاع وعنده الموت الأحمر ! فتقدم هاشم فلما أقبل قال معاوية : من  
هذا المقبل ؟ فقيل : هاشم المرقال . ، فقال : أعور بن زهرة ! فأتاه الله ! وقال : إن حماة اللواء ربيعة ،  
فأجلوا القداح ، فمن خرج سهمه غيبته لهم ، فخرج سهم ذى الكلاع لبكر بن وائل ، فقال : ترحك الله  
من سهم كرهت الضراب ! وإنما كان جل أصحابي على أهل اللواء من ربيعة ؛ لأنه أمر حماة منهم أن  
يحاموا عن اللواء ، فأقبل هاشم وهو يقول « .

فلما أقبل ، قال معاوية : مَنْ هذا المقبل ؟ فقيل : هاشم المِرْتَقَال ، فقال : أعور بن زُهْرَة !  
قاتله الله ! فأقبل هاشم وهو يقول :

أَعْوَرُ يَبْنِي نَفْسَهُ خَلَاصًا      مثل الفَنِيْقِ لَابَسًا دِلَاصًا <sup>(١)</sup>  
لَادِيَةً يَحْشَى      وَلَا قِصَاصًا      كلَّ أَمْرٍ وَإِنْ كَبَا وَحَاصًا <sup>(٢)</sup>

\* لَيْسَ يَرَى مِنْ يَوْمِهِ مَنَاصًا \*

فحمل صاحب اللواء ذى الكلاع - وهو رجل من عُدْرَة - فقال :  
يَا أَعْوَرَ العَيْن - وَمَا بِي مِنْ عَوَرٍ - اثْبُتْ فَإِنِّي لَسْتُ مِنْ فِرْعَوَى مُضَرٍّ  
نَحْنُ الْيَمَانُونَ مَا فِينَا خَوَرٌ      كَيْفَ تَرَى وَقَعَ غُلَامٍ مِنْ عُدْرَةٍ !  
يَنْعَى ابْنَ عَفَّانٍ وَيَلْحَى مَنْ عَذَرَ      سَيَّانٍ عِنْدِي مَنْ سَعَى وَمَنْ أَمَرَ  
فاختلفا طعنتين ، فطعنه هاشم فقتله ، وكثرت القتل حول هاشم ، وحمل ذو الكلاع ،  
واختلط الناس واجتلدوا ، فقتل هاشم وذو الكلاع جميعا ، وأخذ عبدُ الله بن هاشم اللواء  
وارتجز ، فقال :

يَا هَاشِمَ بْنَ عَبْتَةَ بْنِ مَالِكٍ      أَغْزَرَ بِشَيْخٍ مِنْ قُرَيْشٍ هَالِكٍ !  
تَحِيطُهُ الْخِلَالُ بِالسَّنَابِكِ      فِي أَسْوَدٍ مِنْ نَقْعَيْنِ حَالِكٍ  
أَبْشُرْ بِمُحَوَّرِ الْعَيْنِ فِي الْأَرَاثِكِ      وَالرُّوحِ وَالرِّيحَانِ عِنْدَ ذَلِكَ <sup>(٣)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي قال : أخذ عبد الله بن هاشم بن عبته  
راية أبيه ، ثم قال : أيها الناس ، إن هاشما كان عبداً من عباد الله الذى قدّر أرزاقهم ،

(١) بعده في صفين :

\* قَدْ جَرَّبَ الْحَرْبَ وَلَا أَنَا صَا \*

(٧) حاص : حرب .

(٣) صفين ٣٩٣ - ٣٩٥

وكتب آثارهم، وأحصى أعمالهم، وقضى آجالهم، فدعاه الله ربه فاستجاب لأمره<sup>(١)</sup>، وسلم لأمره، وجاهد في طاعة ابن عم رسول الله . أول من آمن به ، وأقبحهم في دين الله ، الشديد على أعداء الله ، المستحلين حرم الله، الذين عملوا في البلاد بالجور والفساد ، واستحوذ عليهم الشيطان، فأنساهم ذكر الله، وزين لهم الإثم والعدوان ، فحق عليكم جهاد من خالف الله، وعطل حدوده ، وناذ أوليائه . جودوا بمهجكم في طاعة الله في هذه الدنيا ، تصيبوا الآخرة والمنزل الأعلى ، والأبد الذي لا ينفى . فوالله لو لم يكن ثواب ولا عقاب ، ولاجنة ولا نار ، لكان القتال مع علي أفضل من القتال مع معاوية ، فكيف وأنتم ترجون ما ترجون !

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شعير ، قال : لما انقضى أمر صفين ، وسلم الحسن عليه السلام الأمر إلى معاوية ، ووفدت عليه الوفود ، أشخص عبدالله بن هاشم إليه أسيراً ، فلما مثل بين يديه ، وعنده عمرو بن العاص ، قال : يا أمير المؤمنين ، هذا المختال ابن المرقال ، فدونك الضب المضب<sup>(٢)</sup> المغر المفتون فاقته ، فإن العصا من العصية ، وإنما تلد الحية حية ، وجزاء السيئة سيئة مثلها .

فقال عبدالله : إن تقتلني فما أنا بأول رجل خذله قومه ، وأسلمه يومه . فقال عمرو : يا أمير المؤمنين أمكني منه أشخب أوداجه على أثباجه . فقال عبدالله : فهلا كانت هذه الشجاعة منك يا ابن العاص في أيام صفين ، ونحن ندعوك إلى النزال ، وقد ابتلب أقدام الرجال من نقيع الجريال<sup>(٣)</sup> ، وقد تضايقت بك المسالك ، وأشرفت منها على المهالك ! وإيم الله لولا مكانك منه لرميتك بأحد من وقع الأشافي<sup>(٤)</sup> فإنك لاتزال تكثر في

(١) د له «

(٢) المضب : الملازم .

(٣) الجريال : صنج أحمر ، ويريد به الدم

(٤) الأشافي : جمع لاشفى ، وهو مخصف الإسكاف .

هوسِك ، وتخيَّط في دَهَسِكَ ، وتنشِبُ في مَرَسِكَ [ تخبط العشواء ، في الليلة الخندس الظلماء ] . (١) فأمر معاوية به إلى الحبس ، فكتب عمرو إلى معاوية (٢) :

أمرتُكُ أمراً حازماً فعصيتني      وكان من التوفيق قتلُ ابنِ هاشم  
وكان أبوه يامعاويةُ الذي      رَمَاكَ على حربٍ بحزِّ الغلاصمِ  
فقتلنا حتى جرت من دماننا (٣)      بصفين أمثالُ البحورِ الخضارمِ  
وهذا ابْنُه ، والمرء يشبهُ أصله      ستقرع إن أبقيتَ سنَّ نادم!

فبعث معاوية بالشعر إلى عبدالله بن هاشم ، فكتب في جوابه من السجن :

معاوى إن المرءَ عمرأً أبت له      ضغينةُ صدرٍ ودَّها غيرِ سالمِ  
يرى لك قتلي يابنِ حربٍ ، وإنما      يرى ما يرى عمرو ملوكُ الأعاجمِ  
على أنهم لا يقتلون أسيرهم      إذا كان فيه منعةٌ للمسلمِ  
وقد كان منّا يوم صفين نفرةً      عليك ، جناها هاشمٌ وابن هاشمِ  
قضى الله فيها ما قضى ثم انتضى      وما ما مضى إلا كأضغاثِ حالمِ  
فإن تعفُ عنيّ تعفُ عن ذي قرابةٍ      وإن ترقتلي تستحلّ محارمي  
هذه رواية نصر بن مزاحم . (٤)

\*\*\*

(١) من صفين .

(٢-٣) صفين : « قال فأعجب معاوية ما سمع من كلام ابن هاشم فأمر به إلى السجن وكف عن قتله » فبعث إليه عمرو بأبيات يقول له « .

(٣) صفين :

\* فَمَا بَرِحُوا حَتَّى جَرَتْ مِنْ دِمَائِنَا \*

(٤) صفين ٣٩٥ ، ٣٦٠

وروى أبو عبيد الله محمد بن موسى بن عبيد الله المرزباني ، أن معاوية لما تم له الأمر بعد وفاة علي عليه السلام ، بعث زيادا على البصرة ، ونادى منادى معاوية : أَمِنَ الْأَسْوَدُ وَالْأَحْمَرُ بِأَمَانِ اللَّهِ ؛ إِلَّا عَبْدَ اللَّهِ بن هاشم بن عتبة ! فكث معاوية يطلبه أشد الطلب ، ولا يعرف له خبراً ، حتى قدم عليه رجل من أهل البصرة ، فقال له : أنا أدلك على عبد الله ابن هاشم بن عتبة ؛ اكتب إلى زياد ؛ فإنه عند فلانة الخزومية ؛ فدعا كاتبه فكتب : من معاوية بن أبي سفيان أمير المؤمنين إلى زياد بن أبي سفيان ، أما بعد ، فإذا أتاك كتابي هذا ، فاعمد إلى حي بني مخزوم ، ففتشه داراً داراً ، حتى تأتي إلى دار فلانة الخزومية ؛ فاستخرج عبد الله بن هاشم المرقال منها ؛ فاحلق رأسه ؛ وألبسه جبّة شعر ، وقيدته ، وغلّ يده إلى عنقه ، واحمله على قتب بعير بغير وطاء ولا غطاء ، وانفذ به إلى .

قال المرزباني : فأما الزبير بن بكار فإنه قال : إن معاوية قال لزياد لما بعثه إلى البصرة إن عبد الله بن المرقال في بني ناجية بالبصرة ، عند امرأة منهم يقال لها فلانة ، وأنا أعزم عليك إلا حططت رحك ببابها ، ثم اقتحمت الدار واستخرجته منها ، وحملته إلى .

فلما دخل زياد إلى البصرة ، سأل عن بني ناجية ، وعن منزل المرأة فاقتم الدار ، واستخرج عبد<sup>(١)</sup> الله منها ، فأنفذه إلى معاوية فوصل إليه يوم الجمعة ، وقد لاقى نصيباً كثيراً ، ومن المهجير ما غير جسمه ، وكان معاوية يأمر بطعام فيتخذ في كل جمعة لأشراف قريش ولأشراف الشام ووفود العراق ، فلم يشعر معاوية إلا وعبد الله بين يديه ، وقد ذبل وسهم وجهه ، فعرفه ولم يعرفه عمرو بن العاص ، فقال معاوية : يا أبا عبد الله ، أتعرف هذا الفتى ؟ قال لا ، قال : هذا ابن للذي كان يقول في صقين :

أَعْوَرَ يَبْنِي أَهْلَهُ مَحَلًّا قَدْ عَالَجَ الْحَيَاةَ حَتَّى مَلَأَ

\* لَا بَدَّ أَنْ يَفْلَ أَوْ يُفْلَا \*

قال عمرو : وإنه لهو ! دونك الضب المضب ، فاشخب أوداجه ، ولا ترجعه إلى أهل

العراق فإنهم أهل فتنة وتفاق ، وله مع ذلك هوى يُرديه ، وبطانة تغويه ، فوالذى  
 نفسى بيده لئن أفلت من جبالك ، ليجهنن إليك جيشا تكثر صواهاه ، لشر يوم لك . فقال  
 عبد الله وهو فى القيد : يا بن الأبر ، هلا كانت هذه الحماسة عندك يوم صفين ، ونحن ندعوك  
 إلى البراز ، وتلوذ بشمائل الخيل كالأمة السوداء والنعجة القوداء <sup>(١)</sup> ! أما إنه إن قتلنى قتل رجلا  
 كريم الخبرة ، حميد المقدرة <sup>(٢)</sup> ، ليس بالجئس المنكوس ، ولا الثلب <sup>(٣)</sup> المركوس . فقال عمرو :  
 دع كيت وكيت ، فقد وقعت بين لحى لهزم فروس للأعداء ، يسعطك إسعاط  
 الكودن <sup>(٤)</sup> الملجم . قال عبد الله : أكثر إكثارك ، فإني أعلمك بطراً فى الرخاء ، جباناً  
 فى اللقاء ، هيباً عند كفاح الأعداء ، ترى أن تقى مهجتك ، بأن تبدى سوءتك . أنسيت  
 صفين وأنت تدعى إلى النزال ، فتحيد عن القتال ، خوفاً أن يغمرك رجال لهم أبدان  
 شداد ، وأسنة حداد ، يهبون السرح ، ويذلون العزيز !

قال عمرو : لقد علم معاوية أنى شهدت تلك المواطن ، فكنت فيها كدرة  
 الشوك ، ولقد رأيت أباك فى بعض تلك المواطن تحفى أحشاؤه ، وتنق أعاؤه . قال :  
 أما والله لو لقيك أبى فى ذلك المقام ، لا رعدت منه فرائصك ، ولم تسلم منه مهجتك ،  
 ولكنه قاتل غيرك فقتل دونك .

فقال معاوية : ألا تسكت لا أم لك ! فقال : يا بن هند ، أقول لى هذا ! والله لئن  
 شئت لأعرقن جبينك ، ولأقيمتك وبين عينيك وسم يلين له أخدعاك . أبأكثر من  
 الموت تخوفنى ! فقال معاوية : أو تكف يا بن أخى ! وأمر به إلى السجن .

فقال عمرو : وذكر الأبيات ، فقال عبد الله : وذكر الأبيات أيضاً ، وزاد : « فأتق  
 معاوية طويلاً حتى ظن أنه لن يتكلم » ، ثم قال :

(٢) المقدرة ، مثلثة الدال : القوة واليسار .

(١) القوداء : الذليلة المنقادة .

(٤) الكودن : البرذون يوكفت ويشبه به البليد .

(٣) الثلب : الميب .



أَرَى الْعَفْوَ عَنْ عَلِيًّا قَرِيشَ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْعَبُوسِ الْقَمَاطِرِ  
وَلَسْتُ أَرَى قَتْلِي فَتَى ذَا قَرَابَةٍ لَهُ نَسَبٌ فِي حَيٍّ كَعَبٍ وَعَامِرٍ  
بَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ بَعْدَ مَا خَابَ قَدْحُهُ وَزَلَّتْ بِهِ إِحْدَى الْجُدُودِ الْعَوَائِرِ  
وَكَانَ أَبُوهُ يَوْمَ صِفِّينَ مُحَنَّقًا عَلَيْنَا فَأَرَدْتَهُ رِمَاحُ يُحَايِرِ

ثم قال له : أترك فاعلا ما قال عمرو من الخروج علينا ! قال : لا تسل عن عقيدات  
الضمائر ، لا سيما إذا أرادت جهادا في طاعة الله . قال : إذن يقتلك الله كما قتل أباك ، قال :  
ومن لي بالشهادة !

قال : فأحسن معاوية جائزته ، وأخذ عليه موثقا ألا يساكنه بالشام فيفسد عليه أهله .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن السدي ، عن عبد خير الهمداني ، قال : قال هاشم  
ابن عتبة يوم مقتله : أيها الناس ، إني رجل ضخم ، فلا يهولتكم مسقطي إذا سقطت ، فإنه  
لا يفرغ مني أقل من نحر جزور ، حتى يفرغ الجزار من جزرها . ثم حل فصريع ، فمر عليه  
رجل وهو صريع بين القتلى ، فناده : اقرأ على أمير المؤمنين السلام ، وقل له : بركات الله  
ورحمته عليك <sup>(١)</sup> يا أمير المؤمنين ، أنشدك الله إلا أصبحت وقد ربطت مقاوِدَ خيلك بأرجل  
القتلى ، فإن الدبرة تصبح غدا لمن غلب على القتلى . فأخبر الرجل عليا عليه السلام بما قاله ،  
فسار في الليل بكتائبه حتى جعل القتلى خلف ظهره ، فأصبح والدبرة له على أهل الشام <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن السدي ، عن عبد خير ، قال : قاتل هاشم  
الحارث بن المنذر التنوخي ، حل عليه بعد أن أعيا وكل ، وقتل بيده ، فطعنه بالرّمح فشق  
بطنه فسقط ، وبعث إليه على عليه السلام وهو لا يعلم : أقدم بلوائك ، فقال للرسول : انظر

(١) ساقطة من ب

(٢) ص ٤٠١

إلى بطنى ، فإذا هو قد انشقّ ، فجاء علىّ عليه السلام حتى وقف عليه ، وحوله عصابة من أسلم قد صرّ عوامعه ، وقوم من القراء ، فجزع عليه ، وقال :

جَزَى اللهُ خَيْراً عُصْبَةً أَسْلَمِيَّةً صَبَاحَ الْوُجُوهِ صُرُّعُوا حَوْلَ هَاشِمٍ  
يَزِيدٌ وَسَعْدَانٌ وَبَشَرٌ وَمَعْبُدٌ وَسَفِيَانٌ ، وَابْنَا مَعْبُدٍ ذِي الْمَكَارِمِ  
وَعُرْوَةٌ لَا يَبْعَدُ ثَنَاهُ وَذِكْرُهُ <sup>(١)</sup> إِذَا اخْتَرِطْتَ يَوْمَا خِفَافُ الصَّوَارِمِ <sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، عن أبي سلمة <sup>(٣)</sup> ، أن هاشم بن عتبة استصرخ الناس عند المساء : <sup>(٤)</sup> « ألا من كان له إلى الله حاجة ، ومن كان يريد الآخرة فليقبل » . فاقبل إليه ناسٌ كثير شدد بهم على أهل الشام مرارا ، ليس من وجه يحمل عليه إلا صبروا له ، فقاتل قتالا شديدا ثم قال لأصحابه : لا يهولنكم ماترون من صبرهم ، فوالله ماترون منهم إلا حمية العرب وصبرها تحت راياتها ، وعند مراكزها ؛ وإنهم لعلى الضلال ، وإنكم لعلى الحق ؛ ياقوم ، اصبروا وصابروا واجتمعوا ، وامشوا بنا إلى عدونا على تؤدة ، رويدا . واذكروا الله ، ولا يسلمن رجل أخاه ، ولا تكثروا الالتفات ، واصمدوا صمدهم ، وجالدوهم محتسبين حتى يحكم الله بيننا وبينهم ؛ وهو خير الحاكمين .

قال أبو سلمة : فبينما هو وعصابة من القراء يجالدون أهل الشام ، إذ طلع عليهم فتى شاب ، وهو يقول :

أَنَا ابْنُ أَرْبَابِ مُلُوكٍ غَسَّانُ وَالِدَانُ الْيَوْمَ بَدِينِ عُمَانَ <sup>(٥)</sup>

(١) ثناه : خبره .

(٢) اخترطت : سلت ، والجبر في صفين ٤٠٤ ، ٤٠٥ .

(٣) صفين : « عن عمرو بن شمر ، عن رجل »

(٤ - ٤) صفين : « ألا من كان يريد الله والدار الآخرة فليقبل »

(٥) صفين : « غسان » .

أُنْبَأْنَا قِرَاؤُنَا بِمَا كَانَ<sup>(١)</sup> أَنْ عَلِيًّا قَتَلَ ابْنَ عَفَانَ

ثم شدَّ لا يَنْتَنِي حَتَّى يَضْرَبَ بِسَيْفِهِ ، ثُمَّ جَعَلَ يَلْعَنُ عَلِيًّا وَيُسْتَمِهُ وَيُسْهَبُ فِي ذِمَّتِهِ ،  
فَقَالَ لَهُ هَاشِمُ بْنُ عَتَبَةَ : يَا هَذَا ، إِنَّ الْكَلَامَ بَعْدَهُ الْخِصَامُ ، وَإِنْ لَعْنُكَ سَيِّدَ الْأَبْرَارِ بَعْدَهُ  
عِقَابُ النَّارِ ، فَاتَّقِ اللَّهَ ، فَإِنَّكَ رَاجِعٌ إِلَى رَبِّكَ فَيَسْأَلُكَ عَنْ هَذَا الْمَوْقِفِ وَعَنْ هَذَا الْمَقَالِ<sup>(٢)</sup> .  
قَالَ الْفَتَى : إِذَا سَأَلَنِي رَبِّي قُلْتُ : قَاتَلْتُ أَهْلَ الْعِرَاقِ ، لِأَنَّ صَاحِبَهُمْ لَا يَصَلِّي كَمَا ذُكِّرَ لِي ،  
وَإِنَّهُمْ لَا يَصَلُّونَ ، وَصَاحِبُهُمْ قَتَلَ خَلِيفَتَنَا ، وَهُمْ آزَرُوهُ عَلَى قَتْلِهِ . فَقَالَ لَهُ هَاشِمُ : يَا بَنِيَّ ،  
وَمَا أَنْتَ وَعُمَانُ ! إِنَّمَا قَتَلَهُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ؛ الَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِالنَّظَرِ فِي أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ ، وَإِنْ  
صَاحِبُنَا كَانَ أَبْعَدَ الْقَوْمِ عَنْ دِمِهِ ، وَأَمَّا قَوْلُكَ : « إِنَّهُ لَا يَصَلِّي » ، فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَلَّى مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ ، وَأَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ . وَأَمَّا قَوْلُكَ : إِنَّ أَصْحَابَهُ لَا يَصَلُّونَ ، فَكُلٌّ مِنْ تَرَى مَعَهُ  
قِرَاءَةَ الْكِتَابِ ، لَا يَنَامُونَ اللَّيْلَ تَهْجِدًا ؛ فَاتَّقِ اللَّهَ وَاخْشَعْ عِقَابَهُ ، وَلَا يَغْرُرْكَ مِنْ نَفْسِكَ  
الْأَشْقِيَاءُ الضَّالُّونَ .

فَقَالَ الْفَتَى : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، لَقَدْ دَخَلَ قَلْبِي وَجَلٌّ مِنْ كَلَامِكَ ، وَإِنِّي لِأُظَنُّكَ صَادِقًا  
صَالِحًا ، وَأُظَنِّي مُخْطِئًا آثِمًا ، فَهَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ وَتُبْ إِلَيْهِ ،  
فَإِنَّهُ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ، وَيَحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ . فَرَجَعَ الْفَتَى  
إِلَى صَفِّهِ مِنْكَسِرًا نَادِمًا ، فَقَالَ لَهُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ : خَدَعَكَ الْعِرَاقِيُّ ! قَالَ : لَا ،  
وَلَكِنْ نَصَحَنِي الْعِرَاقِيُّ<sup>(٣)</sup> .

قال نصر: وفي قتل هاشم وعمار تقول امرأة من أهل الشام :

لَا تَعْدَمُوا قَوْمًا أَذَاقُوا ابْنَ يَاسِرٍ شَعُوبًا وَلَمْ يَعْطُوكُمْ بِالْخِزَامِ

(١) صفين : « أُنْبَأْنَا أَقْوَامُنَا »

(٢) صفين : « وما أردت به »

(٣) صفين ٤٠٣ ، ٤٠٤

فَنَحْنُ قَتَلْنَا الْيَثْرَبِيَّ ابْنَ مَحْصَنِ خَطِيئِكُمْ وَابْنِي بُدَيْلٍ وَهَاشِمٍ<sup>(١)</sup>

قال نصر : أما اليربى ، فهو عمرو بن محسن الأنصارى ، وقد رثاه النجاشى شاعر

أهل العراق ، فقال :

لِنِعَمَ فَتَى الْحَيَيْنِ عَمْرُو بْنُ مَحْصَنِ  
إِذَا الْخَلِيلُ جَالَتْ بَيْنَهَا قِصْدُ الْقَنَا<sup>(٢)</sup>  
لَقَدْ فُجِعَ الْأَنْصَارُ طَرًّا بِسَيْدِ  
فِيَارَبِّ خَيْرٍ قَدْ أَفَدْتَ ، وَجَفَنَةِ  
وَيَارَبِّ خَضَمٍ قَدْ رَدَدْتَ بَغِيظَهُ  
وَرَايَةَ مَجْدٍ قَدْ حَمَلْتَ وَغَزْوَةَ  
حَوِيطًا عَلَى جَلِّ الْعَشِيرَةِ مَاجِدًا  
طَوِيلَ عِمَادِ الْمَجْدِ رَحْبًا فِنَاوَهُ  
عَظِيمَ رِمَادِ النَّارِ لَمْ يَكُ فَاحِشًا  
وَكُنْتَ رِبْعًا يَنْفَعُ النَّاسَ سَيْبُهُ  
فَمَنْ يَكُ مَسْرُورًا بِقَتْلِ ابْنِ مَحْصَنِ  
وَعُودَرٍ مَنَكْبًا لِقِيهِ وَوَجْهُهُ  
فَإِنْ يَقْتُلُوا الْحَرَّ الْكَرِيمَ ابْنَ مَحْصَنِ  
إِذَا صَارْخُ الْحَيِّ الْمَصْبَحِ ثَوْبًا<sup>(٣)</sup>  
يَثْرَنُ عَجَاجًا سَاطِعًا مَتْنَصَبًا  
أَخَى ثَقَبَةٍ فِي الصَّالِحَاتِ مَجْرَبًا  
مَلَأَتْ ، وَقِرْنٌ قَدْ تَرَكْتَ مَسَلَبًا<sup>(٤)</sup>  
فَأَبْ ذَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَغْضَبًا  
شَهِدَتْ إِذْ النُّكْسُ الْجَبَانَ تَهْيِيًا  
وَمَا كُنْتَ فِي الْأَنْصَارِ نِكْسًا مُؤَنِبًا<sup>(٥)</sup>  
خَصِيْبًا إِذَا مَارَأَتْ الْحَيَّ أَجْدَبًا  
وَلَا فِشْلًا يَوْمَ النَّزَالِ مَغْلَبًا  
وَسَيْفًا جُرَازًا بِأَنْتِكَ الْحَدَّ مِقْضَبًا  
فَعَاشَ شَقِيًّا ثُمَّ مَاتَ مَعْدَبًا  
يَعَالِجُ رَحْمًا ذَا سَنَانٍ وَثَعْلَبًا<sup>(٦)</sup>  
فَنَحْنُ قَتَلْنَا ذَا الْكَلَّاعِ وَحَوْشَبًا

(١) صفين ٤٠٥

(٢) المصباح : الذى صبغته الغارة ، والثوب : الاستصراخ .

(٣) القصد : جمع قصدة ؛ وهى القطعة .

(٤) صفين : « فخييا » .

(٥) صفين : « حووطا » .

(٦) الثعلب : طرف الرمح .

وإِن يَقتلوا ابني بَدِيلِ وهاشمًا  
ونحن تركنا خَيْراً في صفوفكم  
وأفلتتا تحت الأُسنة مرثدٌ  
ونحن تركنا عند مختلف القنا  
بصفين لما ارفض عنه رجالكم  
وطلحة من بعد الزبير ولم ندع  
ونحن أحطنا بالبعير وأهله  
فنحن تركنا منكم القرن أعضبا  
لدى الحرب صرعى كالتخيل مُشدّبا  
وكان قديما في الفرار مدرّبا  
أحاكم عُبيد الله لما ملحبا  
بصفين لما ارفض عنه رجالكم  
ووجه ابن عتاب تركناه مُلفبا<sup>(١)</sup>  
وطلحة من بعد الزبير ولم ندع  
لضبة في الهيجا عريفا وَمَنكِبا<sup>(٢)</sup>  
ونحن أحطنا بالبعير وأهله  
ونحن سقيناكم سِماما مقشبا<sup>(٣)</sup>

قال نصر : وكان ابنِ مُحْصَن من أعلام أصحاب عليّ عليه السلام ، قتل في المعركة ،  
وجزع عليّ عليه السلام لقتله .

قال : وفي قتل هاشم بن عتبة ، يقول أبو الطفيل عامر بن واثلة الكنانيّ ، وهو من  
الصحابة - وقيل إنه آخر مَنْ بقي من صحب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشهد مع  
عليّ صفين ، وكان من مخلصي الشيعة :

يا هاشمَ الخيرِ جُزيتَ الجَنَّةُ قاتلتَ في الله عَدُوَّ السُّنَّةِ  
والتاركِي الحقَّ وأهل الظنَّةِ أعظمُ بما فزت به مِنْ مِنَّةِ !  
صَيَّرَنِي الدهرُ كَأَنِّي شَنَّةٌ وسوف تملو حول قبري رَنَّةٌ<sup>(٤)</sup>  
\* من زوجةٍ وَحَوْبَةٍ وَكَغَنَةٍ \*

(١) صفين : « عنه صفوفكم » . ملفب ، من اللغب ، وهو الغلب والنصب

(٢) العريف : النقيب دون الرئيس ، والمنكب : من يعاونه .

(٣) المقشب : المخلوط .

(٤) الرنة : الندب والعويل على الميت

قال نصر : والحوبة <sup>(١)</sup> القرابة ، يقال : لى فى بنى فلان حوبة ، أى قُرْبَى <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وقال رجلٌ من عُذرة ، من أهل الشام :

لقد رأيتُ أموراً كلها بحبٍّ وما رأيتُ كأيامٍ بصفينَا  
لَمَّا غَدَوْنَا وَغَدَوْنَا كُلُّنَا حَنَقٌ كما رأيتُ الجمالَ الجِلَّةَ الجونا  
خيلٌ تجولُ وأخرى فى أعنتِها وآخرون على غيظٍ يُرامونا  
ثم ابتذلنا سيوفاً فى جاجهم ومأساقيهم من ذاك يَجْزونا  
كأنها فى أكفِ القومِ لامعةٌ سلاسلُ البرقِ يَجْدَعْنَ العرايينَا  
ثم انصرفنا كأشلاء مقطعةٍ وكلهم عند قتالهم يصلوناً <sup>(٣)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وقال رجل <sup>(٤)</sup> لعدى بن حاتم الطائى ، وكان من جملة أصحاب على عليه السلام : يا أبا طريف ، ألم أسمعك تقول يوم الدار : « والله لا تحبُّ فيها عناقٌ حَوْلِيَّةٌ » <sup>(٥)</sup> ! وقد رأيتَ ما كان فيها ! - وقد كان فقت عينا عدى ، وقتل بنوه - فقال : أما والله لقد حَبَقَتْ فى قتله العناق والتيس الأعظم <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : بعث على عليه السلام خيلاً ليحبسوا عن معاوية مادته ، فبعث معاوية الضحاك بن قيس الفهري فى خيل إلى تلك الخيل ، فأزالوها ،  
(١) وفى اللسان عن أبى عبيد : « وهى عندى كل رمة تضيع إن تركتها ، من أم أو أخت أو ابنة أو غيرها » .

(٢) صفين ٤٠٧ ، ٤٠٨

(٣) صفين ٤٠٥ ، ٤٠٦

(٤) صفين : « نصر عن عمرو بن شمر بإسناده »

(٥) الحبق : ضراط المزر ، والعناق : الأتني من ولد المزر .

(٦) صفين ٤٠٨ ، ٤٠٩

وجاءت عيون عليّ عليه السلام فأخبروه بما كان ، فقال لأصحابه : ماترون فيما هاهنا ؟ فقال بعضهم : نرى كذا ، وقال بعضهم : نرى كذا ، فلما زاد الاختلاف ، قال عليّ عليه السلام : اغدؤا إلى القتال فغاداهم إلى القتال ، فانهزمت صفوف الشام من بين يديه ذلك اليوم ، حتى فرّ عتبة بن أبي سفیان عشرين فرسخا عن موضع المعركة ، فقال النجاشيّ فيه من قصيدة أولها :

لقد أمعنت يا عتبُ الفرارا وأورثك الوغى خزيًا وعارا  
فلا يحمدُ خُصاك سوى طمرٍ إذا أجرتهُ انهمر انهمارا

وقال كعب بن جعيل - وهو شاعر أهل الشام - بعد رفع المصاحف ، يذكر أيام صفين ويحرض معاوية :

معاوي لا تنهض بغير وثيقة	فإنك بعد اليوم بالذلّ عارف
تركتُم عبيد الله بالقاع مسنداً	يمجّ نجيبا والعروق نوازف
ألا إنما تبكي العيون لفارس	بصفين أجلت خيله وهو واقف
ينوء وتعلوه شائب من دم	كإلاح في جيب القميص اللئائف <sup>(١)</sup>
تبدل من أسماء أسياف وائل	وأى فتى لو أخطأته المتالف!
ألا إن شرّ الناس في الناس كلهم	بنو أسد، إني بما قلت عارف
وفرت تميم سعدها وربابها	وخالفت الجعراء فيمن يخالف <sup>(٢)</sup>
وقد صبرت حول ابن عم محمد	على الموت شهباء المناكب شارف
فأبرحوا حتى رأى الله صبرهم	وحتى أتيت بالأكف المصاحف

(١) الجعراء : لقب بني العنبر بن عمرو بن تميم .

(٢) ورد هذا البيت وتاليه في كتاب صفين منسويين إلى أبي جهمة الأسدي ، يرد بهما على كعب ابن جعيل .

وقد تقدم ذكر هذه الآيات بزيادة على ما ذكرناه الآن <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وهجا كعب بن جُعيل عتبة بن أبي سفيان وعيَّره بالفرار ، وكان كعب من شيعة معاوية ، لكنه هجا عتبة تحريضا له ، فهجاه عتبة جوابا ، فقال له :

سُمِّيتَ كعباً بشرَّ العظام      وكان أبوك يُسمَّى الجعل <sup>(٢)</sup>  
وإنَّ مكانك من وائلٍ      مكانُ القرادِ من است الجعل <sup>(٣)</sup>

\*\*\*

قال نصر : ثم كانت بين الفريقين الواقعة المعروفة بوقعة الخميس ، حدثنا بها عمر ابن سعد ، عن سليمان الأعمش ، عن إبراهيم النخعي ، قال : حدثنا القمقاع بن الأبرد الطهوي ، قال : والله إنني لواقف قريبا من علي عليه السلام بصيفين يوم وقعة الخميس ، وقد التقت مذحج - وكانوا في ميمنة على عليه السلام - وعك نخم وجذام والأشعريون ، وكانوا مستبصين في قتال علي عليه السلام ، فلقد والله رأيت ذلك اليوم من قتالهم ، وسمعت من وقع السيوف على الرؤوس وخبط الخيول بحوافرها في الأرض وفي القتلى ؛ ما الجبال تهتد ، ولا <sup>(٤)</sup> الصواعق تصعق ، بأعظم من هؤلاء في الصدور من تلك الأصوات . ونظرت إلى علي عليه السلام وهو قائم ، فدنوت منه فأسمعه يقول : لا حول ولا قوة إلا بالله ! اللهم إليك الشكوى وأنت المستعان ! ثم نهض حين قام قائم الظهيرة وهو يقول : ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الفاتحين . وحمل على الناس بنفسه ، وسيفه مجرد بيده ، فلا والله ما حجز بين الناس ذلك اليوم إلا الله رب العالمين ، في قريب من ثلث الليل

(١) صفين ٤١٠ ، ٤١١

(٢) صفين : « سمي الجعل » .

(٣) صفين : ٤١٢

(٤) تهتد : تحدث صوتا ، والهددة : الصوت .



الأول ، وقُتِلَ يومئذ أعلام العرب ، وكان في رأس عليّ عليه السلام ثلاثُ ضَرَبَاتٍ ،  
وفي وجهه ضربتان .

قال نصر : وقد قيل : إن علياً عليه السلام لم يخرج قط ، وقُتِلَ في هذا اليوم خزيمة  
ابن ثابت ذو الشهادتين ، وقُتِلَ من أهل الشام عبد الله بن ذى الكلاع الحميري ، فقال  
معقل بن نهيك بن يساف الأنصاري :

يا لهفَ نفسي ومن يشقى حَزَازَتَهَا      إذ أَفْلَتَ الفَاسِقُ الضَّليلُ منطامًا  
وأفْلَتَ الخليلَ عمرو وهى شاحِبَةٌ      تحت العجاج تحت الرِّكْضِ والعَنَقَا<sup>(١)</sup>  
وافت منية عبد الله إذ لحقتُ      قُبَّ الخيول به ، أنجزَ بمن لحقًا  
وانساب مروانُ في الظَّلماءِ مستترًا      تحت الدجى كلما خاف الردى أرقًا  
وقال مالك الأشر :

نحن قتلنا حوشبًا لما غدا قد أعلمنا  
وذا الكلاع قبله ومعبداً إذ أقدمنا  
إن تقتلوا منا أبا السيقظان شيخنا مسلماً  
فقد قتلنا منكم سبعين كنهلاً مجرمًا  
أضحوا بصفين وقد لاقوا نكالا مؤثماً

وقالت ضبيعة بنت خزيمة بنت ثابت ذى الشهادتين ترى أباه رحمه الله :

عين جودي على خزيمة بالدمِ قَتِيلِ الأحزابِ يوم الفُراتِ  
قتلوا ذا الشَّهادتين عَتَوْا أدرك الله منهم بالثَّراتِ !  
قتلوه في فتية غير عَزَلِ يسرعون الركوبَ في الدَّعَوَاتِ  
نصروا السيّدَ الموقى ذا العَدِ لِرِ ، ودانوا بذاك حتى الماتِ

لنَ اللهَ معشراً قتلوه ورماهم بِالْغَزَى وَالْآفَاتِ<sup>(١)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الأعشى ، قال : كتب معاوية إلى أبي أيوب خالد بن زيد الأنصارى ، صاحب منزل رسول الله صلى الله عليه وآله - وكان سيداً معظمًا من سادات الأنصار ، وكان من شيعة علي عليه السلام - كتابا ، وكتب إلى زياد بن سمية - وكان عاملاً لعلى عليه السلام على بعض فارس - كتابا ثانيا . فأما كتابه إلى أبي أيوب فكان سطرًا واحدًا : « حاجيتك ! لا تنسى الشيباء أبا عذرها ، ولا قاتل بكرها » ، فلم يدر أبو أيوب ما هو ! قال : فاتى به عليا عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ، إن معاوية كهف المنافقين ، كتب إلى بكتاب لا أدرى ما هو . قال علي عليه السلام : فإن الكتاب ؟ فدفعه إليه ، فقرأه ، وقال : نعم ، هذا مثل ضربه لك ، يقول : لا تنسى الشيباء أبا عذرها . والشيباء : المرأة البكر ليلة افتضاها ، لا تنسى بعلها الذى افترعها أبدا ، ولا تنسى قاتل بكرها ؛ وهو أول ولدها ، كذلك لا أنسى أنا قتل عثمان .

وأما الكتاب الذى كتبه إلى زياد ، فإنه كان وعيداً وتهيداً ، فقال زياد : وبلى على معاوية ، كهف المنافقين وبقية الأحزاب ! يتهددنى ويتوعدنى ، وبينى وبينه ابن عم محمد ؛ معه سبعون ألفاً ، سيوفهم على عواتقهم ؛ يطيعونه<sup>(٢)</sup> فى جميع ما يأمرهم به ، لا يلتفت رجل منهم وراءه حتى يموت ! أما والله لو ظفر ثم خلص إلى ليجدتنى أحرّ ضرّاً بالسيف .

قال نصر : أحر أى مولى . فلما ادّعاه معاوية عاد عريّاً منافياً .

\*\*\*

(١) صفين ٤١٣ - ٤١٦

(٢) صفين : « ومعهم سبعون ألفاً طوائف ، سيوفهم عند أذنانهم » .

قال نصر : وروى عمرو بن شعير أن معاوية كتب في أسفل كتابه إلى أبي أيوب :  
 أبلغُ لديك أبا أيوبَ مألَكَةً أنا وقومك مثل الذئب والنَّقدِ (١)  
 إِمَّا قَتَلْتُمْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَا تَرْجُوا الْمَوَادَّةَ مِنَّا أَمَّا الْإِبْدُ (٢)  
 إِنْ الَّذِي نَلْتَمُوهُ ظَالِمِينَ لَهُ أَبْقَتْ حَزَازَتُهُ صَدْعًا عَلَى كِبْدِي (٣)  
 إِنِّي جَلَفْتُ يَمِينًا غَيْرَ كَاذِبَةٍ لَقَدْ قَتَلْتُمْ إِمَامًا غَيْرَ ذِي أَوْدِ (٤)  
 لَا تَحْسِبُوا أَنِّي أَنْسَى مَصِيبَتَهُ وَفِي الْبِلَادِ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ أَحَدٍ  
 قَدْ أَبْدَلَ اللَّهُ مِنْكُمْ خَيْرَ ذِي كَلَمٍ وَالْيَحْصَبِيِّينَ أَهْلَ الْخُوفِ وَالْجَنْدِ (٥)  
 إِنْ الْعِرَاقَ لَنَا فَقَعُ بَقْرَقَةٍ أَوْ شَحْمَةً بَرْهًا شَاوٍ وَلَمْ يَكْدِ (٦)  
 وَالشَّامَ يَنْزِلُهَا الْأَبْرَارُ ، بِلَدَتُهَا أَمْنٌ ، وَبَيْضَتُهَا عَرِيْسَةُ الْأَسَدِ (٧)

فلما قرئ الكتاب على عليّ عليه السلام ، قال : لشدّ ما شحذكم معاوية ! يامعشر  
 الأنصار أجيئوا الرجل ؛ فقال أبو أيوب : يا أمير المؤمنين ، إني ما أشاء أن أقول شيئاً من  
 الشعر يضيأ به الرجال لإلاقلته ، فقال : فأنت إذا أنت .

فكتب أبو أيوب إلى معاوية : أما بعد ، فإنك كتبت : « لاتنسى الشّيباء أبا عذرها  
 ولاقاتل بكرها » ، فضربتّها مثلاً بقتل عثمان ، وما نحن وقتل عثمان ! إن الذي تربص بعثمان

(١) المألَكَة : الرسالة . والنقد : جنس صغير من الغنم ، يكون بالبحرين .

(٢) صفين : « عندى آخر الأبد » .

(٣) صفين : « حرارته » .

(٤) الأود : الأعوجاج .

(٥) الجند ، بالتحريك : مدينة باليمن ، وفي صفين : « أهل الحق والجند » .

(٦) الفقم : البيضاء الرخوة من الكمأة . والقرقرة : الأرض المنخفضة ؛ ويقال في المثل : « هو أذل .

من فقم بقرقرة » ، لأنه لا يمنع على من جناه ، أو لأنه يداس بالأرجل .

(٧) صفين : « وحومتها عريسة الأسد » .

ووثب يزيد بن أسد وأهل الشام عن نصرته لأنت ؛ وإن الذين قتلوه لغير الأنصار ؛  
وكتب في آخر كتابه :

لا توعدنا ابنَ حربِ إنا نفرُّ لا نبتغي وُدَّ ذِي البغضاء من أحدٍ (١)  
واسعوا جميعاً بني الأحزاب كلَّكمُ لسنا نريد رِضاكمُ آخر الأبدِ  
نحنُ الذين ضربنا الناس كلَّهمُ حتى استقاموا وكأُنا عُرْضة الأودِ  
والعام قصرُك مِنّا لم ثبت لنا ضربٌ يزِيل بينَ الرُّوح والجسدِ (٢)  
أما عليٌّ فإنّا لا نفارقه مارفرف الآلُ في الدوية الجرَدِ (٣)  
إما تبدلت مِنّا بعد نصرتنا دينَ الرسول أناساً ساكني الجندِ  
لا يعرفون أضلَّ الله سعيهمُ إلا اتباعكمُ ، ياراعى النَقْدِ  
فقد بنى الحقَّ هَضماً شرُّ ذِي كَلْعٍ واليحصبيونَ طُرّاً بيضةُ البلدِ (٤)  
قال : فلما أتى معاوية كتابُ أبي أيوب كسره (٥) .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شير ، قال : حدثني مجالد ، عن الشعبي ، عن زياد  
ابن النضر الحارثي ، قال : شهدت مع علي عليه السلام صفين ، فاقتلنا مرة ثلاثة أيام ، وثلاث  
ليال ؛ حتى تكسرت الرماح ، ونفدت السهام ، ثم صرنا إلى المسايقة ، فاجتلدنا بها إلى  
نصف الليل ؛ حتى صرنا نحن وأهل الشام في اليوم الثالث ؛ يعانق بعضنا بعضاً ؛ ولقد قاتلتُ  
ليلتئذٍ بجميع السلاح ، فلم يبقَ شيءٌ من السلاح إلا قاتلتُ به ؛ حتى تحاثينا بالتراب ،

(١) صفين : « إنا بشر » .

(٢) صفين : « أن أقت لنا » .

(٣) الدوية : المفازة ؛ وفي صفين « الداوية » ؛ وهما سواء . والجرَد : القضاء لانبات فيه .

(٤) اليحصبيون : بنو يحصب ؛ وهم بطن في حمير

(٥) صفين ٤١٦ - ٤١٩

وتسكاد منّا بالأفواه ؛ حتى صرنا قياما ينظر بعضنا إلى بعض ؛ ما يستطيع أحدٌ من الفريقين أن ينهضَ إلى صاحبه ؛ ولا يقاتل ؛ فلما كان نصفُ الليل من الليلة الثالثة ، انحاز معاوية وخيله من الصفِّ ، وغلب علىَّ عليه السلام على القتلى ؛ فلما أصبح أقبل على أصحابه يدفونهم وقد قتل كثير منهم ، وقتل من أصحاب معاوية أكثر ، وقتل فيهم تلك الليلة شمر ابن أبرهة<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن جابر عن تميم ، قال : والله إنى لمع علىَّ عليه السلام ؛ إذ أتاه علقمة بن زهير الأنصارى ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إن عمرو بن العاص يرتجز في الصفِّ بشعر ، أفأسمعك ؟ قال : نعم ، قال : إنه يقول :

إذا تخازرتُ ومابى من خزر<sup>(٢)</sup> ثم كسرتُ العين من غير عوز<sup>(٣)</sup>

أنيتنى ألوى بعيد المستمر<sup>(٤)</sup> ذا صولة في المصملاتِ الكبُر<sup>(٥)</sup>

أحمل ما حمتُ من خير وشر<sup>(٦)</sup> كالحيّة الصماء في أصل الحَجَرِ

فقال على : اللهم العنه ؛ فإن رسولك لعنه ، قال علقمة : وإنه يا أمير المؤمنين يرتجز برجز

آخر ؛ فأنشدك ؟ قال : قل ، فقال :

أنا الغلامُ القرشى المؤمنُ الماجدُ الأبلجُ ليثُ كالشطنِ

ترضى بى الشامُ إلى أرضِ عدنَ بإقادة الكوفة ، يا أهلَ الفتنِ<sup>(٦)</sup>

(١) صفين ٤٢٠

(٢) التخازر : تصنع الخزر ؛ وهو ضيق العين .

(٣) صفين : « ثم خبأت العين » .

(٤) الألوى : القوى الشديدة المراس .

(٥) المصملات : الوقائع الشديدة ؛ وأصل المصملة : الداهية .

(٦) بعده في صفين :

\* يأيها الأشرافُ من أهلِ اليَمَنِ \*

أضربكم ولا أرى أبا حسن<sup>(١)</sup> كفى بهذا حزناً من الحزن !  
فضحك على عليه السلام ، وقال : إنه لكاذب ، وإنه بمكاني لعالم ، كما قال العربي :  
« غير الوهي ترقعين وأنت مبصرة » ، ونحكم ! أروني مكانه ؛ لله أبوكم ؛ وخلاكم ذم !  
وقال محمد بن عمرو بن العاص :

لوشهدتُ جُلَّ مقامى ومشهدى<sup>(٢)</sup> بصفين يوماً شاب منها الذوائبُ  
غداة غداً أهلُ العراق كأنهم من البحرِ موجٌ لجَّه متراكبُ  
وجئناهم نمشى صفوفا كأننا سحاب خريفٍ صففتهُ الجنائبُ  
فطارت إلينا بالرماح كُما تُهم فطارت إلينا بالرماح كُما تُهم  
فدارت رَحانا واستدارت رَحاهم سَرَاةً نهارٍ ماتولى المناكبُ  
إذا قلت يوماً قد ونوا برزت لنا كُتابُ منهم وارجحتُ كُتابُ  
وقالوا نرى من رأينا أن تبايعوا علياً ، فقلنا بل نرى أن نصارباً<sup>(٣)</sup>  
فأبنأ وقد أردوا سَرَاةً رجالنا<sup>(٤)</sup> وليس لما لا قوا سوى الله حاسبُ  
فلم أريوماً كان أكثر باكياً ولا عارضاً منهم كماً يكالبُ  
كان تلالى البيض فينا وفيهم تلالو برقٍ في تِهامة ثاقب<sup>(٥)</sup>

(١) بعده في صفين :

\* أعنى علياً وابن عمّ المؤمنين \*

(٢) صفين : « وموقنى »

(٣) في البيت إقواء .

(٤) صفين : « نالوا سراة رجالنا » .

(٥) في صفين : « فرد عليه محمد بن علي بن أبي طالب :

لو شهدتُ جُلَّ مقامك أبصرتُ مقامَ لثيم وسط تلك الكُتائبِ  
أتذكرُ يوماً لم يكن لك فخره وقد ظهرت فيها عليك الجلائبُ  
وأعطيتونا ما نقيمتُ أدلة على غير تقوى الله والدينِ واصبُ

وقال النجاشي يذكر عليا عليه السلام ، وجده في الأمر :

إني إخالُ عليّاً غير مرتدعٍ حتى تُقام حقوقُ الله والحُرْمُ  
أما ترى النَّعْمَ معصوباً بِلِمَتِهِ كأنه الصَّقْرُ في عِرْنِينِهِ شِمَمٌ (١)  
غضبانٌ يحرقُ نَابِيَهُ عَلَى حَنْقٍ (٢) كما يغطّ الفَنِيقُ المصعَبُ القَطْمُ (٣)  
حتى يزِيلَ ابنَ حربٍ عن إمارته كما تنكّب تيس الحَبَلَةَ الحُلْمُ (٤)

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد عن الشعبي ، قال : بلغ النجاشي أن معاوية تهدده فقال : (٥) .

يَأْيُهَا الرَّجُلُ المَبْدِي عداوته رَوِّ لِنَفْسِكَ أَىّ الأَمْرِ تَأْتِيرُ !  
لَا تَحْسَبْنِي كَأَقْوَامٍ مَلَكَتْهُمْ طَوْعَ الأَعْنَةِ لما ترشح الغُدُرُ  
وما علمت بما أضمرت من حَنْقٍ حتى أَتَنَّى به الرِّكْبَانُ والنَّذُرُ  
إِذَا نَفَسْتَ عَلَى الأَنْجَادِ مَجْدَهُمْ (٦) فابْسُطْ يَدَيْكَ ، فَإِنَّ الخَيْرَ مَبْتَدَرُ  
واعلم بأنَّ عَلَى الخَيْرِ مِنْ نَفَرٍ شُمُّ العَرَانِينِ لَا يَعْلُوهُمْ بَشَرُ  
لَا يَجِدُ الحَاسِدُ الغَضْبَانَ فَضْلَهُمْ (٧) مَا دَامَ بِالْحَزَنِ مِنْ صَمَائِهَا حَجَرُ  
نعم انْتى أَنْتَ إِلَّا أَنْ يَنْكَمَا كَمَا تَفَاضَلَ ضَوْءُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرُ

(١) في صفي : « تقع القبائل في عرينه شمم » .

(٢) صفي : « نأيه بجرته » .

(٣) المصعب : الفحل ، والقطم : المشهى للضراب .

(٤) صفي ٤٢٠ - ٤٢٤ ، وبعد هذا البيت هناك :

لَوْ تَرَوْهُ كَنَلِ الصَّقْرِ مُرْتَبِئًا يَخْفِقُنْ مِنْ حَوْلِهِ الْعُقْبَانُ وَالرَّخَمُ

(٥) في صفي : « وقال النجاشي أيضاً يمدح علياً ويهجو معاوية ، وقد بلغه أنه يهدده » .

(٦) صفي : « الأجداد » .

(٧) صفي : « لا يرتقى الحاسد الغضبان مجدهم » .

ولا إخالك إلا لست منتهياً حتى يمسك من أظفاره ظفرُ  
لا تحمدن امرأ حتى تجربه ولا تذمن من لم يبله الخبرُ  
إني امرؤ قلما أثني على أحد حتى أرى بعض ما يأتي وما يذرُ  
وإن طوى معشر عني عداوتهم في الصدر أو كان في أبصارهم خزرُ  
أجمعت عزمًا جراميزي بقافية لا يبرح الدهر منها فيهم أثرُ (١)  
قال : فلما بلغ معاوية هذا الشعر ، قال : ما أراه إلا قد قارب (٢) .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن محمد بن إسحاق ، أن عبد الله بن جعفر  
ابن أبي طالب ، كان يحمل على الخيل يوماً ، فجاءه رجل ، فقال : هل من فارسٍ  
يا بن ذى الجناحين ! قال : تلك الخيل فخذ أيتها شئت ، فلما ولى قال ابن جعفر : إن  
تصب أفضل الخيل تقتل ، فما عتِم أن أخذ أفضل الخيل ، فركبه ثم حمل على فارس قد  
كان دعاه إلى البراز ، فقتله الشامي ، وحمل غلامان آخران من أهل العراق ؛ حتى اتبها  
إلى سرادق معاوية ، فقتلوا عنده ؛ وأقبلت الكتائب بعضها نحو بعض ، فافتلت قياما  
في الركب ، لا يسمع السامع إلا وقع السيوف على البيض والدرق .  
وقال عمرو بن العاص :

أجتم إلينا تسفكون دماءنا ومارمتم وعرت من الأمر أعسرُ  
لعمري لَمَا فيه يكون حجاجنا إلى الله أذهى لو عقلتم وأنكرُ  
تعاورتم ضرباً بكل مهند إذا شدَّ وردانُ تقدم قنبرُ (٣)  
كتائبكم طوراً تشدُّ وتارة كتائبنا فيها القنا والسنورُ (٤)

(١) يقال : ضم فلان جراميزه ؛ إذا رفع ما انتشر من ثيابه ثم مضى ؛ يريد أنه أجمع أمره ومضى ،  
ويريد بالقافية الشعر بقوله في الهجاء ، وفي صفين : « جعت صبوا » .

(٢) صفين ٤٦٤ .

(٣) قنبر غلام علي ، ووردان غلام عمرو بن العاص .

(٤) السنور : الدروع .



إذا ما ألتقوا يوماً تدارك بينهم طعانٌ وموت في المارك أحرُّ  
وقال رجل من كلب مع معاوية يهجو أهل العراق ويوبخهم :

لقد ضَلَّتْ معاشرُ من نزارٍ إذا أُنقادوا لمثل أبي ترابٍ  
وإنهمُ ويبيعتهمُ عليًّا كواشمةِ التفضنِ بالخضابِ  
تزينُ من سَفَاهَتِها يديها وتحسِرُ باليدين عن النقابِ  
فإياكم وداهيةٌ ثوداً تسيرُ إليكم تحتَ العقابِ <sup>(١)</sup>  
إذا سارُوا سمعت لحافتيهم دويًّا مثل تصفيقِ السحابِ <sup>(٢)</sup>  
يجيئون الصَّريخَ إذا دعاهم وقد طعن الفوارسُ بالحرابِ <sup>(٣)</sup>  
عليهم كلُّ سابغةٍ دِلاصٍ وأبيضَ صارمٍ مثلُ الشَّهابِ <sup>(٤)</sup>

وقال أبو حَتيَّة بن غَزِيَّة الأنصاريّ ؛ وهو الذي عَقَرَ الجمل يوم البصرة ،

واسمه عمرو :

سائلٌ حليَّةَ معبدٍ عن بعليها وحليَّةَ اللخميِّ وابنِ كَلّاعٍ <sup>(٥)</sup>  
واسأل عُبيدَ الله عن فرساننا لَمَّا نَوَى مُتَجَدِّلاً بالقاعِ <sup>(٦)</sup>  
واسأل معاويةَ المولى هارباً والخليلَ تمعجُ وهي جدّ سراعٍ <sup>(٧)</sup>  
ماذا يخبِّرك الخبَرُ منهمُ عنهمُ وعَنّا عند كلِّ وقاعٍ <sup>(٨)</sup>  
إن يصدُّوك يخبِّروك بأننا أهلُ النَّدَى قَدِّمًا مجيئُ الدَّاعِي

(١) الثود : الداهية . والعقاب : الراية .

(٢) صفين : « إذا هشوا » .

(٣) الصريخ : المستغيث .

(٤) الدلاص : الدرع .

(٥) صفين : « عن فعلنا »

(٦) د : « متجدلا »

(٧) تمعج : تسرع ، وفي صفين : « والخليل تعدو » .

(٨) الوقاع : الواقعة في الحرب .

إن يصدقوك يخبّرك بأننا نحمى الحقيقة كل يوم مصاع<sup>(١)</sup>  
ندعو إلى التقوى ونرعى أهلها برعاية المأمون لا المضيع  
ونسنّ للأعداء كل متقف لذنّ وكل مشطب قطع<sup>(٢)</sup>  
وقال عدى بن حاتم الطائي :

أقولُ لما أن رأيتُ الممعة واجتمع الجندان وسطَ البلقعة  
هذا على والهدى حقاً معة ياربّ فاحفظه ولا تضيعة  
فإنه يخشاك ربّ فارفعه ومن أراد عيبه فضمّعة  
\* أو كاده بالبغي منك فاقعة \*

وقال النعمان بن جملان الأنصاري :

سائلٌ بصفين عناً عند غدوتنا أم كيف كنّا إلى العلياء نبتدر<sup>(٣)</sup> !  
وسلّ غداة لقينا الأزد قاطبة يومَ البصرة لما استجمعت مضرّ  
لولا الإله وعفو من أبي حسن عنهم ، وما زال منه العفو ينتظر<sup>(٤)</sup>  
لما تداعت لهم بالمضر داعية إلا الكلاب ، وإلا الشاء والحمر  
كم مقصص قد تركناه بمقفرة تعوى السباع عليه وهو منعفر<sup>(٥)</sup>  
ما إن يؤوب ولا ترجوه أسرته إلى القيامة حتى ينفخ الصور<sup>(٦)</sup>  
قال عمرو بن الحمق الخزاعي :

(١) المصاع : المجادة والقتال . وفي صفين : « عند كل مصاع » .

(٢) سيف مشطب : فيه شطب ؛ وهي الخطوط والطرائق .

(٣) صفين : « وكيف كنا غداة المحك نبتدر » .

(٤) البيت في صفين :

لولا الإله وقوم قد عرقهم فيهم عفاف ، وما يأتي به القدر

(٥) المقصص : المقتول بمكانه ، أو المجهز عليه

(٦) صفين : « ما إن تراه ولا يبكي علانية » .

تقولُ عِزِّيَ لما أنْ رأتْ أرقيَ ماذا يهيجك من أصحابِ صِفينا !  
ألستَ في عصبةٍ يهْدِي الإلهُ بهمُ لا يظلمون ، ولا بغيًا يريدوناً  
فقلتُ إني على ما كان من رشدٍ<sup>(١)</sup> أخشى عواقبَ أمرٍ سوف يأتينا  
إدالةَ القومِ في أمرٍ يرادُ بنا فاقنني حياءً وكفني ما تقولينا<sup>(٢)</sup>  
وقال حُجر بن عدى الكندي :

ياربِّنا سَلِّمْ لنا علياً سَلِّمْ لنا المهدَّبَ التقياً<sup>(٣)</sup>  
المؤمنَ المسترشدَ الرضياً واجعله هادي أمةٍ مهدياً  
واحفظه ربَّ حفظك النبيّا لا خَطْلَ الرأى ولا غيباً<sup>(٤)</sup>  
فإنه كان لنا ولياً ثم ارتضيه بعده وصياً<sup>(٥)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدَّثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : قال الأحنف بن قيس في  
صِفين لأصحابه : هلكت العرب ! قالوا له : وإن غلبنا يا أبا بحر ؟ قال : نعم ، قالوا : وإن  
غلبنا ؟ قال : نعم ، قالوا : والله ما جعلتَ لنا مخرجاً . فقال الأحنف : إنَّا إنْ غلبناهم  
لم نترك بالشام رئيساً إلا ضربنا عنقه ، وإنْ غلبونا لم يمرَّج بعدها رئيس عن معصية  
الله أبداً .

\*\*\*

قال نصر : وحدَّثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : ذكر معاوية يوماً صِفين بعد  
عام الجماعة ، وتسليم الحسن عليه السلام الأمرَ إليه ، فقال الوليد بن عُقبة : أي بني عمك

(١) صِفين : « من سدر » .

(٢) اقنني حياءً ، أي الزمى الحياء .

(٣) د صِفين : « النقياء » .

(٤) في الأصول : « بنيا » ، وما أثبتته من صِفين

(٥) صِفين ٤٤٠

كان أفضل يوم صفين [يا وليد] <sup>(١)</sup>، عند وقدان الحرب، واستشاة لظأها حين قاتلت الرجال على الأحساب؟ قال: كلهم قد وصل كنفها عند انتشار وقعها، حتى ابتلت أنباج الرجال من الجريال، بكل لذن عسال، وبكل عصب قصال. فقال عبد الرحمن بن خالد بن الوليد: أما والله لقد رأيتنا يوما من الأيام، وقد غشنا ثعبان في مثل الطود الأرعن، قد أثار قسطلا حال بيننا وبين الأفق، وهو على أدم سائل الغرة، — يعني عليا عليه السلام — يضرب بسيفه ضرب غرائب الإبل؛ كاشرا عن نابه كشر الخدير الحرب، فقال معاوية: نعم إنه كان يقاتل عن ترّة له وعليه <sup>(٢)</sup>.

\* \* \*

قال نصر: وحدثنا عمر بن سعد، عن الشعبي، قال: أرسل على عليه السلام إلى معاوية: أن ابرز إلى وأعف الفريقين من القتال، فأبنا قتل صاحبه كان الأمر له. فقال عمرو: لقد أنصفك الرجل، فقال معاوية: أنا أبارز الشجاع الأخرق، أظنك يا عمرو طمعت فيها! فلما لم يجب قال على عليه السلام: وانفساه! أبطاع معاوية وأعصى! ما قاتلت أمة قط أهل بيت نبيها وهي مقرّة بنبيها غير هذه الأمة!

ثم إن عليا عليه السلام أمر الناس أن يحملوا على أهل الشام، فحملوا، فنقضوا صفوف الشام، فقال عمرو: على من هذا الرهج الساطع؟ قالوا: على ابنك عبد الله ومحمد، فقال عمرو: ياوردان، قدّم لوائى، فأرسل إليه معاوية: إنه ليس على ابنك بأس فلا تنقض الصف، والزّم موقفك، فقال عمرو: هيهات هيهات

الليثُ يحمي شبله ما خيرُه بعد ابنه!

ثم تقدّم باللواء، فأدركه رسول معاوية [فقال] <sup>(٣)</sup>: إنه ليس على ابنك بأس؛ فلا تحملن،

(١) من صفين

(٢) صفين ٤٤٠، ٤٤١

(٣) من د وصفين.

فقال : قل له : إنك لم تلدها ، وإني أنا ولدتهما . وبلغ مقدّم الصفوف ، فقال له الناس : مكانك ! إنه لا بأس على ابنك ؛ إنهما في مكان حريز . فقال : أسمعوني أصواتهما حتى أعلم أحيانهما أم قتيلان ! ونادى : ياوردان ، قدم لواءك قيد قوس ؛ فقدّم لواءه ، فأرسل علىّ عليه السلام إلى أهل الكوفة : أن احملا ، وإلى أهل البصرة : أن احملا . فحمل الناس من كلّ جانب ، فاقتتلوا قتالاً شديداً ، وخرج رجل من أهل الشام ، فقال : مَنْ يبارز ؟ فبرز إليه رجلٌ من أهل العراق ، فاقتتلا ساعةً ، وضرب العراقيّ الشاميّ علىّ رجله ، فأسقط قدمه ، فقاتل ولم يسقط إلى الأرض ، فضربه العراقيّ أخرى ، فأسقط يده ، فرمى الشاميّ سيفه إلى أهل الشام ، وقال : دونكم سيفي هذا ، فاستعينوا به على قتال عدوّكم . فاشتراه معاوية من أوليائه بعشرة آلاف درهم<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا مالك الجهنّيّ ، عن زيد بن وهب ، أن عليّاً عليه السلام مرّ على جماعة من أهل الشام بصيّفين ، منهم الوليد بن عقبة ، وهم يشتمونه ويقصّبونه<sup>(٢)</sup> ، فأخبر بذلك ، فوقف على ناسٍ من أصحابه وقال : انهدّوا إليهم ، وعليكم السكينة والوقار وسيا الصالحين ، أقربُ بقومٍ من الجهل ، قائدهم ومؤدّبهم معاوية ، وابن النابغة ، وأبو الأعور [ السلميّ ]<sup>(٣)</sup> ، وابن أبي مُعيط شارب الحرام ، والحدود<sup>(٤)</sup> في الإسلام ! [ وهم أولاء ]<sup>(٣)</sup> ، يقصّبونني ويشتمونني ، وقبل اليوم ماقاتلونني وشتموني ، وأنا إذ ذاك أدعومهم إلى الإسلام ، وهم يدعونني إلى عبادة الأصنام ، فالحمد لله ، ولا إله إلا الله ؛ لقد يمّا ماعاداني الفاسقون ، إنّ هذا هو الخطب الجلل ؛ إنّ فساقا كانوا عندنا غير مرضيين ، وعلىّ الإسلام

(١) صفين ٤٤١ ، ٤٤٢

(٢) يقصّبونه : يسبونّه .

(٣) من صفين .

(٤) صفين : « المجلود »

وأهله متخوفين ، أصبحوا وقد خدعوا شَطْرَ هذه الأمة ، وأشرَبوا قلوبهم حبَّ الفتنة ، واستمالوا أهواءهم بالإفك والبهتان ، ونَصَبُوا لنا الحرب ، وجَدَّوا في إطفاء نور الله ، والله متم نوره ولو كره الكافرون . اللهم فإنهم قد رَدَّوا الحق فافضضْ جمعهم ، وشتتْ كلمتهم ، وأبلسهم بخطاياهم ، فإنه لا يَذِلُّ مَنْ واليت ، ولا يَعِزُّ من عاديت (١) .

\*\*\*

قال نصر : وكان عليّ عليه السلام ، إذا أراد الحملة هَلَّلَ وكَبَّرَ ، ثم قال :  
 من أيَّ يومٍ من الموتِ أفرَّ ؟ أيومَ لم يقدر أو يوم قدر !  
 فجعل معاوية لواءه الأعظم مع عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فأمر علي عليه السلام جارية بن قدامة السعديّ أن يلقاه بأصحابه ، وأقبل عمرو بن العاص بعده في خيل ، ومعه لواء ثانٍ ، فتقدّم حتى خالط صفوفَ العراق ، فقال عليّ عليه السلام لابنه محمدا : امش نحو هذا اللواء رويداً؛ حتى إذا أشرَعْتَ الرماح في صدورهم فامسك يدك ، حتى يأتيك أمرى .  
 ففعل - فقد كان أعداء عليّ عليه السلام مثاهم مع الأشر - فلما أشرَع محمد الرماح في صدور القوم ، أمر علي عليه السلام الأشر أن يحمل لحمل ، فأزالهم عن مواقعهم ، وأصاب منهم رجالاً ، واجتلت الناس قتالا شديداً ، فما صلى مَنْ أراد الصلاة إلا إيماء ، فقال النجاشي في ذلك اليوم يذكر الأشر :

ولما رأينا اللواء العقاب (٢)	يقحمه الشاني	الأخزر
كليث العرين خلال العجاج	وأقبل في خيله الأبر	
دَعَوْنا لها الكبش كَبَشَ العراق	رقد أضمر الفشل العسكر (٣)	
فردّ اللواء على عقبه	وفاز بحظوتها الأشر	

(١) صفين ٤٤٤ ، ٤٤٥

(٢) صفين : « رأيت اللواء لواء العقاب »

(٣) صفين : « وقد خالط العسكر العسكر »

كما كان يفعل في مثلها إذا ناب مفضوَصِبْ منكر  
فإن يدفع الله عن نفسه حفظ العراق به الأوفر  
إذا الأشر الخيرُ خلى العراق فقد ذهب العرف والمنكر  
وتلك العراق ومن قد عرفت كفَقَعِ تَضَمَّنَه القَرَقَرُ (١)

\*\*\*

قال نصر : وحدَّثنا محمد بن عتبة الكندي ، قال : حدثني شيخ من حضرموت  
شَهِدَ مع عليّ عليه السلام صِفَيْن ، قال : كان مِنَّا رجل يعرف بهاني بن فهد (٢) ، وكان  
شجاعا ، فخرج رجلٌ من أهل الشام يدعو إلى البراز فلم يخرج إليه أحد ، فقال هاني :  
سبحان الله ! ما يمنعكم أن يخرج منكم رجل إلى هذا ! فوالله لولا أني موعوك ، وأنّي أجدُّ  
ضعفا شديداً لخرجت إليه . فمأردّ أحدٌ عليه ، فقام وشدّ عايه سلاحه ليخرج ، فقال له  
أصحابه : يا سبحان الله ! أنت موعوك وَعَسَكَّةٌ شديدة ، فكيف تخرج ! قال : والله  
لأخرجنّ ولو قتلتني ، فخرج ؛ فلما رآه عرفه ، وإذا الرجل من قومه من حضرموت ، يقال :  
له يعمر بن أسد الحضرمي ، فقال : يا هاني ، ارجع فإنه إن يخرج إلى رجلٍ غيرك أحبُّ  
إليّ ، فإنّي لا أحبّ قتلك . قال هاني : سبحان الله ! أرجع وقد خرجت ؛ لا والله لأقاتلنّ  
اليوم حتى أقتل ، ولا أبالي قتلتنّي أنت أو غيرك ! ثم مشى نحوه ، وقال : اللهم في سبيلك  
ونصراً لابن عمّ رسولك . واختلفا ضربتين ، فقتله هاني ، وشدّ أصحاب يعمر بن أسد على  
هاني ، فشدّ أصحاب هاني عليهم ، فاقتلوا وانفرجوا عن اثنين وثلاثين قتيلا . ثم إن عليا  
عليه السلام أرسل إلى جميع العسكر : أن احموا ، فحمل الناس كلُّهم على راياتهم ، كلٌّ منهم

(١) الفقع : السكّاء الرخوة ، والقرقر : الأرض اللينة المطمئنة . والشعر في صفين ٤٥١-٤٥٢

(٢) صفين : « ابن عمر »

يحمل عَلَى مَنْ يَازَاهُ (١) ، فتَجَالَدُوا بالسيف ، وَعُمِدَ الحديد ؛ لَا يُسْمَعُ إِلَّا صوت ضرب الهامات ، كوقع المطارق على السَنَادِينَ ، ومرت الصلوات كلها ، فلم يَصِلْ أَحَدٌ إِلَّا تكبيراً عند مواقيت الصلاة ؛ حتى تَفَانَوْا ، ورق الناس ، وخرج رجل من بين الصَّفِّين ، لَا يُعْلَمُ مَنْ هُوَ ، فقال : أَيُّهَا النَّاسُ ، أَخْرَجَ فِيكُمْ الْمُحَلِّقُونَ ؟ قَقِيل : لَا ، فقال : إِنَّهُمْ سَيُخْرِجُونَ ، أَلَسْتُمْ أَحَلَّى مِنَ الْعَسَلِ ، وقلوبهم أَمَرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، لهم حُجَّةٌ كحُجَّةِ الْحَيَاتِ . ثم غاب الرجل فلم يَعْلَمْ مَنْ هُوَ (٢) !

\*\*\*

قال نصر : وَحَدَّثَنَا عمرو بن شمر ، عن السَّدى ، قال : اختلط أمر الناس تلك الليلة ، وزال أهلُ الرايات عن مراكزهم ، وتفرَّق أصحابُ على عليه السلام عنه ، فَاتَى ربيعة ليلاً ؛ فكان فيهم ، وتعاظم الأمر جدًّا ، وأقبل عدى بن حاتم يطلبُ علياً عليه السلام في موضعه الذى تركه فيه فلم يجده ، فطاف يطلبه ، فأصابه بين رماح ربيعة ، فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ أَمَا إِذْ كُنْتَ حَيًّا ، فَالْأَمْرُ أَمَمٌ ، مَامَشَيْتُ إِلَيْكَ إِلَّا عَلَى قَتِيلٍ ؛ وَمَا أَبَقْتَ هَذِهِ الْوَقْعَةَ لَهُمْ عَمِيدًا ، فَقَاتِلْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، فَإِنَّ فِي النَّاسِ بَقِيَّةَ بَعْدِ . وَأَقْبَلَ الْأَشْعَثُ يَلْهَثُ جَزَعًا ، فَلَمَّا رَأَى عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلَّلَ فَكَبَّرَ ، وقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، خَيْلُ كَخَيْلٍ وَرِجَالُ كَرَجَالٍ ؛ وَلَنَا الْفَضْلُ عَلَيْهِمْ إِلَى سَاعَتِنَا هَذِهِ ، فَعَدْنَا إِلَى مَكَانِكَ الَّذِى كُنْتَ فِيهِ ؛ فَإِنَّ النَّاسَ إِنَّمَا يَظُنُّونَكَ حَيْثُ تَرْكوكَ . وَأَرْسَلَ سَعِيدُ بْنُ قَيْسٍ الْهُمْدَانِيَّ إِلَى عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّا مُشْتَغَلُونَ بِأَمْرِنَا مَعَ الْقَوْمِ ، وَفِينَا فَضْلٌ ، فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ نَمِدَّ أَحَدًا أُمِدَدْنَاهُ . فَأَقْبَلَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى رِبِيعَةٍ ، فَقَالَ : أَتَمَّ دِرْعِي وَرَحِي - قال : فَرِبِيعَةٌ تَفْخَرُ بِهَذَا الْكَلَامِ إِلَى الْيَوْمِ - فقال عدى بن حاتم : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ قَوْمًا أُنِسَتْ بِهِمْ ؛ وَكُنْتُ فِي هَذَا الْجَوْلَةِ

(١) صفين : « حَقَّلَ النَّاسَ عَلَى رَايَاتِهِمْ كُلِّ قَوْمٍ بِحَيَالِهِمْ »

(٢) صفين ٤٤٧ ، ٤٤٨



فيهم ، لعظيم حقهم ؛ والله إنهم لصُبر عند الموت ، أشداء عند القتال - قدعا على عليه السلام بفرس رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان يقال له المرتجز ، فركبه ، ثم تقدم أمام الصفوف ، ثم قال : بل البغلة ، بل البغلة ، فقدّمت له بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت شهباء ، فركبها ثم تعصّب بعمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت سوداء ، ثم نادى : أيها الناس مَنْ يَشْرِ نفسه الله يرجح ، إن هذا ليوم<sup>(١)</sup> له مابعده ، إن عدوّكم قد مسّه القرّح كما مسكم ، فانتدبوا لنصرة دين الله . فانتدب له مابين عشرة آلاف إلى اثني عشر ألفا ، قد وضعوا سيوفهم على عواتقهم ، فشدّ بهم على أهل الشام ، وهو يقول :

دَبُّوا دَيْبَ النَّمْلِ لَا تَفُوتُوا وَأَصْبِحُوا فِي حَرْبِكُمْ وَيَدْتُوا  
حَتَّى تَنَالُوا النَّارَ أَوْ تَمُوتُوا أَوْ لَا فَإِنِّي طَالَمَا عُصِيتُ  
قَدْ قُلْتُ لَوْ جِئْنَا لَخِيتُ لَيْسَ لَكُمْ مَا شِئْتُمْ وَشِئْتُ  
\* بل ما يريد المحي المي \* \*

وتبعه عدى بن حاتم بلوائه ، وهو يقول :

أَبْعِدْ عَمَارٍ وَبَعْدْ هَاشِمٍ وَابْنَ بُدَيْلٍ فَارِسَ الْمَلَا حِمٍ  
نَرْجُو الْبَقَاءَ ، ضَلَّ حُلْمُ الْحَالِمِ لَقَدْ عَضَضْنَا أَمْسَ بِالْأَبَاهِمِ !  
فَالْيَوْمَ لَا تَقْرَعُ سَنَ نَادِمٍ لَيْسَ أَمْرُؤُ مِنْ حَتِفِهِ بِسَالِمٍ  
وحمل وحمل الأشتر بعدهما في أهل العراق كافة ، فلم يبق لأهل الشام صف إلا انتقض ، وأهدأ أهل العراق<sup>(٢)</sup> ما أتوا عليه حتى أفضى الأمر إلى مضرب معاوية ، وعلى عليه السلام يضرب الناس بسيفه قدماً قدماً ، ويقول :

(١) ج ، د : « إن هذا اليوم » .  
(٢) صفين : « وأهدوا ما أتوا عليه »

أضربهم ولا أرى معاوية الأخزر العين العظيم الحاوية  
\* هوته به في النار أم هاوية \*

فدعا معاوية بفرسه لينجوه عليه ، فلما وضع رجله في الركاب توقف وتلوم قليلا ،  
ثم أنشد قول عمرو بن الإطنابة :

أبت لي عفتي وأبى بلأني وأخذى الحمد بالثمن الرّبيع  
وإقدامي على المكروه انفسي وضربى هامة البطل المشيح  
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تُمحدي أو تستريحي  
لأدفع عن مآثر صالحات وأحيى بعدد عن عرض صحيح  
بذى شطب كلون الملح صافٍ ونفس مانتقر على القبيح

ثم قال : يا عمرو بن العاص ، اليوم صبر وغداً فخر ، قال : صدقت ، إنك وما أنت فيه ،  
كقول القائل <sup>(١)</sup> :

ماعلّتي وأنا جلد نابل <sup>(٢)</sup> والقوس فيها وتر عُنابل <sup>(٣)</sup>  
تزل عن صفحتها المعابل <sup>(٤)</sup> الموت حق والحياة باطل

فتنى معاوية رجله من الركاب ، ونزل واستصرخ بك والأشعريين ، فوقفوا دونه ،  
وجالدوا عنه ، حتى كره كل من الفريقين صاحبه ، وتحاجز الناس <sup>(٥)</sup> .

\*\*\*

(١) صفين : « ابن أبي الأفلح » ؛ وهو عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح ؛ صحابي ، ذكره ابن حجر في  
الإصابة ٢ : ٢٣٥ . والرجز في اللسان ١٣ : ٥٠٦

(٢) في اللسان : « طب خاتل »

(٣) العنابل : الوتر الغليظ

(٤) المعابل : جمع معبل ؛ وهى النصل الطويل العريض

(٥) صفين ٥٥٧-٥٦٠

قال نصر : جاء رجل إلى معاوية بعد انقضاء صيفين وخلوص الأمر له ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إن لي عليك حقاً ، قال : وما هو ؟ قال : حق عظيم ؛ قال : ويحك ما هو ! قال : أتذكر يوماً قدمت فرسك لتفرّ ، وقد غشيك أبو تراب والأشتر ، فلما أردت أن تستوثبه وأنت على ظهره ، أمسكتُ بعنانك وقلت لك : أين تذهب ! إنه للوؤم بك أن تسمح العرب بنفوسها لك شهرين ، ولا تسمح لها بنفسك ساعة ، وأنت ابن ستين ! وكم عسى أن تعيش في الدنيا بعد هذه السنّ إذا نجوت ! فتلوّمت في نفسك ساعة ، ثم أنشدت شعراً لا أحفظه ثم نزلت ! فقال : ويحك ! فإنك لأنت هو ! والله ما أحلّني هذا الحل إلا أنت ، وأمر له بثلاثين ألف درهم .

\* \* \*

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن النخعيّ ، عن ابن عباس ، قال : تعرّض عمرو بن العاص لعلّ عليه السلام يوماً من أيام صيفين ، وظنّ أنه يطمع منه في غرّة فيصيبه ، فحمل عليه على عليه السلام فلما كاد أن يخالطه أذرى نفسه عن فرسه ، ورفع ثوبه وشفر برجله ، فبدت عورته ؛ فصرف عليه السلام وجهه عنه ، [وارتث<sup>(١)</sup>] ، وقام معفراً بالتراب ، هارباً على رجله ، معتصماً بصفوفه . فقال أهل العراق : يا أمير المؤمنين ، أفلت الرجل ! فقال أتدرون من هو ؟ قالوا : لا ، قال : فإنه عمرو بن العاص ، تلقّاني بسوءته فصرفت وجهي عنه ، ورجع عمرو إلى معاوية ، فقال : ما صنعت يا أبا عبد الله ؟ فقال : لقيني علىّ فصّرني ، قال : الحمد لله وعورتك ، والله إنّي لأظنّك لو عرفته لما أقحمت عليه ، وقال معاوية في ذلك :

ألا لله من هفوات عمرو يعاتبني على تركي برازي

فقد لاقى أبا حسن عليًّا فآبَ الوائليُّ مآبَ خازي  
فلو لم يُبدِ عورته لطارت بمهجته قوادمُ أيّ بازى<sup>(١)</sup>  
فإن تكن النية أخطأته فقد غنى بها أهل الحجاز!

فغضب عمرو وقال : ما أشد تعظيمك [عليًّا]<sup>(٢)</sup> أبا تراب في أمرى ! هل<sup>(٣)</sup> أنا إلا رجل  
لقية ابن عمه فصرعه ! أفترى السماء قاطرةً لذلك دما ! قال : لا ، ولكنها معقبة لك  
خزيا<sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : لما اشتد الأمر ، وعظم على أهل الشام ،  
قال معاوية لأخيه عتبة بن أبي سفيان : الق الأشعث ، فإنه إن رضى رضى العامة — وكان  
عتبة فصيحاً — فخرج فنادى الأشعث ، فقال الأشعث : سلوا من هو المنادى ؟ قالوا : عتبة  
ابن أبي سفيان ، قال : غلام مُتَرَفٍّ ولا بدَّ من لقائه ! فخرج إليه ، فقال : ما عندك يا عتبة ؟  
فقال : أيها الرجل ، إن معاوية لو كان لاقيا رجلا غير عليٍّ للقيك ، إنك رأسُ أهل  
العراق ، وسيّد أهل اليمن ، وقد سلفَ من عثمان إليك ماسلف من الصّهر والعمل ، ولست  
كأصحابك ، أما الأشعث فقتل عثمان ، وأما عديّ فخرّض عليه ، وأما سعيد بن قيس فقلّد  
عليًّا ديتَهُ ، وأما شريح وزحر بن قيس فلا يعرفان غير الهوى ، وإنك حاميت عن أهل  
العراق تكرّما ، وحاربت أهل الشام حميّة ، وقد بلغنا منك وبلغت منا ما أردت ؛ وإنّا  
لاندعوك إلى ترك عليٍّ ، ونصرة معاوية ، ولكننا ندعوك إلى البقية التي فيها صلاحك  
وصلاحنا . فتكلّم الأشعث ، فقال : يا عتبة ، أما تترك : « إن معاوية لا يلتقى إلا عليا » ،

(١) صفين : « به ليثا يذل كل نازي »

(٢) صفين .

(٣) صفين : « هو » .

(٤) صفين ٤٦٣ ، ٤٦٤

فلو لقيني والله لما عظم عني ، ولا صغرْتُ عنه ، وإن أحبَّ أن أجمع بينه وبين عليّ فعلت .  
وأما قولك : «إني رأسُ أهل العراق ، وسيّد أهل اليمن» ؛ فإن الرأس المتّبع والسيّد المطاع ،  
هو عليّ بن أبي طالب ؛ وأما ماسلف من عثمان إلى ، فوالله ما زادني صهرهُ شرفاً ، ولا عمله  
عزّاً . وأما عيبك أصحابي ، فإنه لا يقربك مني ، ولا يباعدني عنهم ؛ وأما محاماتي عن أهل  
العراق ؛ فمن نزل بيتا حماء ؛ وأما البقية فلستُ بأحوجَ إليها منّا ، وسنرى رأينا فيها .  
فلما عاد عتبة إلى معاوية ، وأبلغه قوله قال له : لانتلقه بعدها ؛ فإن الرجل عظيم عند  
نفسه ؛ وإن كان قد جَنَحَ للسّلم . وشاع في أهل العراق ما قاله عُتْبَةُ للأشعث وماردّه  
الأشعث عليه ؛ فقال النجاشي يمدحه :

يا بن قيس وحارثٍ ويزيدٍ أنتَ واللهُ رأسُ أهلِ العراقِ  
أنتَ واللهِ حَيَّةٌ تنفثُ السِّمَّ قليلٌ منها غناءُ الرّاقِي (١)  
أنتَ كالشمس والرجالِ نجومٌ لا يُرى ضوءُها مع الإِشراقِ  
قد حَمِيتَ العراقَ بالأَسْلِ السُّمِّ رِ وبالبيض كالبروق الرّقاقِ  
وسَعَرْتَ القتالَ في الشامِ باليهِ ضِ المواضي وبالرّماح الدّقاقِ  
لا ترى غيرَ أذرعٍ وأكفٍ ورءوسٍ بهائمها أَفلاقِ (٢)  
كلما قلتَ قد تصرّمت الهيةُ جِبا سَقَيْتَهُمْ بِكَاسٍ دِهاقِ  
قد قضيتَ الذي عليك من الحقِّ وسارتُ به القِلاصُ المناقِ (٣)  
أنتَ حلولٌ من تقربِ بالو دَ وللثانين مرّةُ المِذاقِ  
بُسْما ظنّه ابنُ هندٍ ومَنْ مثلكَ في الناسِ عند ضيقِ الخِناقِ !

(١) صفيين : « قليل فيها »

(٢) أَفلاق : جمع فلق ؛ وهو المكسور

(٣) المناقِ : النياق السمينة ، جمع منقبة

قال نصر : فقال معاوية لما يئس من جهة الأشعث لعمر بن العاص : إن رأس الناس بعد عليّ هو عبدالله بن العباس ، فلو كتبت إليه كتاباً لهلك ترققه ، ولعله لو قال شيئاً لم يخرج عليّ منه ؛ وقد أكلتنا الحرب ، ولا أرانا نصلُ إلى العراق إلا بهلاك أهل الشام . فقال عمرو : إن ابن عباس لا يُخدع ؛ ولو طمعت فيه لطمعت في عليّ ، قال معاوية : على ذلك فاكتب ، فكتب عمرو إليه :

أما بعد ، فإنّ الذي نحن فيه وأتم ليس بأول أمر قاده البلاء ؛ وأنت رأسُ هذا الجمع بعد عليّ ، فانظر فيما بقي ، ودع ماضى ، فوالله ما أبقت هذه الحرب لنا ولالكُم حياة ولا صبرا ، فاعلم أنّ الشام لا تهلك إلا بهلاك العراق ، وأنّ العراق لا تهلك إلا بهلاك الشام ؛ فما خيرُنا بعد هلاك أعدادنا منكم ، وما خيركم بعد هلاك أعدادكم منّا ! ولسنا نقول : ليت الحرب عادت ؛ ولكننا نقول : ليتها لم تكن ؛ وإنّ فينا من يكره اللقاء ، كما أنّ فيكم من يكرهه ؛ وإنما هو أمير مطاع ، ومأمور مطيع ؛ أو مؤتمن مشاور وهو أنت ، فأما الأشتر الغليظ الطبع ، القاسى القلب ؛ فليس بأهل أن يدعى في الشورى ولا في خواصّ أهل النجوى . وكتب في أسفل الكتاب :

طال البلاء وما يرجى له آسى	بعد الإله سوى رَفَقِ ابن عباسٍ
قولا له قول من يرجو مودّته <sup>(١)</sup> :	لاتنس حظّك إنّ الخاسر الناسي
انظر فدّى لك نفسى قبل قاصمةٍ	للظهر ليس له راقٍ ولا آسى
إنّ العراق وأهل الشام لن يجدوا	طعم الحياة مع المستغلق القاسى
يابن الذى زمزمٌ سقيا الحبيج له	أعظمُ بذلك من فخرٍ على الناس !
إنى أرى الخير فى سلم الشام لكم	والله يعلم ما بالسلم من باس
فيها التّقى وأمور ليس يحلمها	إلا الجهول ومأنو كي كأكياس

فلما وصل الكتاب إلى ابن عباس ، عرضه على أمير المؤمنين عليه السلام ، فضحك ، وقال : قاتل الله ابن العاص ! ما أغراه بك يا عبد الله . أجهه وليردّ عليه شعره الفضل ابن العباس ، فإنه شاعر ؛ فكتب ابن عباس إلى عمرو :

أما بعد ، فإنني لا أعلمُ أحداً من العرب أقلّ حياءً منك ، إنه مالَ بك معاوية إلى الهوى فبعته دينك بالثمن اليسير ، ثم خبطت الناس في عَشْوَة طمعا في الدنيا فأعظمها إعظام أهل الدنيا ، ثم تزعم أنك تتنزّه عنها تنزّه أهل الورع ، فإن كنت صادقا فارجع إلى بيتك ، ودع الطمع في مصر والركون إلى الدنيا الفانية ، واعلم أن هذه الحرب ما معاوية فيها كعلّى ؛ بدأها علىّ بالحق ، واتهى فيها إلى العذر ، وبدأها معاوية بالبغى واتهى فيها إلى السرف ؛ وليس أهل العراق فيها كأهل الشام ؛ بايع أهل العراق عليا ، وهو خيرٌ منهم ، وبايع أهل الشام معاوية وهم خير منه ، ولست أنا وأنت فيها سواء ، أردتُ الله وأردت مصر ، وقد عرفت الشيء الذي باعدك مني ، ولا أعرف الشيء الذي قرّبك من معاوية ، فإن تُردّ شرّاً لا نسبك به ، وإن تردّ خيرا لا تسبقنا إليه . والسلام .

ثم دعا أخاه الفضل ، فقال : يا ابن أمّ ، أجب عمراً ، فقال الفضل :

يا عمر وحسبك من مكرٍ ووسواسٍ	فاذهب فليس لداء الجهل من آسى
إلا تواتر طعنٍ في فخوركم	يُشجى النفوس وَيَشْفِي نخوة الرأسِ
أما على فإن الله فضّله	بفضل ذي شرفٍ عالٍ على الناسِ
إن تعقلوا الحربَ نعقلها مخيصةً	أو تبعثوها فإنّا غير أنكاس <sup>(١)</sup>

(١) بعده في صفين :

قد كان منّا ومنكم في مجاجتها مالا يردّ ، وكلّ عُرْضة البأسِ

قَتَلَى الْعِرَاقَ بَقْتَلَى الشَّامَ ذَاهِبَةً هَذَا هَذَا ، وَمَا بِالْحَقِّ مِنْ بَاسٍ <sup>(١)</sup>  
 ثُمَّ عَرَضَ الشَّعْرَ وَالْكِتَابَ عَلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : لَا أَرَاهُ يُجِيبُكَ بَعْدَهَا أَبَدًا  
 بِشَيْءٍ إِنْ كَانَ يَعْقِلُ ؛ وَإِنْ عَادَ عُدَّتْ <sup>(٢)</sup> عَلَيْهِ . فَلَمَّا أَتَاهِيَ الْكِتَابَ إِلَى صُورِ بْنِ الْعَاصِ  
 عَرَضَهُ عَلَى مُعَاوِيَةَ ، فَقَالَ : إِنْ قَلْبُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَلْبُ عَلِيٍّ قَلْبٌ وَاحِدٌ ، وَكِلَاهُمَا وَلَدُ  
 عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ خَشُنَ فَلَقَدْ لَانَ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ تَعَطَّمَ أَوْ عَظُمَ صَاحِبُهُ ، فَلَقَدْ  
 قَارِبَ وَجَنَحَ إِلَى السَّلْمِ .

قَالَ نَصْرٌ : وَقَالَ مُعَاوِيَةُ لَا كُتُبَنَّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ كِتَابًا أَسْتَعْرِضُ فِيهِ عَقْلَهُ ، وَأَنْظُرَ  
 مَا فِي نَفْسِهِ ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّكُمْ مَعْشَرَ بَنِي هَاشِمٍ لَسْتُمْ إِلَى أَحَدٍ أَسْرَعَ بِالْمَسَاءَةِ مِنْكُمْ إِلَى أَنْصَارِ  
 ابْنِ عَفَّانَ ؛ حَتَّى إِنَّكُمْ قَتَلْتُمْ طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ لَطْلِبَهُمَا دَمَهُ ، وَاسْتَعْظَامَهُمَا مَانِيلَ مِنْهُ ، فَإِنْ  
 كَانَ ذَلِكَ مُنَافَسَةً لِبَنِي أُمَيَّةٍ فِي السُّلْطَانِ ، فَقَدْ وَلَّيَهَا عَدِيٌّ وَتَيْمٌ فَلَمْ تَنَافِسُوهُمْ ، وَأَخْظَرْتُمْ  
 لِحِمِّ الطَّاعَةِ ، وَقَدْ وَقَعَ مِنَ الْأَمْرِ مَا تَرَى ، وَأَكَلَتْ هَذِهِ الْحُرُوبُ بَعْضُهَا بَعْضًا ؛ حَتَّى  
 اسْتَوَيْنَا فِيهَا ، فَمَا يَطْمَعُكُمْ فِينَا يَطْمَعُنَا فَيْكُمْ ، وَمَا يُؤَيِّسُنَا مِنْكُمْ يُؤَيِّسُكُمْ مِنَّا ؛ وَلَقَدْ رَجَوْنَا  
 غَيْرَ مَا كَانُوا ، وَخَشِينَا دُونَ مَا وَقَعَ ، وَلَسْتُ مَلَاقِيْنَا الْيَوْمَ بِأَحَدٍ مِنْ حَدِّ أَمْسٍ ، وَلَا غَدًا  
 بِأَحَدٍ مِنْ حَدِّ الْيَوْمِ ، وَقَدْ قَنَعْنَا بِمَا فِي أَيْدِينَا مِنْ مُلْكِ الشَّامِ ، فَاقْنَعُوا بِمَا فِي أَيْدِيكُمْ مِنْ  
 مُلْكِ الْعِرَاقِ ، وَأَبْقُوا عَلَى قَرِيْشٍ ، فَإِنَّمَا بَقِيَ مِنْ رِجَالِهَا سِتَّةٌ : رِجْلَانِ بِالْشَّامِ ، وَرِجْلَانِ  
 بِالْعِرَاقِ ، وَرِجْلَانِ بِالْحِجَازِ ، فَأَمَّا اللَّذَانِ بِالْشَّامِ فَأَنَا وَعَمْرُو ، وَأَمَّا اللَّذَانِ بِالْعِرَاقِ فَأَنْتَ

(١) بَعْدَهُ فِي صَفِينِ :

لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي مِصْرٍ لَقَدْ جَلَبْتُ شَرًّا وَحَظُّكَ مِنْهَا حُسْوَةٌ الْكَاسِ

يَا عَمْرُو إِنَّكَ عَارٍ مِنْ مَغَارِمِهَا وَالرَّاقِصَاتِ وَمِنْ يَوْمِ الْجَزَا كَاسِ

(٢) صَفِينِ : « نَعُودُ إِلَيْهِ » :



وعلى ، وأما اللذان بالحجاز ، فسعد وابن عمر ؛ فائنان من السيّة ناصبان لك ، وائنان واقفان فيك ، وأنت رأسُ هذا الجمع ؛ ولو بايعَ لك الناسُ بعد عثمان كُنّا إليك أسرعَ مِنّا إلى على<sup>(١)</sup> .

فلما وصل الكتابُ إلى ابن عباس أسخطه ، وقال : حتّى متى يخطب ابنُ هندٍ إلى على ! وحتّى متى أجمع على مافى نفسى اوكتب إليه :

أما بعد [ فقد ]<sup>(٢)</sup> أتانى كتابك ، وقرأته . فأما ما ذكرتَ من سرعتنا إليك بالمساءة إلى أنصار ابن عفّان ، وكراحتنا لسلطان بنى أمية ، فلعمري لقد أدركتَ فى عثمان حاجتك حين استنصرك فلم تنصره ؛ حتى صرت إلى ما صرت إليه . وبينى وبينك فى ذلك ابنُ عمك وأخو عثمان ، وهو الوليد بن عقبة . وأما طلحة والزبير ، فإنهما أجلبا عليه وضيقا خناقه ، ثم خرجا ينقضان البيعة ، ويطلبان الملك ، فقاتلناهما على النكث ، كما قاتلناك على البغى . وأما قولك : إنه لم يبقَ من قريش غيرُ ستة ، فما أكثرَ رجالها ، وأحسنَ بقيتها ! وقد قاتلك من خيارها من قاتلك ، ولم يخذلنا إلا من خذلك . وأما إغراؤك إيانا بعدى وتيمّ ، فإن أبا بكر وعمر خيرٌ من عثمان ، كما أن عثمان خير منك ، وقد بقيَ لك مِنّا ما ينسبك ما قبله ، وتخاف ما بعده . وأما قولك : لو بايع الناس لي لا ستقاموا ؛ فقد بايع الناس عاليا وهو خيرٌ منى فلم يستقيموا له . وما أنت الخلافة يا معاوية ! وإنما أنت طليق وابن طليق ! والخلافة للمهاجرين الأولين ؛ وليس الطلقاء منها فى شيء ! والسلام .

فلما وصل الكتاب إلى معاوية ، قال : هذا عملى بنفسى ، لا أكتب والله إليه كتاباً سنة كاملة . وقال :

---

(١) بعدها فى صفين : « فى كلام كثير كتب إليه » .

(٢) من صفين .

دعوتُ ابنِ عَبَّاسٍ إلى جَلِّ حَظِّهِ <sup>(١)</sup> وكان امرأً أهدي إليه رسائل  
فأخلف ظنِّي والحوادثُ جَمَّةٌ وما زاد أن أغلَى عليه مراجلي  
فقل لابن عباس : أراك مخوِّفاً بجهلك حلمي ، إنني غير غافل  
فأبرق وأرعِد ما استطعت فإنتي إليك بما يشجيك سَبَطُ الأنامل <sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، قال : عقد معاوية يوماً من أيام صِفِّينَ الرياسة على  
اليمين من قریش ، قصد بذلك إكرامهم ورفع منازلهم ؛ منهم عبيد الله بن عمر بن الخطاب ،  
ومحمد وعتبة ابنا أبي سفيان ، وبُسَير بن أبي أرطاة ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ،  
وذلك في الوقعات الأولى من صِفِّينَ ، فغمَّ ذلك أهلَ اليمين ، وأرادوا ألا يتأمرَ عليهم  
أحدٌ إلا منهم . فقام إليه رجل من كِنْدَةَ ، يقال له عبد الله بن الحارث السَّكُونِيُّ ،  
فقال : أيُّها الأمير ، إنِّي قد قلت شيئاً فاسمعه ، وضعه مني على النصيحة ، قال :  
هات ، فأنشده :

مُعاوَىَ أَحْيَيْتَ فِينَا الْإِحْنَ وَأَحْدَثَ بِالشَّامِ مَا لَمْ يَكُنْ  
عَقَدْتَ لِبُسَيْرٍ وَأَصْحَابِهِ وَمَا النَّاسُ حَوْلَكَ إِلَّا الْيَمْنَ  
فَلَا تَخْلِطَنَّ بِنَا غَيْرَنَا كَمَا شِيبَ بِالْمَاءِ صَفْوُ اللَّبَنِ <sup>(٣)</sup>  
وإِلَّا فَدَعْنَا عَلَى حَالِنَا فَإِنَّا وَإِنَّا إِذَا لَمْ نُهْنُ  
سَتَعْلَمُ إِن جَاشَ بِمَجْرُ الْعِرَاقِ وَأَبْدَى نَوَاجِذَهُ فِي الْفَتَنِ  
وَشَدَّ عَلَى <sup>(٤)</sup> بِأَصْحَابِهِ وَنَفْسُكَ إِذْ ذَاكَ عِنْدَ الذَّقَنِ

(١) صِفِّينَ : « حد » .

(٢) صِفِّينَ ٤٧٢ ، ٤٧٣

(٣) صِفِّينَ : « محصن اللبن »

(٤) صِفِّينَ : « على وأصحابه »

بأنا شعارك دون الدثارِ وأنا الرماحُ وأنا الجننُ  
وأنا السيوفُ ، وأنا الختوفُ وأنا الدروعُ ، وأنا المجننُ

قال : فبكا لها معاوية ، ونظر إلى وجوه أهل اليمن ، فقال : أعن رضاكم يقول ما قال ؟ قالوا : لا مرحباً بما قال ؛ إنما الأمرُ إليك فاصنع ما أحببت . فقال معاوية : إنما خلطتُ بكم أهلَ ثقي ، ومن كان لي فهو لكم ؛ ومن كان لكم فهو لي . فرضى القومُ وسكتوا ، فلما بلغ أهلَ الكوفة مقالُ عبد الله بن الحارث لمعاوية [ فيمن عقد له من رؤوس أهل الشام ]<sup>(١)</sup> ، قام الأعور الشنّي إلى عليّ عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنا لا نقول لك كما قال صاحب أهل الشام لمعاوية ، ولكن نقول : زاد الله في سرورك<sup>(٢)</sup> وهداك ! نظرت بنور الله ، فقدمت رجلاً ، وأخرت رجلاً . عليك أن تقول ، وعلينا أن نفعل . أنت الإمام ، فإن هلكَ فهذان من بعدك - يعني حسنا وحسينا عليهما السلام - وقد قلت شيئاً فاسمعه ، قال : هات ، فأنشده :

أبا حسن أنت شمسُ النهارِ	وهذان في الحادثاتِ القمرَ
وأنت وهذان حتى الماتِ	بمنزلةِ السَّمْعِ بَمَدِّ البَصَرِ
وأنتم أناس لكم سورةٌ	تقصّر عنها أكفُ البشرِ
يخبّرنا الناس عن فضلكم	وفضلكم اليوم فوق الخبرِ
عقدت لقومٍ أولى نجدةٍ	من أهلِ الحياءِ وأهلِ الخطرِ <sup>(٣)</sup>
مساميحٌ بالموت عند اللقا	منّا وإخواننا من مُضَرِ
ومن حى ذى يمينٍ جِلَّةٌ	يقيمون في النَّائباتِ الصَّعَرِ
فكلُّ يسرك في قومه	ومن قال لا ، ففيهِ الحِجَرِ

(١) من صفين .

(٢) صفين : « زاد الله في سرورك وهداك »

(٣) صفين ٤٨٣ ، ٤٨٤

ونحنُ الفوارس يوم الزير وطلحة إذ قيل أودى عُذْرُ  
ضربناهم قبلَ نصفِ النهار إلى الليل حتى قضينَا الوطْرَ  
ولم يأخذ الضرب إلا الروس ولم يأخذ الطعنُ إلا الثغْرَ  
فنحنُ أولئك في آمسنا ونحنُ كذلك . فيما غَبَرَ  
قال : فلم يبق أحدٌ من الرؤساء إلا وأهدى إلى الشَّيْءِ ، [ أو أتحفه ] .

\* \* \*

قال نصر : وحدَّثنا عمر بن سعد ، قال : لما تماظمت الأمور على معاوية قبل قتل  
عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، دعا عمرو بن العاص ، وبُسْر بن أبي أرطاة ، وعُبيد الله  
ابن عمر بن الخطاب ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فقال لهم : إنَّه قد غنَّى مقامُ  
رجال من أصحاب عليٍّ ، منهم سعيد بن قيس الهمدانيّ في قومه ، والأشتر في قومه ،  
والمِرْقَال ، وعدى بن حاتم ، وقيس بن سعد في الأنصار ، وقد علمت أن يمانيتكم  
وقتكم بأنفسها أياماً كثيرة ، حتى لقد استحيت لكم ، وأتمَّ عُدتهم من قريش ، وأنا  
أحبُّ أن يعلم الناس أنكم أهلُ غَنَاءٍ ، وقد عبأت لكلِّ رجلٍ منهم رجلاً منكم ،  
فاجعلوا ذلك إلىّ ، قالوا : ذاك إليك ، قال : فأنا أ كفيكم غداً سعيد بن قيس وقومه ،  
وأنت يا عمرو للمِرْقَال أعور بنى زهرة ، وأنت يا بسرُّ لقيس بن سعيد ، وأنت يا عبيد الله  
للأشتر ، وأنت يا عبد الرحمن لأعورطيّ - يعني عدى بن حاتم - وقد جعلتها نُوباً في  
خمسَةِ أيام ، لكلِّ رجلٍ منكم يوم ، فكونوا على أعِنَّة الخيل ، قالوا : نعم ، فأصبح  
معاوية في غدِّه ، فلم يدعُ فارساً إلا حَشَدَه ، ثم قصد لهُمدان بنفسه ، وارتجز فقال :

لن تمنعَ الحرمة بعد العام بين قتيل وجريح دام<sup>(١)</sup>

سأملك العراق بالشَّام أنعى ابنَ عفانٍ مَدَى الأيام

(١) قبله في صفين :

لَا عَيْشَ إِلَّا فَلَاقِ حِجْفِ الهام من أرحبٍ وشاكِرٍ وشِيام

فطعن في أعرض الخليل ملياً . ثم إن همدان تنادت بشعارها ، وأقحم سعيد بن قيس  
فرسه على معاوية ، واشتد القتال حتى حجز بينهم الليل ، فهمدان تذكر أن سعيداً  
كاد يقتنصه ؛ إلا أنه فاته ركضاً ، وقال سعيد في ذلك :

يا لهفَ نَفْسِي فَاتَنِي مُعَاوِيَةُ      فَوْقَ طَيْرٍ كَالْعُقَابِ هَاوِيَةٍ  
\* والراقصاتِ لَا يَعودُ ثَانِيَةً <sup>(١)</sup> \*

قال نصر : وانصرف معاوية ذلك اليوم ، ولم يصنع شيئاً ، وغدا عمرو بن العاص في  
اليوم الثاني في حُماة الخليل ، فقصد المرقال ، ومع المرقال لواء على عليه السلام الأعظم في  
حماة الناس ، [ وكان عمرو من فرسان قریش ] <sup>(٢)</sup> ، فارتجز عمرو ، فقال :

لَا عَيْشَ إِنْ لَمْ أَلْقَ يَوْمًا هَاشِمًا      ذَاكَ الَّذِي جَسَمَنِي الْجَاشِمَا <sup>(٣)</sup>  
ذَاكَ الَّذِي يَشْتِمُ عِرْضِي ظَالِمًا      ذَاكَ الَّذِي إِنْ يَنْجُ مِنِّي سَالِمًا  
\* يَكُنْ شَجَى حَتَّى الْمَاتِ لَا زَمَا \*

فطعن في أعراض الخليل مُزبداً ، وحمل المرقال عليه ، وارتجز فقال :

لَا عَيْشَ إِنْ لَمْ أَلْقَ يَوْمًا عَمْرًا      ذَاكَ الَّذِي أَحْدَثَ فِينَا الْغَدْرَا  
أَوْ يَبْدِلُ اللَّهُ بِأَمْرٍ أَمْرًا <sup>(٤)</sup>      لَا تَجْزِي يَافِئُ صَبْرًا صَبْرًا  
ضَرْبًا هَذَا ذِيكَ وَطَفْنَا شَرْرًا <sup>(٥)</sup>      يَالَيْتَ مَا تَجْنِي يَكُونُ الْقَبْرَا !

(١) والرقص : ضرب من سير الإبل ، وبعده في صفين :

إِلَّا عَلَى ذَاتِ خَصِيلٍ طَاوِيَةٍ      إِنْ يَمُدَّ الْيَوْمَ فَكُنِي عَالِيَةٍ

(٢) من صفين .

(٣) بعده في صفين :

\* ذَاكَ الَّذِي أَقَامَ لِي الْمَاتِمَا \*

(٤) صفين : « أُوعدت الله لأمر أمرا »

(٥) هذا ذيك ، أى هذا بعد هذا ، يعنى قطعاً بعد قطع .

فطاعن عمرا حتى رجع ، وانصرف الفريقان بعد شدة القتال ، ولم يسر معاوية ذلك ، وغدا بسُر بن أبي أرطاة في اليوم الثالث في حماة الخليل ، فلقى قيس بن سعد ابن عبادة في كُماة الأنصار ، فاشتدت الحرب بينهما ، وبرز قيس كأنه فنيق مكرم ، وهو يقول :

أنا ابنُ سعدٍ زانهُ عبادةُ والحزرجيون كلمةُ سادةُ  
ليس فرارى في الوغى عبادةُ إنَّ الفرار للفتى قِلادةُ  
ياربَّ أنتَ لَقِيتَ الشهادةُ فالقتلُ خيرُ من عناقِ غادةُ  
\* حتى متى تُثْنِي لي الوِسادةُ \*

وطاعن خيل بسُر ، وبرز بسُر فارتجز وقال :

أنا ابنُ أرطاةَ العظيمُ القدرِ مُردَّدٌ في غالبٍ وفهرِ  
ليس الفرار من طباعِ بسُرِ إنَّ أَرَجعَ اليومَ بغيرِ وترِ  
وقد قضيتُ في العدوِّ نذري ياليتَ شعري كم بَقِيَ من عمري !

ويطعن بسُر قيسا ، ويضربه قيس بالسيف ، فردّه على عقبيه ، ورجع القوم جميعا ، ولقيس الفضل ، وتقدّم عبيد الله بن عمر بن الخطاب في اليوم الرابع ؛ لم يترك فارساً مذكورا إلا جمعه ؛ واستكثر ما استطاع ، فقال له معاوية : إنك اليوم تلتقي أفعى أهل العراق ، خافق واتند ، فلقية الأشتر أمام الخليل مُزبداً - وكان الأشتر إذا أراد القتال أزد - وهو يقول :

ياربَّ قَيِّضْ لي سيوفَ الكفرةِ واجعل وفائي بأَكفَ الفجرةِ .  
فالقتلُ خيرٌ من ثيابِ الحبرةِ لا تعدلُ الدنيا جميعا وبرّةِ  
\* ولا هموضاً في ثوابِ البرّةِ \*

وشدّ على الخيل خيل الشام ، فردّها . فاستحيّا عبيد الله وبرز أمام الخيل ، وكان فارسا شجاعا ، وقال :

أنقى ابن عفانٍ وأرجو ربّي      ذاك الذى يخرجنى من ذنبي  
ذاك الذى يكشف عني كربى      إنّ ابن عفان عظيم الخطب  
يأبى له حبي بكلّ قلبى      إلا طعاني دونه وضرّبي  
\* حَسْبِيَ الَّذِي أَنُويهِ حَسْبِيَ حَسْبِي \*

فحمل عليه الأشر ، وطعنه واشتدّ الأمر ، وانصرف القوم ، وللأشتر الفضل . فتمّ ذلك معاوية ، وغدا عبد الرحمن بن خالد في اليوم الخامس ، وكان رجاء معاوية أن ينال حاجته ، فقوّاه بالخيّل والسلاح ، وكان معاوية يمدّه ولدا ، فلقبه عدى بن حاتم في كُناة مذحج وقُضاة ، فبرز عبد الرحمن أمام الخيل ، وقال :

قُلْ لِعَدِيّ ذَهَبَ الوعيدُ      أنا ابن سيفِ الله لا مزِيدُ  
وخالدُ يزِينه الوليدُ      ذاك الذى قيل له الوحيد<sup>(١)</sup>

ثم حمل فطعن الناس ، فقصدّه عدى بن حاتم ، وسدّد إليه الرمح ، وقال :  
أرجو إلهي وأخافُ ذنبي      ولست أرجو غيرَ عَفْوِ ربّي  
يا بن الوليد بفضكم في قلبي      كالهِضْبِ بل فوق قِنانِ الهِضْبِ

فلما كاد أن يخالطه بالرمح ، توارى عبد الرحمن في العجاج ، واستتر بأسنّة أصحابه ، واختلط القوم ، ثم تحاجزوا ، ورجع عبد الرحمن مقهورا ، وانكسر معاوية ؛ وبلغ أيمن ابن خزيم مالتى معاوية وأصحابه ، فشيت بهم ، وكان ناسكاً من أنسك أهل الشام ، وكان معتزلاً للحرب في ناحية عنها ، فقال :

(١) صفتين : « ذاك الذى هو فيكم الوحيد » .

معاويةَ إنَّ الأمرَ لله وحدهُ      وإنَّكَ لاَ تستطيعُ ضُراً ولاَ نفعاً  
عبأتَ رجالاً من قُريشٍ لعُصبةٍ      يمانيةٍ لاَ تستطيعُ لها دَفْعاً  
فكيف رأيتَ الأمرَ إذ جدَّ جدُّه      لقد زادكَ الأمرُ الذي جثته جدُّعا  
تعبى لقيسٍ أو عديَّ بن حاتمٍ      والأشترَ ، بالنَّاسِ أغماركُ الجدُّعا  
وتجعلُ للرقالِ عمراً وإنه      الليثُ لَقي من دونِ غايته ضَبْعاً  
وإنَّ سعيداً إذ برزتَ لرحمه      لفارس همدانَ الَّذي يشعبُ الصَّدْعاً  
مليٌّ بضربِ الدارعينِ بسيفه      إذ الخيلُ أبدتْ من سنابكها نَفْعاً  
رجعتَ فلم تظفروْ بشيءٍ تُريدُه      سوى فرسٍ أعيت وأبت بها ظُلْعاً  
فدعهم فلا والله لاَ تستطيعهم      مجاهرةً ؛ فاعمل لقمهم خَدْعاً

قال : وإنَّ معاوية أظهر لعمر وشماته ، وجعل يقرّعه ويوبّخه ، وقال : لقد أنصفتكم ؛  
إذ لقيت سعيد بن قيس في همدان ، وفررتم . وإنَّك لجان يا عمرو . فغضب عمرو ، وقال :  
فهلاً برزت إلى عليّ إذ دعاك إن كنت شجاعاً كما تزعم ! وقال :

تسير إلى ابنِ ذي يزنٍ سعيدٍ      وتترك في العجاجة مَنْ دَعَاكَ  
فهلْ لك في أبي حسنٍ عليّ      لعلَّ الله يُمكنُ مِنْ قَفَاكَ !  
دعاكَ إلى البرازِ فلم تجبهُ      ولو نازلته تربتُ يدَاكَ  
وكنت أصمّ ، إذ ناداك عنها      وكان سكوتُه عنها مُناكَ  
فأب الكُشبِ قد طَحَنَتْ رَحَاهُ      بنجدته وما طَحَنَتْ رَحَاكَ  
فما أنصفتَ صَبَّكَ يا ابنَ هندٍ      أنفرقه وتغضب مَنْ كفاكَ  
فلا والله ما أضمرتُ خِبراً      ولا أظهرتُ لي إلا هواكَ



قال : وإن القرشيين استحيوا ما صنعوا ، وشمت بهم اليمانية من أهل الشام ، فقال معاوية : يا معشر قريش ؛ والله لقد قربكم لقاء القوم إلى الفتح ؛ ولكن لا مردّ لأمر الله ؛ ويمّ تستحيون ! إنما لقيتم كباش العراق ، فقتلتم منهم وقتلوا منكم ، ومالككم على من حجة . لقد عبأت نفسي لسيدهم وشجاعهم سعيد بن قيس . فانقطعوا عن معاوية أياما ، فقال معاوية [ في ذلك ] <sup>(١)</sup> :

لعمري لقد أنصفتُ والنّصف عادي وعين طعنا في العجاج المعينُ  
ولولا رجائي أن تثوبوا بُنْهَزَةٍ <sup>(٢)</sup> وأن تغسلوا عارا وَعَتَهُ الكنائنُ  
لناديت للهيجا رجالا سواكم ولكنّا نَحْمَى الملوكَ البطائنُ  
أُتَدْرُونَ مَنْ لَا قِيَمَ ، فَلَّ جِيْشَكُمْ ! لقيتمُ ليوثا أحمرتها العرائنُ <sup>(٣)</sup>  
لقيتمُ صناديد العراق وَمَنْ بهم إذا جاشت الهيجا تُحْمَى الظعائنُ  
وما كان منكم فارسٌ دون فارسٍ ولكنه ماقدّر الله كائن !  
فلما سمع القوم مقاله معاوية ، أتوه فاعتذروا إليه ، واستقاموا إليه على ما يجب <sup>(٤)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، قال : لما اشتدّ القتال وعظم الخطب ، أرسل معاوية إلى عمرو بن العاص : أن قدّم عكّا والأشعرين إلى مَنْ يَازَاهِمهم . فبعث عمرو إليه أن يَازَاه عكّا هَمدان <sup>(٥)</sup> . فبعث إليه معاوية : أن قدّم عكّا ، فأتاهم عمرو ، فقال : يا معشر عكّ ، إنّ عليا قد عرف أنّكم حيّ أهل الشام ، فعبا لكم حيّ أهل العراق هَمدان ،

(١) من صفين

(٢) صفين : « أن تبوءوا »

(٣) أحمرتها : أبرزتها . والعرائن : جمع عرين ؛ مسكن الأسد .

(٤) صفين ٤٨٢ - ٤٩٢

(٥) صفين : « أن همدان يَازَاه عك » .

فاصبروا وهبوا إلى جماجمكم ساعة من النهار ؛ فقد بلغ الحقّ مقطّعه . فقال ابن مسروق العكيّ : أمهلني حتى آتني معاوية ، فأتاه فقال : يامعاوية ، اجعل لنا فريضةً ألقي رجل في ألفين ألفين ، ومن هلك فابنُ عمّه مكانه ؛ لنقرّ اليوم عينك . فقال : لك ذلك ، فرجع ابنُ مسروق إلى أصحابه ، فأخبرهم الخبر ، فقالت عكّ : نحن لهمدان ، ثم تقدّمت عكّ ، ونادى سعيد بن قيس : ياهمدان ، أن تقدّموا <sup>(١)</sup> ! فشَدّت همدان على عكّ رجالة ، فأخذت السيوفُ أرجلَ عكّ ، فنادى ابن مسروق :

\* يالعلكِ بَرَكَاءَ كبركِ الكَمَلِ \*

فبركوا تحت الحُجُف ، فشجرتهم <sup>(٢)</sup> همدان بالرماح ، وتقدّم شيخ من همدان ، وهو يقول :

يالبَكِيلِ لَحْمُهَا وَحَاشِدُ <sup>(٣)</sup>      نفسى فداكم طاعنوا وجالدوا  
حتى تخزّ منكم القماحِدُ <sup>(٤)</sup>      وأرجلُ يتبعها سواعدُ  
\* بذاك أوصى جدّكم والوالدُ \*

وقام رجل من عكّ ، فارتجز فقال :

تدعون همدان وتدعو عكّا      بكّوا الرجالَ يالعلكِ بكّا  
إن خَدَمَ القومُ فبركَاءَ بَرَكَاءَ      لا تدخِلوا اليومَ عليكم شَكّا <sup>(٥)</sup>  
\* قد تحكّ القومُ فزيدوا تحكّا \*

(١) صفين : « خدموا »

(٢) صفين : « وشجروهم بالرماح » ، وشجروهم طعنوهم .

(٣) بكيل وحاشد : من يطون همدان .

(٤) القماحد : جمع قحدة ، وهى ما أشرف على القفا من عظم الرأس .

(٥) خدموا ، أى اضربوا موضع الخدمة ؛ وهى الخلخال ، يعنى اضربوهم فى سوقهم

قال : فالتقى القومُ جميعاً بالرماح ، وصاروا إلى السيوف ، وتجالدوا حتى أدركهم الليل .  
 فقالت همدان : يامعشر عكّ ، نحن نقسم بالله إننا لا تنصرف حتى تنصرفوا . وقالت عكّ  
 مثل ذلك ، فأرسل معاوية إلى عكّ أن أيرِوا قَسَمَ<sup>(١)</sup> إخوانكم وهلموا . فانصرفت  
 عكّ ، فلما انصرفت انصرفت همدان ، فقال عمرو : يا معاوية ، والله لقد لقيتُ أسد  
 أسداً ؛ لم أرَ والله كهذا اليوم قطّ لو أنّ معك حيّاً كعكّ ، أومع علىّ حتى كهمدان  
 لكان الفناء .

وقال عمرو في ذلك :

إِنَّ عَكًّا وَحَاشِدًا وَبَكِيلًا كَأَسْوَدِ الضَّرَاءِ لَاقَتْ أَسْوَدًا  
 وَجَنَّا الْقَوْمُ بِالْقَنَا وَتَسَاقَوْا بِظُبَاةِ السُّيُوفِ مَوْتًا عَتِيدًا  
 أَزْوَارَ الْمَنَاقِبِ الْعُلْبِ بِالشِّمِّ وَضَرْبِ الْمُسَوِّمِينَ الْخُدُودَا  
 لَيْسَ يَدْرُونَ مَا الْفَرَارُ وَلَوْ كَانُوا فَرَارًا لَكَيْفَ ذَاكَ سَذِيدًا  
 يَعْلَمُ اللَّهُ مَا رَأَيْتُ مِنَ الْقَوْمِ أَزْوَارًا ، وَلَارَأَيْتُ صُدُودًا  
 غَيْرَ ضَرْبِ فَوْقِ الطُّلَى عَلَى الْمَاهِمِ وَقَرَعَ الْحَدِيدُ يَلْعَوُ الْحَدِيدَا  
 وَتَعَدَّ قَالَ قَائِلُ خَدَمُوا الشُّوْقَ فخرّت هناك عكّ قعودا  
 كَبُرُوكَ الْجَمَالَ أَثْقَلَهَا الْحِمْلُ فَمَا تَسْتَقِلُّ إِلَّا وَثِيدَا

قال : ولما اشترطت عكّ والأشعريون على معاوية ما اشترطوا من الفريضة والعطاء  
 فأعطاهم ، لم يبقَ من أهل العراق أحدٌ في قلبه مرض إلا طمع في معاوية ، وشخص<sup>(٢)</sup>  
 ببصره إليه ؛ حتى فشا ذلك في الناس ، وبلغ عليا عليه السلام ، فساءه .

\* \* \*

(١) صفين : أيرِوا قسم القوم

(٢) صفين : « وشخص بصره إليه »

قال نصر : وجاء عدى بن حاتم يلتمس عليا عليه السلام ، مايطأ إلا على قتيل أو قدّم أوساعِدٍ ، فوجده تحت رايات بكر بن وائل ، فقال : يَا مُرَّ الْمُؤْمِنِينَ ، أَلَا تَقُومُ حَتَّى تَقَاتِلَ إِلَى أَنْ نَمُوتَ ! فقال له على عليه السلام : ادنُ ، فدنا حتى وضع أذنه عند أذنه ، فقال : ويحك ! إن عامة مَنْ مَعِيَ اليوم يعصيني ، وإن معاوية فيمن يطيعه ولا يعصيه !

قال نصر : وجاء المنذر بن أبي حمصة الوداعي - وكان شاعر همدان وفارسها - عليا عليه السلام ، فقال : يَا مُرَّ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ عَكَأً وَالْأَشْعَرِيَّيْنِ طَلَبُوا إِلَى مُعَاوِيَةَ الْفَرَاثِ وَالْعَطَاءِ فَأَعْطَاهُمْ ، فَبَاعُوا الدِّينَ بِالدُّنْيَا ؛ وَإِنَّا قَدْ رَضِينَا بِالْآخِرَةِ مِنَ الدُّنْيَا ، وَبِالْعِرَاقِ مِنَ الشَّامِ ، وَبِكَ مِنْ مُعَاوِيَةَ ؛ وَاللَّهِ لَأَخْرُتُنَا خَيْرٌ مِنْ دُنْيَاهُمْ ، وَلِعِرَاقُنَا خَيْرٌ مِنْ شَامِهِمْ ، وَلِإِمَامِنَا أَهْدَى مِنْ إِمَامِهِمْ ؛ فَاسْتَفْتَحْنَا بِالْحَرْبِ ، وَثَقْنَا بِالنَّصْرِ ، وَاحْلُنَا عَلَى الْمَوْتِ ، وَأَنْشَدَهُ :

إِنَّ عَكَأً سَأَلُوا الْفَرَاثِ وَالْأَشْعَرَ سَأَلُوا جَوَازًا بَشْنِيَّةَ  
تَرَكُوا الدِّينَ لِلْعَطَاءِ وَلِلْفَرَّضِ ، فَكَانُوا بِذَلِكَ شَرَّ الْبَرِيَّةِ  
وَسَأَلْنَا حُسْنَ الثَّوَابِ مِنَ اللَّهِ وَصَبْرًا عَلَى الْجِهَادِ وَتِيَّةَ  
فَلِكُلِّ مَا سَأَلَ وَنَوَاهُ كَلْنَا بِحَسَبِ الْخِلَافِ خَطِيئَةَ  
وَلِأَهْلِ الْعِرَاقِ أَحْسَنَ فِي الْحَرْبِ إِذَا مَاتَدَانَتِ السَّمْهَرِيَّةُ  
وَلِأَهْلِ الْعِرَاقِ أَحْمَلَ لِلثَّقَلِ إِذَا عَمَّتِ الْبِلَادُ بَلِيَّةُ  
لَيْسَ مِنْنَا مَنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِي اللَّهِ وَلِيًّا يَا ذَا الْوَلَا وَالْوَصِيَّةِ

فقال على عليه السلام : حسبك الله يرحمك الله ! وأثنى عليه وعلى قومه خيرا . وانهى شعره إلى معاوية ، فقال : والله لأستميننَّ بالدنيا ثقاتِ على ، ولأقسمنَّ فيهم الأموال حتى تغلب دنيائى آخرته .

قال نصر : فلما أصبح الناس غدوا على مصافهم ، وأصبح معاوية يدور في أحياء اليمن ، وقال : عبثوا إلى كل فارس مذكور فيكم ، أتقوى به على هذا الحى من همدان

فخرجت خيل عظيمة ، فلما رآها عليّ عليه السلام وعرف أنها عيون الرجال ، فنادى :  
يَا هَمْدَان ! فأجابه سعيد بن قيس ، فقال له عليّ عليه السلام : احمل ، فحمل حتى خالط  
الخليل بالخليل ، واشتدّ القتال ، وحطمتهم هَمْدَان حتى ألحقهم بمعاوية ؛ فقال معاوية : مالقيت  
من همدان ! وجزع جزعا شديدا ، وأسرع القتل في فرسان الشام ، وجمع عليّ عليه السلام  
هَمْدَان ، فقال لهم : يامعشر هَمْدَان ، أتم درعى ورمحى وِجْجَى ، ياهمدان مانصرم إلا الله ،  
ولأجبتكم غيره . فقال سعيد بن قيس : أَجَبْنَا الله وَأَجَبْنَاكَ ، ونصرنا رسول الله في قبره ،  
وقاتلنا معك مَنْ ليس مثلك ، فارمنا حيث شئت .

قال نصر : وفي هذا اليوم قال عليّ عليه السلام :

ولو كنتُ بواباً على بابِ جَنَّةٍ لقلتُ لهمدان ادخلِ بسلامٍ .

فقال عليّ عليه السلام لصاحب لواء همدان : اَكْفِنِي أَهْلَ خِمَصٍ ، فَإِنِّي لَمْ أَلْقَ مِنْ  
أَحَدٍ مَالَقِيَتْ مِنْهُمْ . فتقدّم وتقدّمت هَمْدَان ، وشدّوا شدّةً واحدةً على أَهْلِ خِمَصٍ ،  
فضرّبوهم ضرباً شديداً متداركا ، بالسيوف وعُمد الحديد ، حتى ألجّوهم إلى قُبّة معاوية ،  
وارتجز من هَمْدَان رجل ، عِدَادُهُ ، أَرْحَبُ ، فقال :

قَدْ قَتَلَ اللهُ رِجَالَ خِمَصٍ غُرُّوا بِقَوْلِ كَذِبٍ وَخَرَصٍ

حِرْصًا عَلَى الْمَالِ وَأَيَّ حِرْصٍ ! قَدْ نَكَصَ الْقَوْمُ وَأَيَّ نَكْصٍ !

\* عَنْ طَاعَةِ اللهِ وَلِخَوَى النَّصِّ \*

قال نصر : فحدثنا عمر بن سعد ، قال : لما ردت خيول معاوية أسِف ، فجرّد سيفه  
وحمل في كُفّة أصحابه ، فحملت عليه فوارس هَمْدَان ، ففاز منها ركضا ، وانكسرت كُفّاته  
ورجعت هَمْدَان إلى مراكزها ، فقال حُجْر بن قحطاف الهمدانيّ ، يخاطب سعيد  
ابن قيس :

أَلَا يَا بَنَ قَيْسٍ قَرَّتْ الْعَيْنُ إِذْ رَأَتْ      فَوَارِسَ هَمْدَانَ بَنَ زَيْدِ بْنِ مَالِكِ  
عَلَى عَارِفَاتٍ لِلْقَاءِ عَوَابِسِ      طَوَالَ الْهَوَادِي مَشْرِفَاتِ الْخَوَارِكِ  
مَعْوَدَةَ الطَّعْنِ فِي نُفْرَاتِهَا      يَجْلُنَ فَيَحْطُمُنَ الْحَصَى بِالسَّنَابِكِ  
عَبَاهَا عَلَى لَابِنِ هَنْدٍ وَخَيْلِهِ      فَلَوْ لَمْ يَفْتَحْهَا كَانَ أَوَّلَ هَالِكِ  
وَكَانَتْ لَهُ فِي يَوْمِهِ عِنْدَ ظَنِّهِ      وَفِي كُلِّ يَوْمٍ كَاسِفِ الشَّمْسِ حَالِكِ  
وَكَانَتْ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي كُلِّ كُرْبَةٍ      حُصُونًا وَعِزًّا لِلرِّجَالِ الصَّعَالِكِ  
فَقُلْ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ ادْعُنَا      مَتَى شِئْتَ إِنَّا عُرْضَةُ لِلْمِهَالِكِ (١)  
وَنَحْنُ حَطَمْنَا الشُّمْرَ فِي حَيٍّ حَمِيرِ      وَكِندَةَ وَالْحَيَّ الْخِفَافِ السَّكَاسِكِ  
وَعَكَ وَنَحْمَ شَائِلِينَ سَيَاطِهِمْ      حَذَارَ الْعَوَالِي كَالْإِمَاءِ الْعَوَارِكِ (٢)

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد عن رجاله ، أن معاوية دعا يوماً بصفيّين مروان ابن الحكم ، فقال له : إن الأشر قد غنّى وأقلقنى ، فأخرج بهذه الخيل فى يحصّب والكلّاعيين ، فآلقه . فقال مروان : ادع لهما عمرا ، فإنه شعارك دون ديثارك . قال : فأنت نفسى دون ويريدى . قال : لو كنت كذلك ألحقتنى به فى العطاء أو ألحقته بى فى الحرمان ، ولكنك أعطيتّه مافى يدك ، ومنيتّه مافى يد غيرك ، فإن غلبت طاب له المقام ، وإن غلبت خفّ عليه الحرب . فقال معاوية : سيغنى الله عنك . قال : أمّا إلى اليوم فلم يغن . فدعا معاوية عمرا ، فأمره بالخروج إلى الأشر ، فقال : أمّا إنى لا أقول لك ما قال مروان ، قال : وكيف تقوله ، وقد قدّمْتُك وأخرتّه ، وأدخلتُك وأخرجتّه ! قال : أمّا والله إن كنت فعلت ، لقد قدّمْتِنى كافيا ، وأدخلتِنى ناصحا ؛ وقد أكثر القوم عليك فى أمر مصر ، وإن كان لا يرضيهم

(١) صفيّين : « إذا شئت

(٢) العوارك : الحوائض .

إِلَّا رَجُوعُكَ فِيمَا وَثِقْتَ لِي بِهِ مِنْهَا فَارْجِعْ فِيهِ . ثُمَّ قَامَ فَخَرَجَ فِي تِلْكَ الْخَلِيلِ ، فَلَقِيَ الْأَشْتَرِ  
أَمَامَ الْقَوْمِ ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ سَيَلْقَاهُ ، وَهُوَ يَرْتَجِزُ وَيَقُولُ :

يَا لَيْتَ شَعْرِي كَيْفَ لِي بِعَمْرٍو      ذَاكَ الَّذِي أَوْجِبْتُ فِيهِ نَذْرِي !  
ذَاكَ الَّذِي أَطْلَبُهُ بَوْتَرِي      ذَاكَ الَّذِي فِيهِ شِفَاءُ صَدْرِي  
مَنْ بَاتَنِي يَوْمًا بِكُلِّ عَمْرِي      يُعَلِّي بِهِ عِنْدَ الْلِقَاءِ قَدْرِي  
أَجْعَلُهُ فِيهِ طَعَامَ النَّسْرِ      أَوْ لَا فَرَبُّنِي عَازِرِي بِعَذْرِي  
فَلَمَّا سَمِعَ عَمْرُو هَذَا الرَّجْزَ ، فَشَلَ <sup>(١)</sup> وَجَبْنِ ، وَاسْتَحْيَا أَنْ يَرْجِعَ ، وَأَقْبَلَ نَحْوَ  
الصَّوْتِ ، وَقَالَ :

يَا لَيْتَ شَعْرِي كَيْفَ لِي بِمَالِكٍ ؟      كَمْ كَاهِلٍ حَبِيبُهُ وَحَارِكٍ <sup>(٢)</sup>  
وَفَارِسٍ قَتَلْتَهُ وَفَاتَكَ <sup>(٣)</sup>      وَمِقْدَمٍ أَبَ بَوَجْهِ حَالِكٍ  
\* مَا زِلْتُ دَهْرِي عَرْضَةَ الْمِهَالِكِ <sup>(٤)</sup> \*

فَنَشِيَهُ الْأَشْتَرُ بِالرَّمْحِ ، فَرَاغَ عَمْرُو عَنْهُ ، فَلَمْ يَصْنَعْ الرَّمْحَ شَيْئًا ، وَلَوْى عَمْرُو عِنَانِ  
فَرَسِهِ ، وَجَلَّ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ ، وَحَمَلَ يَرْجِعُ رَاكِضًا نَحْوَ عَسْكَرِهِ . فَنَادَى غُلَامٌ مِنْ يَحْضُبٍ :  
يَا عَمْرُو ، عَلَيْكَ الْعَفَا مَا هَبَّتِ الصَّبَا ؛ يَا آلَ حَمِيرٍ [ إِنَّا لَكُمْ مَا كَانَ مَعَكُمْ ] <sup>(٥)</sup> ؛ هَاتُوا اللِّوَاءَ <sup>(٦)</sup> ،  
فَأَخَذَهُ وَتَقَدَّمَ ، وَكَانَ غُلَامًا حَدَثًا ، فَقَالَ :

---

(١) صَفِين : « وَفَشَلَ حَبْلُهُ وَجَبَنَ » .  
(٢) حَبِيبَتُهُ : قَطْعَتُهُ ، وَالْحَارِكُ أَعْلَى الْكَاهِلِ .  
(٣) بَعْدَهُ فِي صَفِين :

\* وَنَابِلِي فَتَكَتُهُ وَبَاتَكَ \*

(٤) صَفِين : « هَذَا وَهَذَا عَرْضَةُ الْمِهَالِكِ » .  
(٥) مِنْ صَفِين  
(٦) صَفِين : « أَبْلَغُونِي اللِّوَاءَ » .

إِنْ يَكُ عَمْرُو قَدْ عَلَاهُ الْأَشْتَرُ بِأَسْمَرٍ فِيهِ سِنَانٌ أَزْهَرُ  
فَذَاكَ وَاللَّهِ لَعَمْرِي مَفْخَرُ يَا عَمْرُو تَكْفِيكَ الطَّعَانُ حَمِيرُ  
وَالْيَحْصِيَّ بِالطَّعَانِ أَمَهُرُ دُونَ اللَّوَاءِ الْيَوْمَ مَوْتُ أَحْمَرُ  
فَنَادَى الْأَشْتَرُ ابْنَهُ إِبْرَاهِيمَ : خُذِ اللَّوَاءَ ، فَعَلَامَ لَعَلَامَ . وَتَقَدَّمَ فَأَخَذَ إِبْرَاهِيمُ اللَّوَاءَ ،  
وَقَالَ :

يَا أَيُّهَا السَّائِلُ عَنِّي لَا تُرْعَ أَقْدِمْ فَإِنِّي مِنْ عَرَانِيَنِ النَّخَعِ  
كَيْفَ تَرَى طَعْنَ الْعِرَاقِيَّ الْجَذَعِ أَطِيرُ فِي يَوْمِ الْوَعَى وَلَا أَقَعُ  
مَا سَاءَ كَمْ سَرَّ وَمَا ضَرَّ نَفَعُ أَعْدَدْتُ ذَا الْيَوْمِ لَهْلَوْلِ الْمَطْلَعِ  
وَيَحْمِلُ عَلَى الْحَمِيرِيِّ ، فَالْتَقَاهُ الْحَمِيرِيُّ بِلَوَائِهِ وَرَمَحَهُ ، فَلَمْ يَبْرَحَا يَطْعَنُ كُلُّ وَاحِدٍ  
مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ، حَتَّى سَقَطَ الْحَمِيرِيُّ قَتِيلًا ، وَشِمِتَ مَرْوَانُ بِعَمْرُو ، وَغَضِبَ الْقَحْطَانِيُّونَ عَلَى  
مَعَاوِيَةَ ، وَقَالُوا : تَوَلَّى عَلَيْنَا مَنْ لَا يُقَاتِلُ مَعَنَا ! وَلَوْ رَجَلًا مِنَّا ، وَإِلَّا فَلَا حَاجَةَ لَنَا بِكَ .  
وَقَالَ شَاعِرُهُمْ :

مُعَاوِيَ إِمَّا تَدْعُنَا لِعَظِيمَةٍ يُلَبِّسُ مِنْ نَكَرَائِهَا الْفَرَسُ بِالْحَقَبِ<sup>(١)</sup>  
فَوْلَ عَلَيْنَا مَنْ يَحْوَطُ ذِمَارَنَا مِنْ الْحَمِيرِيِّينَ الْمُلُوكِ عَلَى الْعَرَبِ  
وَلَا تَأْمُرْنَا بِأَلَّتِي لَا نُرِيدُهَا وَلَا تَجْعَلُنَا بِالْهَوَى مَوْضِعَ الذَّنْبِ  
وَلَا تَفْضُبْنَا وَالْحَوَاثِ جَمَّةٌ عَلَيْكَ ، فَيَفْشُو الْيَوْمَ فِي يَحْصِبِ الْغَضْبِ  
فَإِنَّ لَنَا حَقًّا عَظِيمًا وَطَاعَةً وَحُبًّا دَخِيلًا فِي الْمَشَاشِ وَفِي الْقَصَبِ<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

فَقَالَ لَهُمْ مَعَاوِيَةُ : وَاللَّهِ لَا أَوْلَى عَلَيْكُمْ بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَّا رَجُلًا مِنْكُمْ<sup>(٣)</sup> .

(١) الفرس : حزام الرجل . والحقب : حبل يشد به الرجل في بطن البعير .

(٢) المشاش : رموس العظام ، وفي صفين : « في المشاشة والعصب » .

(٣) صفين ٤٩٩-٥٠٢



قال نصر: وحدّثنا عمر بن سعد، قال: لما أسرع أهل العراق في أهل الشام، قال لم معاوية: هذا يوم تمحيص، وإن لهذا اليوم ما بعده، وقد أسرعتم في القوم كما أسرعوا فيكم، فاصبروا وموتوا كراماً. وحرّض علىّ عليه السلام أصحابه، فقام إليه الأصبغ بن نباتة، وقال: يا أمير المؤمنين، قدّمت في البقيّة من الناس، فإنك لا تفقد لي اليوم صبراً ولا نصراً؛ أما أهل الشام فقد أصبنا منهم؛ وأما نحن ففينا بعض البقيّة، ائذن لي فأتقدّم، فقال له: تقدّم على اسم الله والبركة، فتقدّم وأخذ الراية ومضى بها، وهو يقول:

إنّ الرجاء بالقنوط يدفعُ      حتّى متى يرجو البقاء الأصبغ!  
أما ترى أحداث دهر تنبُغُ      فادبغ هواك، والأديم يدبُغُ  
والرفق فيما قد تريد أبلغُ      اليوم شغل، وغداً لا تنفرُغُ

فما رجع إلى علىّ عليه السلام حتّى خضب سيفه دماً ورمحه. وكان شيخاً ناسكاً عابداً، وكان إذا لقي القومُ بعضهم بعضاً يغمّد سيفه، وكان من ذخائر علىّ عليه السلام من قد بايعه على الموت؛ وكان علىّ عليه السلام يضمن به عن الحرب والقتال<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

قال نصر: وحدّثنا عمرو بن شمر، عن جابر، قال: نادى الأشثريوما أصحابه، فقال: أما من رجل يشري نفسه لله! فخرج أثال بن حَجَل بن عامر المذحجيّ فنادى بين العسكرين: هل من مبارز؟ فدعا معاوية - وهو لا يعرفه - أباه حَجَل بن عامر المذحجيّ، فقال: دونك الرجل - قال: وكانا مستبصرين في رأيهما - فبرز كل واحد منهما إلى صاحبه، فبدره الشيخ بطعنة، وطعنه الغلام، وانتسبا فإذا هو ابنه، فترلا فاعتنق كل

واحد منهما صاحبه ، وبكيا . فقال له الأب : يا بني ، هلم إلى الدنيا . فقال له الغلام : يا أبي هلم إلى الآخرة . ثم قال : يا أبت والله لو كان من رأيي الانصراف إلى أهل الشام لوجب عليك أن يكون من رأيك لي أن تنهاني ، واسوأناه ! فماذا أقول لعلّ وللمؤمنين الصالحين ! كنّ على ما أنت عليه ، وأنا على ما أنا عليه . فانصرف حَجَل إلى صفّ الشام ، وانصرف ابنه أثال إلى أهل العراق ، فخرّ كل واحد منهما أصحابه ، وقال في ذلك حَجَل :

إنّ حَجَل بن عامرٍ وأثالا أصبحا بضربان في الأمثالِ  
أقبل الفارس المدجج في النقع أثالٌ يدعو يريد نزالي  
دون أهل العراق يخطر كالفحل على ظهره هيكلي ذبالي  
فدعاني له ابنُ هند وما زلّ قليلا في محبة أمثالي  
فتناولته بيادرة الرمح وأهوى بأسمري عتالي  
فاطعنا وذاك من حدث الدهر عظيم ، فتى بشيخ بجال<sup>(١)</sup>  
شاجرا بالقناة صدرَ أيّه وعزيرٌ على طعن أثال<sup>(٢)</sup>  
لا أبالي حين اعترضت أثالا وأثالٌ كذاك ليس يُبالي  
فافترقنا على السلامة ، والنفسُ يقبها مؤخرُ الآجالِ  
لا يراني على الهدى وأراه من هُدَاى على سبيل ضلال  
فلما انتهى شعره إلى أهل العراق ، قال أثال ابنه مجيبا له<sup>(٣)</sup> :

إن طعني وسطَ العجاجة حَجَلًا لم يكن في الذی نويت عُقوقا  
كنت أرجوه الثواب من الله وكوّني مع النبي رفيقا

(١) البجال : الكبير

(٢) صفين : « وعظيم على »

(٣) صفين : « وكان مجتهدا ومستبصرا »

لم أزل أنصر العراق على الشا - م أراني بفعلٍ ذاك حَقِيقًا  
قال أهل العراق إذ عَظُم الخطبُ ونقَّ المبرزون نَقِيقًا  
مَنْ فَتَى بِسَلَكِ الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ، فَكَنتُ الَّذِي سَلَكَ الطَّرِيقَا<sup>(١)</sup>  
حاسرَ الرأسِ لا أريد سوى الموتِ تِ أرى الأعظمَ الجليلَ دَقِيقًا  
فإذا فارسُ تقحَّم في الرو عِ خِدَبًا مثلَ السَّحوقِ عَتِيقًا<sup>(٢)</sup>  
فبداني حَجَلٌ بِبَادِرَةِ الطَّفَنِ وما كنت قبلها مسبوقًا  
فتلقَّيته بِعَالِيَةِ الرَّمْحِ كِلَانَا بِطَاوِلِ العَيُوقَا  
أحمد الله ذا الجلالة والقدرِ حَمْدًا يَزِيدُنِي تَوْفِيقًا  
إذ كَفَفْتُ السَّانِ عَنْهُ وَلَمْ أَدْنِ قَتِيلًا مِنْهُ وَلَا تُفْرُوقَا<sup>(٣)</sup>  
قُلْتُ لِلشَّيْخِ لَسْتُ أَكْفِرُ نَعْمَا كَ لَطِيفِ الغَدَاءِ وَالتَّفْنِيقَا<sup>(٤)</sup>  
غَيْرُ أَنِي أَخَافُ أَنْ تَدْخُلَ النَّارَ ، فَلَا تَعْصِنِي وَكُنْ لِي رَفِيقًا  
وَكَذَا قَالَ لِي فَغَرَّبَ تَغْرِيبًا ، وَشَرَقَتْ رَاجَا تَشْرِيقَا<sup>(٥)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر بالإسناد المذكور ، أنَّ معاويةَ دعا النعمان بن بشير بن سعد الأنصاري ، ومسلمةَ بن مخلدٍ الأنصاري - ولم يكن معه من الأنصار غيرهما - فقال : يا هذان ، لقد غنَّي مالقيت من الأوس والخزرج ، وانمعي سيوفهم على عواتقهم يدعون إلى النزال ، حتى لقد جَبَّنُوا أصحابي الشجاع منهم والجبان ؛ وحتى والله ما أسأل عن

(١) صفين : « فكننت الذي أخذت »

(٢) الحذب : الضخم العظيم . والسحوق : النخلة الطويلة ؛ وفي صفين : « تقحَّم في النقع »

(٣) التفروق : قمع التمرة «

(٤) التفنيق : التنعيم .

(٥) صفين ٥٠٣ ، ٥٠٦ .

فارس من أهل الشام إلا قيل قتله الأنصار ؛ أما والله لألقينهم بحدى وحديدى ، ولأعبين لكل فارس منهم فارسا ينسب فى حلقه ، ولأرمينهم بأعدادهم من قريش ، رجال لم يذمهم التمر والطفئشل<sup>(١)</sup> ، يقولون : نحن الأنصار ؛ قد والله آوؤا ونصروا ، ولكن أفسدوا حقهم بباطلهم !

فغضب النعمان ، وقال : يامعاوية لا تلومن الأنصار فى حب الحرب والسرعة<sup>(٢)</sup> نحوها ، فإنهم كذلك كانوا فى الجاهلية . وأما دعاؤهم إلى النزال<sup>(٣)</sup> فقد رأيتهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله يفعلون ذلك كثيرا . وأما لقاءك إياهم فى أعدادهم من قريش فقد علمت ما لقيت قريش منهم قديما ، فإن أحببت أن ترى فيهم مثل ذلك آنفا فافعل . وأما التمر والطفئشل ، فإن التمر كان لنا فلما<sup>(٤)</sup> ذقتموه شاركتموناه فيه . وأما الطفئشل ، فكان لليهود ، فلما أكلناه غلبناهم عليه ، كما غلبت قريش على السخينة<sup>(٥)</sup> .

ثم تكلم مسلمة بن مخلد ، فقال : يامعاوية ، إن الأنصار لا تعاب أحسابها ولا تجداتها . وأما غمهم إياك فقد والله غمونا ، ولورضيها ما فارقونا ولا فارقنا جماعتهم ، وإن فى ذلك ما فيه من مباينة العشيرة ؛ ولكننا حملنا ذلك لك ، ورجونا منك عوَضه . وأما التمر والطفئشل ؛ فإنهما يجران عليك السخينة والخرنوب .

قال : و انتهى هذا الكلام إلى الأنصار ، فجمع قيس بن سعد الأنصار ، ثم قام فيهم خطيبا فقال : إن معاوية قال ما بلغكم ، وأجابه عنكم صاحبكم ، ولعمري إن غظتم

(١) الطفئشل ، بوزن سميدع ؛ ذكره صاحب . القاموس وقال : لأنه نوع من الرق .

(٢) صفين : « بسرعتهم فى الحرب » .

(٣) صفين : « فأما دعاؤهم الله » .

(٤) صفين : « فلما أن ذقتموه » .

(٥) فى اللسان : « السخينة : دقيق يلقى على ماء أو لبن فيطبخ ثم يؤكل بتمر أو يحسى ، وهو الحساء . . . وفى حديث معاوية أنه مازح الأحنف بن قيس فقال : ما التىء الملف فى البجاد ؟ قال : هو السخينة يأمر المؤمنين . والملف فى البجاد وطب اللين يلف فيه ليحصى ويدرك ، وكانت تميم تعير به ، والسخينة : الحساء المذكور يؤكل فى الجذب ؛ وكانت قريش تعير بها » .

معاوية اليوم ؛ لقد غطتموه أمس ، وإن وترتموه في الإسلام ؛ فلقد وترتموه في الشرك ؛ وما لكم إليه من ذنب أعظم من نصر هذا الدين ، فجدوا اليوم جدًّا تنسونه به ما كان أمس ، وجدوا غدًّا جدًّا تنسونه به ما كان اليوم ؛ فأنتم مع هذا اللواء الذي كان يقاتل عن يمينه جبريل ، وعن يساره ميكائيل ؛ والقوم مع لواء أبي جهل والأحزاب . فأما النمر فإننا لم نفرسه ؛ ولكن غلبنا عليه من غرسه ، وأما الطفَيْشَل ، فلو كان طعامنا لسُئِنَا به ؛ كما سميت قريش بسخينة ، ثم قال سعد في ذلك :

يا بن هندٍ دع التوب في الحزِّ بٍ إذا نحن بالجِيادِ سَرِينَا <sup>(١)</sup>  
نحنُ مَنْ قد علمتَ فاذن إذا شئتَ بمن شئتَ في العجاجِ إلينا <sup>(٢)</sup>  
إِن تشأ فارس له فارس منّا وإن شئتَ بالّفيفِ التقينا  
أى هذين ما أردت فخذهُ ليس مِنّا وليس منك الهوينى  
ثم لا نسلخ العجاجة حتّى تنجلي حربنا ؛ لنا أو علينا <sup>(٣)</sup>  
لَيْتَ ما تطلبُ الفدَاةَ أتانَا أنعمَ الله بالشهادة عَيْنَا

فلما أتى شعره وكلامه معاوية ، دعا عمرو بن العاص ، فقال : ماترى في شتم الأنصار؟ قال : أرى أن تؤعدهم ولا تشتمهم <sup>(٤)</sup> . ما عسى أن تقول لهم إذا أردت ذمهم ! فذم أبدانهم ولا تدم أحسابهم . <sup>(٥)</sup> فقال : إن قيس بن سعد يقوم كل يوم خطيباً ، وأغلته والله يُفنيننا غدا إن لم يحبسنا عنا حابس الفيل ، فما الرأي ؟ قال : الصبر والتوكل ، وأرسل

(١) صفين : « في البلاد تأينا » .

(٢) بعده في صفين :

إِن بَرَزْنَا بِالْجَمْعِ نَلْقَكَ فِي الْجَمْعِ ، وَإِن شئتَ محضة أسرينا  
فالقنا في اللّفيفِ نلقَكَ في الحزِّ رج ندعو في حربنا أبوينَا

(٣) في صفين : « ثم لا نزع العجاجة » ، والعجاج : ماثيره الريح من التراب ، واحده عجاجة .

(٤) صفين : « أرى أن تؤعد ولا تشتم » .

(٥ - ٥) صفين : « قال معاوية ، إن خطيب الأنصار قيس بن سعد يقوم كل يوم خطيباً » .

إلى رموس الأنصار مع عليّ ، فعاتبهم وأمرهم أن يعاتبوه ، فأرسل معاوية إلى أبي مسعود<sup>(١)</sup> والبراء بن عازب ، وخزيمة بن ثابت ، والحجاج بن غزية ، وأبي أيوب ، فعاتبهم فمشوا إلى قيس بن سعد ، وقالوا له : إن معاوية لا يحبّ الشتم ، فكفّ عن شتمه ، فقال : إن مثلي لا يشتم ، ولكني لا أكفّ عن حربه حتى ألقى الله . قال : وتحرّكت الخيل غُدوةً ، فظنّ قيس أنّ فيها معاوية ، فحمل على رجل يشبهه ، فضربه بالسيف فإذا هو ليس به ، ثم حلّ على آخر يشبهه أيضا فقتله بالسيف<sup>(٢)</sup> .

فلما تحاجزَ الفريقانِ شتمه معاوية شتما قبيحا ، وشتم الأنصار ففضّب النعمان ومسلّة ، فأرضاها بعد أن هما أن ينصرفا إلى قومهما .

ثم إنّ معاوية سأل النعمان أن يخرج إلى قيس فيعاتبه ويسأله السّلم . فخرج النعمان ، فوقف بين الصّفين ، ونادى : يا قيس بن سعد ، أنا النعمان بن بشير ، فخرج إليه ، وقال : هيه يا نعمان ! ما حاجتك ؟ قال : يا قيس ، إنّه قد أنصفكم منّ دعاكم إلى مارضى لنفسه . يامعشر الأنصار ، إنكم أخطأتم في خذل عثمان يوم الدار ، وقتلتم أنصاره يوم الجمل ، وأقحتم خيولكم على أهل الشام بصّفين ، فلو كنتم إذ خذلتُم عثمان خذلتُم عليا ؛ لكانت واحدةً بواحدة ، ولكنكم<sup>(٣)</sup> لم ترضوا أن تكونوا كالتاس ؛ حتى أعلمتم في الحرب ، ودعوتم

(١) صفين : « فأرسل معاوية إلى رجال من الأنصار ، فعاتبهم ؛ فهم عقبه بن عمر وأبو مسعود . . . » .

(٢) في صفين : ثم انصرف وهو يقول :

قولوا لهذا الشّامي معاوية    إن كلّ ما أوعدت ریح هاروية  
خوفتنا أكلب قوم عاروية    إلى يا بن الخاطئين الماضيه  
ترقل إزقال العجوز الجارية    في أثر السّاري ليالي الشّاتيه

(٣) صفين : « ولكنكم خذلتُم حقا ، ونصرتُم باطلا ، ثم لم ترضوا . . . » .

إلى البراز . ثم لم ينزل بعليّ خطبٌ قطّ إلا هَوَّتْ عليه المصيبةُ ، ووعدتموه الظفر . وقد أخذت الحربُ منا ومنكم ما قد رأيتم ، فاتقوا الله في البقية .

فضحك قيس ، وقال : ما كنتُ أظنك يانمان محتويًا على هذه المقالة ، إنه لا ينصحُ أخاه من غشٍّ نفسه ، وأنت الغاشّ الضالّ المضلّ . أما ذكرُك عثمان ؛ فإن كانت الأخبارُ تكفيك فخذ مني واحدة ؛ قتلَ عثمانَ مَنْ لستَ خيرًا منه ، وخذله مَنْ هو خيرٌ منك . وأما أصحابُ الجمل فقاتلناهم على النكث . وأما معاوية ؛ فوالله لو اجتمعت عليه العرب قاطبة لقاتلته الأنصار ؛ وأما قولك إنا لسنا كالناس ، فنحن في هذه الحرب كما كنّا مع رسول الله ، تتقّى السيوف بوجوهنا ، والرماحَ بنحورنا ؛ حتى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون . ولكن انظر يانمان ؛ هل ترى مع معاوية إلا طليقًا ، أو أعرابيًا ، أو يمانيًا مستدرجًا بفرور ! انظر أين المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان ؛ الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ! ثم انظر ، هل ترى مع معاوية أنصارًا غيرك وغير صوّئحبك ؛ ولستما والله بيدريين ولا عقبتين ولا أحديين ، ولا لهما سابقة في الإسلام ، ولا آية في القرآن . ولعمري لئن شغبت علينا لقد شغب علينا أبوك <sup>(١)</sup> !

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، قال : كان فارس أهل الشام الذي لا ينازع عوفُ بن مجرأة المرادى ، المكنى أبا أحر ، وكان فارس أهل الكوفة العكبرُ بن جدير الأسديّ ، فقام العكبر إلى عليّ عليه السلام ، وكان

(١) الخبر في صفين ٥٠٧ - ٥١٢ ، وبعده ، وقال قيس في ذلك :

وَالرَّاقِصَاتِ بِكُلِّ أَشْعَثِ أَغْبَرٍ      خُوصَ الْعُيُونِ تَحْشَهَا الرُّكْبَانُ  
مَا بَنَى الْمُخَلَّدِ نَاسِيًا أَسِيفَنَا      فِيمَنْ نَحَارِبُهُ وَلَا الثُّغَمَانُ  
تَرَكَ الْبَيَانَ فِي الْعِيَانِ كِفَايَةً      لَوْ كَانَ يَنْفَعُ صَاحِبِيهِ عِيَانُ

مِنْطِقًا فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ فِي أَيْدِينَا عَهْدًا مِنْ اللَّهِ لَا نَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى النَّاسِ ؛ قَدْ ظَنَّنَا بِأَهْلِ الشَّامِ الصَّبْرَ <sup>(١)</sup> وَظَنُّوا بِنَا ، فَصَبَرْنَا وَصَبَرُوا ، وَقَدْ عَجِبْتَ مِنْ صَبْرِ أَهْلِ الدُّنْيَا [ لِأَهْلِ الْآخِرَةِ ، وَصَبَرَ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى أَهْلِ الْبَاطِلِ ، وَرَغْبَةُ أَهْلِ الدُّنْيَا <sup>(٢)</sup> ] <sup>(٣)</sup> ثُمَّ قَرَأَتْ آيَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَعَلِمْتَ أَنَّهُمْ مُفْتَنُونَ <sup>(٤)</sup> : ﴿ أَلَمْ أَحْصِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> . فَقَالَ لَهُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرًا ، وَخَرَجَ النَّاسُ إِلَى مَصَافِهِمْ ، وَخَرَجَ عَوْفُ ابْنِ مَجْزَاءِ الْمَرَادِيُّ نَادِرًا مِنَ النَّاسِ ، وَكَذَا كَانَ يَصْنَعُ ، وَقَدْ كَانَ قَتَلَ نَفَرًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ مَبَارِزَةً ، فَنَادَى : يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ؛ هَلْ مِنْ رَجُلٍ عَصَاهُ سَيْفُهُ يِيَارِزُنِي ! وَلَا أَغْرَ كُمْ مِنْ نَفْسِي ! أَنَا عَوْفُ بْنُ مَجْزَاءِ <sup>(٥)</sup> . فَنَادَى النَّاسُ بِالْعَكْبَرِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ مُنْقَطِعًا عَنْ أَصْحَابِهِ لِيِيَارِزَهُ ، فَقَالَ عَوْفُ :

بِالشَّامِ أَمِنْ لَيْسَ فِيهِ خَوْفٌ	بِالشَّامِ عَدْلٌ لَيْسَ فِيهِ حَيْفٌ
بِالشَّامِ جُودٌ لَيْسَ فِيهِ سَوْفٌ	أَنَا ابْنُ مَجْزَاءٍ وَاسِمَى عَوْفٌ
هَلْ مِنْ عِرَاقٍ عَصَاهُ سَيْفٌ	يَبْرُزُ لِي وَكَيْفٌ لِي وَكَيْفٌ !

فَقَالَ لَهُ الْعَكْبَرُ :

الشَّامُ تَحُلُّ وَالْعِرَاقُ مَطَرٌ <sup>(٦)</sup>	بِهَا إِمَامٌ طَاهِرٌ مَطَهَّرٌ <sup>(٧)</sup>
وَالشَّامُ فِيهَا أَعْوَرٌ وَمُعَوِّرٌ	أَنَا الْعِرَاقِيُّ وَاسِمَى عَكْبَرٌ <sup>(٨)</sup>

(١) صفين : « وَظَنُّوهُ » .

(٢) من صفين .

(٣ - ٣) صفين : « ثُمَّ نَظَرْتُ فَإِذَا أُعْجِبَ مَا يَعْجِبُنِي جَهْلُهُ بِآيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ » .

(٤) سورة العنكبوت ١ - ٣

(٥) صفين : « فَأَنَا فَارِسُ زَوْفٍ » ، وَزَوْفُ أَبُو قَبِيلَةٍ

(٦) صفين : « تَطَرَّطَر »

(٧) صفين : « بِهَا الْإِمَامُ وَالْإِمَامُ مُعَذَّرٌ » .

(٨) المعور : القبيح السريرة .



ابن جُدِير وأبوه المنذرُ ادن ، فإنى فى البراز قَسَوْرُ<sup>(١)</sup>

فاطعنا ، فصرعه العكبر وقتله ، ومعاوية على التلّ فى وجوه قريش ونفر قليل من الناس ، فوجه العكبر فرسه ، يملأ<sup>(٢)</sup> فروجه ركضاً ؛ ويضربه بالسوط مسرعاً نحو التلّ . فنظر معاوية إليه فقال : هذا الرجلُ مغلوبٌ على عقله أو مستأمن ؛ فأسأله ، فأتاه رجل وهو فى حمور فرسه ، فناداه فلم يجبه ، ومضى مبادراً ؛ حتى انتهى إلى معاوية ، فجعل يطعن فى أعراض الخيل ، ورجا أن ينفرد بمعاوية فيقتله ، فاستقبله رجال ؛ قتل منهم قوماً ، وحال الباقون بينه وبين معاوية بسيفوفهم ورماحهم ؛ فلما لم يصل إليه قال : أولى لك يا ابن هند<sup>(٣)</sup> ! أنا الغلام الأسدى ، ورجع إلى صفّ العراق ولم يكلم ، فقال له علىّ عليه السلام : ما دعاك إلى ما صنعت ؟ لا تلقى نفسك إلى التهلكة ؛ قال : يا أمير المؤمنين ، أردت غيرة ابن هند فخيّل بينى وبينه ؛ وكان العكبر شاعراً فقال :

قتلتُ المرادى الذى كان باغياً	ينادى وقد ثار العجاجُ نزالِ
يقولُ أنا عوفُ بن مجزاة والمنى	لقاه ابن مجزاة بيوم قتالِ
قتلت له لما علا القوم صوته	مُنيتَ بمشبح اليدىين طوالِ <sup>(٤)</sup>
فأوجرته فى ملتقى الحرب صعدة	ملأتُ بها رعباً صدورَ رجالِ <sup>(٥)</sup>

(١) صفين : « فإنى للكمى مصحر » ، والمصحر : المنكشف لقرنه .

(٢) صفين : « فلا فروجه » ؛ يقال : ملاّ الفرس فرجه وفروجه ؛ إذا أسرع ؛ والفرج : ما بين فخذى الفرس ورجليها .

(٣) أولى لك ، كلمة تهديد ووعيد ، معناه قد وليك ، أى قاربك الشر فاحذر . وقيل : أولاك الله ماتكرهه ، وقيل : معناه أولى لك العقاب والهلاك .

(٤) رجل مشبوح الذراعين ؛ أى عريضهما ، وفى النهاية : فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان مشبوح الذراعين ، أى طويلهما ، وقيل : عريضهما ، وفى رواية : « كان شبح الذراعين » ، والشبح : المد الشئ بأوتاد كالجلد والحبل ، وشيحت العود إذا نحتته حتى تعرضه .

(٥) يقال : أوجر فلانا الرمح طعنه به فى فيه ، وقيل فى صدره . والصعدة : القناة المستوية تنبت كذلك لاحتياج إلى تنقيف .

فغادرته يكبو صريعاً لوجهه ينوء مراراً في مَكْرَ مَجَالٍ<sup>(١)</sup>  
وقدّمت مُهْرِي رَاكضاً نحو صفّهمْ أَصْرَفَه في جَرْيَه بِشَمَالِي<sup>(٢)</sup>  
أريدُ به التلّ الذي فوق رأسه معاويةُ الجاني لِكُلِّ خَبَالٍ<sup>(٣)</sup>  
فقامَ رجالٌ دونهُ بسيوفهمْ وقامَ رجالٌ دونهُ بموالي  
فلو نلتُهُ نلتُ التي ليس بعدها وفزت بذكر صالح وفعالٍ<sup>(٤)</sup>  
ولومتَ في نيلِ المني ألفَ مَوْتَةٍ لقلت إذا ماتت : لست أبالي

قال : فانكسر أهل الشام لقتل عَوْفِ المرادى ، وهدر معاوية دم العكبر ، فقال  
العكبر : يد الله فوق يده ، فأين الله جلّ جلاله ودفاعه عن المؤمنين<sup>(٥)</sup> !

\*\*\*

قال نصر : ورَوَى عمر بن سعد ، عن الحارث بن حصين ، عن أبي الكنود ، قال :  
جزع أهل الشام على قَتْلَامِ جَزَعاً شديداً ، وقال معاوية بن خديج : قَبَحَ اللهُ ملكاً  
يملكه المرء بعد حَوْشَبِ وذى الكَلَاع ، والله لو ظفِرْنَا بأهل الدنيا بعد قتلها بغير مَثُونَةٍ  
ما كان ظفراً . وقال يزيد بن أسد لمعاوية : لا خيرَ في أمرٍ لا يشبه آخره أوله ، لا يدعى  
جريح ولا يبكى قتيل حتى تنجليَ هذه الفتنة ، فإن يكن الأمر لك أدميت وبكيت على

(١) صفين : « ينادى مراراً » .

(٢) في صفين : « فأصْرَفَه في حومة بِشَمَال » .

(٣) بعده في صفين :

يقولُ ومُهْرِي يَعْرِفُ الْجُرْمِيَّ جَاحِجاً بِفَارِسِهِ قَدْ بَانَ كُلُّ ضَلَالٍ  
فلَمَّا رَأَوْنِي أَصْدُقُ الطَّعْنَ فِيهِمْ جَلَا عَنْهُمْ رَجْمَ الْغُيُوبِ فِعَالِي

(٤) صفين : « من الأمر شيء غير قيل وقال » .

(٥) صفين ٥١٢ - ٥١٦ .

قرار ، وإن يكن لغيرك فما أصبت به أعظم . فقال معاوية : يا أهل الشام ، ما جعلكم أحق بالجزع على قتلاكم من أهل العراق على قتلاهم ؛ والله ما ذو الكلاع فيكم بأعظم من عمار بن ياسر فيهم ، ولا حوشب فيكم بأعظم من هاشم فيهم ، وما عبيد الله بن عمر فيكم بأعظم من ابن بُذيل فيهم ، وما الرجال إلا أشباه ، وما التمحيص إلا من عند الله ؛ فأبشروا فإن الله قد قتل من القوم ثلاثة : قتل عماراً وكان فتاهم ، وقتل هاشماً وكان حمزتهم ، وقتل ابن بُذيل وهو الذي فعل الأفاعيل ؛ وبقي الأشتر ، والأشعث ، وعدى بن حاتم ، فأما الأشعث فإِنما حى عنه <sup>(١)</sup> مصره ، وأما الأشتر وعدى ففضبا والله [ للفتنة ] <sup>(٢)</sup> ، قاتلها غدا إن شاء الله تعالى ، فقال معاوية بن خديج : إن يكن الرجال عندك أشباها فليست عندنا كذلك ، وغضب . وقال شاعر اليم يرنى ذا الكلاع وحوشباً <sup>(٣)</sup> :

مُعَاوِيَ قَدْ نَلْنَا وَنِيلَتْ سَرَائِنَا      وَجُدَّعَ أَحْيَاءَ الْكَلَّاعِ وَيَحْصُبُ  
فَذَوُكَلْعٍ لَا يُبْعِدُ اللَّهُ دَارَهُ      وَكَلَّ يَمَانٌ قَدْ أَصِيبَ بِمُحُوشِبِ  
هَما مَاهَا كَانَا مُعَاوِيَ عَصْمَةً      مَتَى قَلْتُ كَانَا عَصْمَةً لَا أَكْذِبُ  
وَلَوْ قُبِلَتْ فِي هَالِكٍ بَذْلُ فِدْيَةٍ      فَدَيْتُهُمَا بِالنَّفْسِ وَالْأَمِّ وَالْأَبِ <sup>(٤)</sup>

\*\*\*

وروى نصر ، عن عمر بن سعد ، عن عبيد الرحمن بن كعب ، قال : لما قتل عبد الله ابن بُذيل يوم صفين مرَّ به الأسود بن طهمان الأنزاعي ، وهو بأخرمق ، فقال له : عزَّ علىَّ والله مصرُك ! أما والله لو شهدتُك لآسيتُك ، ولدافعتُ عنك ، ولورأيت الذي أشعرك <sup>(٥)</sup>

(١) صفين : « خماه مصره » .

(٢) من صفين .

(٣) صفين : « وقال الحضرمي في ذلك شعرا » .

(٤) صفين ٥١٨ ، ٥١٩ .

(٥) الإشعار : الإدياء بطعن أو رمى أو وج بمحديدة .

لأُحِبَّتْ أَلَا أَزَالَهُ وَلَا يَزَالُنِي حَتَّى أَقْتَلَهُ ، أَوْ يَلْحَقَنِي بِكَ . ثُمَّ نَزَلَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ ، [ وَاللَّهُ ] <sup>(١)</sup> إِنْ كَانَ جَارُكَ لَيَأْمَنُ بِوَأَثْقِكَ ، وَإِنْ كُنْتَ لِمَنْ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً . أَوْصِنِي رَحِمَكَ اللَّهُ . قَالَ : أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَنْ تَنَاصَحَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَتَقَاتِلَ مَعَهُ حَتَّى يَظْهَرَ الْحَقُّ أَوْ تَلْحَقَ بِاللَّهِ ، وَأَبْلُغْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَنِّي السَّلَامَ ، وَقُلْ لَهُ : قَاتِلْ عَلَى الْمَعْرَكَةِ حَتَّى تَجْعَلَهَا خَلْفَ ظَهْرِكَ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ أَصْبَحَ وَالْمَعْرَكَةُ خَلْفَ ظَهْرِهِ ، كَانَ الْغَالِبَ . ثُمَّ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ مَاتَ .

فَأَقْبَلَ أَبُو الْأَسْوَدِ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : رَحِمَهُ اللَّهُ ! جَاهِدْ مَعَنَا عِدْوَنَا فِي الْحَيَاةِ ، وَنَصَحْ لَنَا فِي الْوَفَاةِ <sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

قَالَ نَصْرٌ : وَقَدْ رُويَ نَحْوُ هَذَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَلْدَةَ ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَحْرٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ ، قَالَ : خَرَجْتُ أَلْتَمِسُ أَخِي سُويْدًا فِي قَتْلَى صِفِّينَ ، فَإِذَا رَجُلٌ صَرِيحٌ فِي الْقَتْلِ ، قَدْ أَخَذَ بِثَوْبِي فَالْتَفَتَ ، فَإِذَا هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ كَلْدَةَ ، فَقُلْتُ : إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ! هَلْ لَكَ فِي الْمَاءِ وَمَعِيَ <sup>(٣)</sup> إِدَاوَةٌ ؟ فَقَالَ : لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ ، قَدْ أَنْفَذْتُ السَّلَاحَ وَخَرَقْنِي ، فَلَسْتُ أَقْدِرُ عَلَى الشَّرَابِ ، هَلْ أَنْتَ مُبْلِغٌ عَنِّي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ رِسَالَةً أَرْسَلْتُ بِهَا ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : إِذَا رَأَيْتَهُ فَأَقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، وَقُلْ لَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، احْمِلْ جِرْحَاكَ إِلَى عَسْكَرِكَ حَتَّى تَجْعَلَهُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِكَ ، فَإِنَّ الْغَلْبَةَ لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ؛ ثُمَّ لَمْ أَبْرَحْ حَتَّى مَاتَ . فَخَرَجْتُ حَتَّى أَتَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَلْدَةَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ ، قَالَ : وَأَيْنَ هُوَ ؟ قُلْتُ : وَجَدْتُهُ وَقَدْ أَنْفَذَ السَّلَاحَ وَخَرَقَهُ ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ شَرْبَ الْمَاءِ ، وَلَمْ أَبْرَحْ حَتَّى مَاتَ . فَاسْتَرْجَعْتُ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، فَقُلْتُ : قَدْ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ بِرِسَالَةٍ ، قَالَ : وَمَا هِيَ ؟ قُلْتُ : إِنَّهُ يَقُولُ : احْمِلْ جِرْحَاكَ

(١) مِنْ صَفِّينَ . (٢) صَفِّينَ ٥٢٠ ، ٥٢١ .

(٣) الْإِدَاوَةُ : لَنَا مِنْ صَغِيرٍ مِنْ جِلْدٍ ؛ وَيَجْمَعُ عَلَى أَدَاوَى .

إلى عسكرك ، واجعلهم وراء ظهرك ؛ فَإِنَّ الْغَالِبَةَ لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ، فقال : صدق ، فناداه  
مناديه في العسكر أن احمِلوا جرحاكم من بَيْنِ الْقَتْلِ إِلَى مَعْسِكِرْكُمْ ، ففعلوا <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدثني عمرو بن شَير ، عن جابر ، عن عامر ، عن صمصمة بن صُوحانبة  
أن أبرهة بن الصَّبَّاحِ الحِمْيَرِيَّ قام بصِفْنَيْنِ ، فقال : ويحكم يامعشر أهل اليمن ! إني لأظنَّ  
الله قد أذنَ بفنائكم ! ونحكم خلوا بين الرجلين ، فليقتلا ، فأيُّهُمَا قَتَلَ صَاحِبَهُ مِلْنَا مَعَهُ  
جميعاً - وكان أبرهة من رؤساء أصحاب معاوية - فبلغ قوله علياً عليه السلام ، فقال :  
صدق أبرهة ! والله ما سمعتُ بخطبة منذ وردتُ الشام أنا بها أشدَّ سروراً مِنِّي  
بهذه الخطبة !

قال : وبلغ معاوية كلامُ أبرهة ، فتأخر آخر الصفوف ، وقال لمن حوله : إني لأظنَّ  
أبرهة مصاباً في عقله . فأقبلَ أهلُ الشام يقولون : والله إن أبرهة لأكملنا ديناً وعقلاً ،  
ورأياً وبأساً ؛ ولكن الأمير <sup>(٢)</sup> كره مبارزة عليّ ، وسمع مادار من الكلام أبوداود عروة  
ابن داود العامريّ - وكان من فرسان معاوية - فقال : إن كان معاوية كره مبارزة أبي  
حسن ، فأنا أبارزه ، ثم خرج بين الصَّفْنَيْنِ ، فنادى : أنا أبوداود فابرز إليّ ياأباحسن ،  
فتقدم عليّ عليه السلام نحوه ، فناداه الناس : ارجعْ ياأمير المؤمنين عن هذا الكلب فليس  
لك بمخطر ، فقال : والله ما معاوية اليوم بأغيظَ لي منه ، دعوني وإياه ، ثم حملَ عليه فضربه  
قطعه قطعتين ، سقطت إحداهما يمينه والأخرى شامية ؛ فارتجى العسكران لهولَ الضربة ،  
وصرخ ابن عمّ لأبي داود : واسوء صباحاً ! وقبح الله البقاء بعد أبي داود ! وحمل عليّ عليّ  
عليه السلام ، فطعنه فضرب الرمح فبراه ، ثم قنعه ضربةً فألحقه بأبي داود ، ومعاوية

(١) صفين ٤٤٨ ، ٤٤٩ .

(٢) صفين : « معاوية » .

وقف على التلّ ، يصير ويشاهد ، فقال : تبّاً لهذه الرجال وقبحاً ! أما فيهم من يقتلُ هذا  
مহারزةً أو غيلةً ، أوفى اختلاط الفيلق وثوران النّقع ! فقال الوليد بن عتبة : ابرزْ إليه أنت  
فإنك أولى الناس بمبارزته ، فقال : والله لقد دعاني إلى البراز حتى لقد استحييتُ من قريش ،  
وإني والله لأبرزُ إليه ، ماجل العسكرُ بين يديّ الرئيس إلا وقاية له . فقال عتبة بن أبي  
سفيان : الهوا عن هذا كأنكم لم تسموا نداه ، فقد علمتم أنه قتل حريثاً ، وفضح عمرأ  
ولا أرى أحداً يتحكّم به إلا قتله . فقال معاوية لبُسر بن أرطاة : أتقوم لمبارزته ؟ فقال :  
ما أحدٌ أحقّ بها منك ، أما إذ يئتموه فأنا له ، قال معاوية : إنك ستلقاه غداً في أول الخيل ،  
وكان عند بُسر ابن عمّ له ، قدِم من الحجاز يخُطب ابنته ، فأتى بسراً ، فقال له : إني  
سمعتُ أنك وعدتَ من نفسك أن تبارز علياً ، أما تعلم أن الوالي من بعد معاوية عتبة ثم  
بعده محمد أخوه ، وكلّ من هؤلاء قرن علىّ ، فما يدعوك إلى ما أرى ! قال : الحياء ، خرج  
مَنى كلام ، فأنا أستحي أن أرجع عنه . فضحك الغلام ، وقال :

تنازله يا بُسر إن كنت مثله	وإلا فإن الليث للشاء آكل <sup>(١)</sup>
كأنك يا بُسر بن أرطاة جاهلٌ	بآثاره في الحرب أومتجاهلٌ
معاوية الوالي وصنّوا به مدّه	وليس سواء مستعارٌ وثناكلٌ
أولئك هم أولى به منك إنّه	علىّ فلا تقرّبه ، أمك هابلٌ !
مَنى تلقّه فالموت في رأس رِجحه	وفي سيفه شغلٌ لنفسك شاغلٌ
وما بعده في آخر الخيل عاطفٌ	ولا قبله في أول الخيل حاملٌ

فقال بُسر : هل هو إلا الموت ؛ لا بدّ من لقاء الله فندا علىّ عليه السلام منقطعاً من  
خيله ، ويده في يد الأشر ، وهما يتسايران رويداً ، يطلبان التلّ ليقنا عليه ؛ إذ برز له بُسر  
مقتناً في الحديد ، لا يعرف فناده ابرز إلى أباحسن ، فانحدر إليه على ثوذة غير مكترث به

حتى إذا قاربه طعنه وهو دارعٌ فالتقاءه إلى الأرض ، ومنع الدرع السنان أن يصلَ إليه ، فاتقاءه بسرٌّ بعورته ، وقصد أن يكشفها ، يستدفع بأسه ، فانصرف عنه عليه السلام مستدبراً له فعرفه الأشتر حين سقط . فقال : يا أمير المؤمنين ، هذا بُسر بن أرطاة ، هذا عدو الله وعدوك ، فقال : دعه عليه لعنة الله ، أبعد أن فعلها ! فحمل ابنُ عَمِّ بُسْر من أهل الشام ، شاب ، على عليٍّ عليه السلام ، وقال :

أرديتَ بُسْرًا والفلان ثائرةً أُرِدَيْتَ شيخًا غاب عنه ناصره

\* وكلُّنا حامٍ لبُسْرٍ وآثره \*

فلم يلتفت إليه على عليه السلام ، وتلقاه الأشتر فقال :

له في كلِّ يومٍ رجلٌ شيخٍ شاغرةٌ وعورةٌ وسطٌ العجاج ظاهره  
تبرزها طعنة كفيٍّ وآثره عمروٌ وبُسْرٌ منيا بالفارقة

فطعنه الأشتر ، فكسر ضلَّبه ، وقام بُسْرٌ من طعنة على عليه السلام مولياً ، وفرت خيله ، وناداه عليٌّ عليه السلام : يا بُسر ، معاويةٌ كان أحقَّ بها منك ، فرجع بُسر إلى معاوية ، فقال له معاوية : ارفع طرفك ، فقد أدال الله عمراً منك ، وقال الشاعر في ذلك :

أني كلَّ يومٍ فارسٌ تندبونه له عورةٌ تحمَّ العجاجة باديةً

يكفّ بها عنه عليٌّ سنانهُ ويضحكُ منها في الخلاء معاويةً

بدت أمسٍ من عمرو فقتع رأسه وعورةٌ بُسْرٍ مثلها حدو حاذيةً

فقولا لعمرو وابن أرطاة أبصرا سبيكما ، لا تلقيا الليث ثانيةً

ولا تحمدا إلا الحيا وخصا كما هما كاتتا للنفسِ والله واقيةً

فلولاها لم تنجوا من سنانهِ وتلك بما فيها عن المؤد ناهيةً

متى تلقياً الخليلَ المفيرة صُبْحَةً      وفيها على فاتركا الخليل ناحية<sup>(١)</sup>  
وكبرنا بعبداً حيث لا تبلغ القنأ      ونار الوغى، إن التجارب كافية<sup>(٢)</sup>  
وإن كان منه بعدُ للنفس حاجةً      فعوداً إلى ما شئتما هي ماهية

قال : فكان بُسر بعد ذلك اليوم ، إذا لقي الخليل التي فيها على ينتجى ناحية ،  
وتحمى فرسان الشام بعدها علياً عليه السلام<sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال نصر : وحدّثنا عمر بن سعد ، عن الأجلح بن عبد الله الكندي ، عن  
أبي جُحيفة ، قال : جمع معاوية كلَّ قرشيٍّ بالشام ، وقال لهم : العجب يامعشر قريش !  
أنه ليس لأحد منكم في هذه الحربِ فعالٌ<sup>(٤)</sup> يطول بها لسانه غداً ماعداً عمرأ ، فما بالكم !  
أين حمية قريش ؟ فغضب الوليد بن عُقبة ، وقال : أئى فعال تريد ؟ والله ما نعرف في  
أكفائنا من قريش العراق مَنْ يغنى غناءنا باللسان ولا باليد ، فقال معاوية : بلى إن  
أولئك وقواً علياً بأنفسهم . قال الوليد : كلاً ، بل وقام على نفسه . قال : ويحكم ! أما فيكم  
مَنْ يقوم لقرنه منهم مبارزة ومفاخرة ! فقال مروان : أما البراز فإن علياً لا يأذنُ لحسن  
ولا لحسين ولا ل محمد بنيه فيه ، ولا لابن عباس وإخوته ، ويصلى بالحرب دونهم ، فلا يهتم  
نبارز ! وأما المفاخرة ؛ فبماذا تفاخرهم ! بالإسلام أم بالجاهلية ! فإن كان بالإسلام ،  
فالفخر لهم بالنبوة ، وإن كان بالجاهلية فالملك فيه لليمن ، فإن قلنا قريش ، قالوا لنا  
عبد المطلب .

(١) صفين : « الخيل المشيخة » .

(٢) صفين : « وسمى الوغى » .

(٣) صفين : ٥٢١ - ٥٢٧ .

(٤) فعال ، بالكسر : جمع فعل ، وفي صفين : « فعال يطول به لسانه » ، والفعال بالفتح : الفعل الحسن .



فقال عُتْبَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ الْمَوَاعِنِ هَذَا ، فَإِنِ لَاقِ بِالْفِدَاءِ جَعْفَةَ بِنَ هُبَيْرَةَ ،  
فقال معاوية : بَخْرُ بَخْرٍ ! قَوْمُهُ بَنُو مَخْزُومٍ ، وَأُمُّهُ أُمُّ هَانِئَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ ،  
كَفَّ كَرِيمٌ .

وكثر العتاب والخصام بين القوم ، حتى أغلظوا المروان وأغلظ لهم ، فقال مروان :  
أما والله ، لولا ما كان مني إلى علي عليه السلام في أيام عثمان ، ومشهدى بالبصرة ،  
لكان لي في علي رأيٌ يكفي امرأاً ذا حسب ودين ؛ ولكن ولعل . وناشد معاوية  
الوليد بن عُقْبَةَ [ دون القوم ] <sup>(١)</sup> ، فأغلظ له الوليد ، فقال معاوية . إنك إنما تجترئ علي  
بنسبك من عثمان ، ولقد ضربك الحدَّ وعزلك عن الكوفة .

ثم إنهم ما أمسوا حتى اصطلحوا ، وأرضاهم معاوية من نفسه ، ووصلهم بأموال جليلة .  
وبعث معاوية إلى عتبة ، فقال : ما أنت صانعٌ في جَعْفَةَ ! قال : ألقاه اليوم وأقاتله غداً ،  
وكان لجَعْفَةَ في قریش شرفٌ عظيم ، وكان له لسانٌ ، وكان من أحبِّ الناس إلى علي  
عليه السلام ، فعدا عليه عُتْبَةُ ، فنادى : أبا جَعْفَةَ أبا جَعْدَةَ ! فاستأذن علياً عليه السلام في  
الخروج إليه ، فأذن له ، واجتمع الناس ، فقال عُتْبَةُ : يا جَعْفَةَ ، والله ما أخرجك علينا  
إلا حبَّ خالك وعمك عامل البحرین ؛ وإنا والله ما نزعِمُ أن معاوية أحقُّ بالخلافة  
من علي ، لولا أمره في عثمان ؛ ولكن معاوية أحقُّ بالشام لرضا أهلها به ، فاعفوا لنا  
عنها ؛ فوالله ما بالشام رجلٌ به طِرقٌ <sup>(٢)</sup> إلا وهو أجدُّ من معاوية في القتال ؛ وليس  
بالعراق رجل له مثل جدِّ علي في الحرب ، ونحن أطوع لصاحبنا منكم لصاحبكم ، وما أقبح بعلی  
أن يكون في قلوب المسلمين أولى الناس ؛ حتى إذا أصاب سلطاننا أفنى العرب . ففقال  
جَعْدَةُ : أما حُبِّي لخالي ، فلو كان لك خالٌّ مثله لنسيتَ أباك ؛ وأما ابن أبي سلمة فلم  
يصب أعظم من قدره ، والجهاد أحبُّ إلي من العمل ؛ وأما فضل علي علي معاوية ؛

(١) من صفين .

(٢) الطرق هنا : القوة :

فهذا مالا يختلف فيه اثنان . وأما رضاكم اليوم بالشام ؛ فقد رضيتم بها أمس فلم تقبل . وأما قولك : « ليس بالشام أحدٌ إلّا وهو أجدّ من معاوية ، وليس بالعراق رجل مثل جدّ علي ؛ فهكذا ينبغي أن يكون ، مضى بعلّ يقينه ، وقصر بمعاوية شكّه ، وقصدُ أهل الحقّ خيرٌ من جهد أهل الباطل . وأما قولك : نحن أطوع لمعاوية منكم لعلّ فوالله ما نسأله إن سكت ، ولا نردّ عليه إن قال وأما قتلُ العرب ، فإنّ الله كتب القتل والقتال ، فمن قتله الحقّ فإلى الله .

فغضب عتبة ، وفحش على جَعْدَةَ فلم يحبه ، وأعرض عنه ، فلما انصرف عنه ، جمع خيله فلم يستبق [ منها ] <sup>(١)</sup> شيئاً ، وجلّ أصحابه السّكون والأزد والصّدِف ، وتهبّياً جَعْدَةَ بما استطاع ، والتقوا ، فصبر القوم جميعاً ، وباشر جَعْدَةُ يومئذ القتال بنفسه ، وجزع عتبة ، فأسلم خيله وأسرع هارباً إلى معاوية ، فقال له : فضحك جَعْدَةُ وهزمتك لا تفصيل رأسك منها أبداً . فقال : والله لقد أعذرت ؛ ولكن الله أبى الله أن يدلّنا منهم ؛ فما أصنع ! وحطّى جَعْدَةُ بعدها عند عليّ عليه السلام .

وقال النجاشي فيما كان من فحش عتبة على جَعْدَةَ :

إن شتمّ الكريم يا عتب خطبٌ فاعلمنه من الخطوب عظيمٌ  
أُمّه أمّ هاني وأبوه من معدٍ ومن لؤيّ صميمٌ  
ذاك منها هبيرة بن أبي وهبٍ أقرّت بفضلّه مخزومٌ  
كان في حربكم يعدّ بألفٍ حين يلتقي بها القروم القروم  
وابنه جَعْدَةُ الخليفة منه هكذا تنبت الفروع الأروم <sup>(٢)</sup>

(١) من صفين .

(٢) صفين : « هكذا يغلف الفرع الأروم » .

كل شيء تريده فهو فيه حَسْبُ ثاقبٌ ودين قويمٌ  
 وخطيب إذا تمعرت الأوز جُهْ يشجى به الألد الخصيمُ  
 وَحَلِيمٌ إذا ألحى حلها الجهلُ ، وخفت من الرجال الحلومُ  
 وشكيمُ الحروب قد علم الناسُ إذا حلَّ في الحروب الشكيمُ  
 وصحيح الأديم من نفل الميب إذا كان لا يصح الأديمُ  
 حامل للعظيم في طلب الحمْد إذا عظم الصغير اللثيمُ  
 ما عسى أن تقول للذهب الأخر عيباً ، هيهات منك النجوم !  
 كل هذا بمحمد ربك فيه وسوى ذاك كان وهو فطيمُ

وقال الأعور الشنّ في ذلك ، يخاطب عُتْبَةَ بن أبي سفيان :

مازلت تظهرُ في عِطْفِكَ أهبّةً لا يرفع الطّرف منك التّيه والصّلفُ  
 لا تحسبِ القومَ إلّا ققع قرقرّةٍ أو شحمةً بزّها شاور لها نُظْفُ<sup>(١)</sup>  
 حتى لقيت ابنَ مخزومٍ وأى فتى أحيا مآثر آباء له سلّفوا  
 إن كان رهط أبي وهب جاحجةً في الأولين فهذا منهم خلفُ  
 أشجاك جعدة إذ نادى فوارسه حاموا عن الدّين والدنيا فما وقفوا  
 هلا عطفّت على قومٍ بمصرعةٍ فيها السّكون وفيها الأزد والصّدْفُ<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن الشعبي ، قال : كان رجلٌ من أهل الشام ،

(١) الفقع : ضرب من أردأ الكمأة . والقرقرة : الأرض السهلة المطننة .

(٢) صفين ٥٢٧ - ٥٣٣ ، وبعد هذا البيت :

قد كنت في منظرٍ من ذا ومستمعٍ يا عتّبَ لو لا سفاه الرأى والسرفُ  
 فاليوم يُقرعُ منك السنُّ من ندمٍ ما للبارزِ إلّا العجز والنصفُ

يقال له الأصبع بن ضرار الأزدي ، من مسالح معاوية وطلائعه ، فندب له على عليه السلام الأشر ، فأخذه أسيراً من غير قتال ، فجاء به ليلاً فشدّه وثاقاً ، وألقاه عند أصحابه ينتظر به الصباح ؛ وكان الأصبع شاعراً مفعّوها ، فأيقن بالقتل ، ونام أصحابه ، فرفع صوته فأسمع الأشر ، وقال :

ألا ليت هذا الليل أصبح سرمداً	على الناس لا يأتيهمُ بنهار <sup>(١)</sup>
يكونُ كذا حتى القيامة إنني	أحاذرُ في الإصباح يوم بوارى <sup>(٢)</sup>
فياليل أطبق ، إن في الليل راحةً	وفي الصبح قتلي أوفكاك أسارى
ولو كنتُ تحت الأرض ستين وادياً	لما ردّ عني ما أخاف حذارى
فيا نفسُ مهلاً إن للوت غايةً	فصبراً على ماناب يا بنَ ضرارِ
أأخشى ولي في القوم رِحمٌ قريبة	أبى الله أن أخشى ومالك جارى <sup>(٣)</sup>
ولو أنه كان الأسير ببلدةٍ	أطاعُ بها ، شمرت ذيلَ إزارى
ولو كنتُ جار الأشعث الخير فكني	وقلّ من الأمر الخوفِ فرارى
وجار سعيد أو عدى بن حاتم	وجار شريح الخير قرّة قرارى
وجار المرادى الكريم وهانى	وزحر بن قيس ما كرهت نهارى <sup>(٤)</sup>
ولو أننى كنتُ الأسير لبعضهم	دعوتُ فتى منهم ففكّ إسارى <sup>(٥)</sup>
أولئك قومي لا عدمتُ حياتهم	وعفومُ عني وسّرعوارى

- 
- (١) صفين : « طبق سرمداً » .  
 (٢) صفين : « ضربة نار » .  
 (٣) صفين : « والاشتر جارى » .  
 (٤) صفين : « المرادى العظيم » .  
 (٥) صفين : « دعوت رئيس القوم » .

قال : ففدا به الأشر إلى عليّ عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ إنّ هذا رجل  
من مسالح معاوية ، أصبته أمس ، وبات عندنا الليل ، فخرّ كنا بشعره ، وله رَحِمٌ ، فإن  
كان فيه القتل فاقتله ؛ وإن ساغ لك العفو عنه فهبه لنا ؛ فقال : هولاك يا مالك ، وإذا  
أصبت منهم أسيرا فلا تقتله ، فإنّ أسير أهل القبلة لا يقتل .  
فرجع به الأشر إلى منزله وخلقى سبيه<sup>(١)</sup> .

## الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال ، ويزم فيه أصحابه في التحكيم ، فقال :

إِنَّا لَمْ نُحْكَمْ الرِّجَالَ ؛ وَإِنَّمَا حَكَمْنَا الْقُرْآنَ . هَذَا الْقُرْآنُ ، إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مُسْتَوْرٍ بَيْنَ الدَّفَتَيْنِ ، لَا يَنْطِقُ بِإِسَانٍ ؛ وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ تَرْجُحَانٍ ؛ وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرِّجَالُ . وَلَمَّا دَعَانَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحْكَمْ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ ، لَمْ نَكُنِ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلَّى عَنْ كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ <sup>(١)</sup> فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ أَنْ نُحْكَمْ بِكِتَابِهِ ، وَرَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ ؛ فَإِذَا حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ ؛ وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ فَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ وَأَوْلَاهُمْ بِهِ .

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ : لِمَ جَعَلْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ أَجَلًا فِي التَّحْكِيمِ ؟ فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِيَتَبَيَّنَ الْجَاهِلُ ، وَيَتَبَيَّنَ الْعَالِمُ ؛ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ فِي هَذِهِ الْهُدَنَةِ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَلَا تُؤْخَذُ بِأَكْثَامِهَا ، فَتَعَجَّلَ عَنْ تَبَيُّنِ الْحَقِّ ، وَتَنْقَادَ لِأَوَّلِ الْغَيِّ .

إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ إِلَيْهِ وَإِنْ نَقَصَهُ وَكَرِهَهُ ، مِنَ الْبَاطِلِ وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ فَائِدَةٌ <sup>(٢)</sup> وَزَادَهُ ، فَأَيْنَ يُتَاهُ بِكُمْ ، وَمِنْ أَيْنَ أُتِيْتُمْ !

(١) سورة النساء ٥٩ .

(٢) ساقطة من مخطوطة النهج .

أَسْتَعِدُّوا لِلْسَّيْرِ إِلَى قَوْمٍ حَيَارَى عَنْ أَلْحَقْ لَا يُبْصِرُونَهُ ، وَمُوزَعِينَ بِالْجُورِ  
لَا يَعْدِلُونَ بِهِ ، جُفَاءً عَنِ الْكِتَابِ ، نُكْبٍ عَنِ الطَّرِيقِ .

مَا أَنْتُمْ بِوَثِيقَةٍ يُعَلِّقُ بِهَا ، وَلَا زَوَافِرَ عِزٍّ يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا ؛ لَبِئْسَ حُشَّاشُ نَارِ  
الْحَرْبِ أَنْتُمْ !

أَفِ لَكُمْ ! لَقَدْ لَقِيتُ مِنْكُمْ بَرْحًا<sup>(١)</sup> يَوْمًا أَنْادِيَكُمْ ، وَيَوْمًا أُنَاجِيكُمْ ، فَلَا  
أَجْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ النَّدَاءِ ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ !

\*\*\*

### الْبَرْحُ :

دَفَعْنَا المصحف : جانباه اللذان يكتنفانه ، وكان الناس يعملونهما قديما من خشب ،  
ويعملونهما الآن من جلد ؛ يقول عليه السلام : لا اعتراضَ علىَّ في التحكيم ، وقول  
الخوارج : « حَكَمَتِ الرِّجَالُ » دَعَوْنِي غير صحيحة ؛ وإِنَّمَا حَكَمَتِ الْقُرْآنُ ؛ ولكنَّ  
القرآن لا ينطق بنفسه ، ولا بدَّ له مَنْ يترجم عنه . والتَّرْجُمان بفتح التاء وضم الجيم ،  
هو مفسر اللغة بلسان آخر ، ويجوز ضمُّ التاء لضمِّة الجيم ، قال الراجز :

\* كالتَّرْجُمان لقي الأنباطا \*

ثم قال : لَمَّا دَعَيْنَا إِلَى تَحْكِيمِ الْكِتَابِ ، لم تكن القوم الذين قال الله تعالى في حقهم :  
﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، بل  
أَجَبْنَا إِلَى ذَلِكَ ، وعملنا بقول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ .  
وقال : معنى ذلك أنْ نَحْكُمَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، فإذا عمل الناس بالحق في هذه الواقعة ،  
واطرحوا الهوى والعصية ، كنّا أحقَّ بتدبير الأمة وبولاية الخلافة من المنازع لنا عليها .

(١) مخطوطة النهج : « ترحاً » .

(٢) سورة النور ٤٨ .

فإن قلت : إنه عليه السلام لم يقل هكذا ؛ وإنما قال : إذا حُكِم بالصدق في كتاب الله ، فنحن أولى به ، وإذا حُكِم بالسنة فنحن أحقّ بها !

قلت : إنه رفع نفسه عليه السلام أن يصرح بذكر الخلافة فكفى عنها ، وقال : نحن إذا حُكِم بالكتاب والسنة أولى بالكتاب والسنة ، ويلزم من كونه أولى بالكتاب والسنة من جميع الناس أن يكون أولى بالخلافة من جميع الناس ، فدلّ على ما كنّى عنه بالأمر المستلزم له .

فإن قلت : إذا كان الرجال الذين يترجمون القرآن ويفسّرونه ، وقد كلّفوا أن يحكموا في واقعة أهل العراق وأهل الشام ، بما يدلّهم القرآن عليه ؛ يجوز أن يختلفوا في تفسير القرآن وتأويله ، فيدعى صاحب أهل العراق من تفسيره ما يستدلّ به على مراده ، ويدعى وكيل أهل الشام ما يقابل ذلك ويناقضه ، بطريق الشبهة التي تمسكوا بها من دم عثمان ، ومن كون الإجماع لم يحصل على بيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، احتاج الحكماء حينئذ إلى أن يحكم بينهما حكماء آخران ، والقول فيهما كالقول في الأول إلى ما لانهاية له ؛ وإنما كان يكون التحكيم قاطعا للشغب لو كان القرآن ينصّ بالصريح الذي لا تأويل فيه ، إمّا على أمير المؤمنين عليه السلام وإمّا على معاوية ، ولا نصّ صريح فيه ؛ بل الذي فيه يحتمل التأويل والتجاذب ؛ فما الذي يفيد التحكيم والحال تعود لا محالة جدّة !

قلت : لو تأمل الحكماء الكتاب حقّ التأمل ، لوجدوا فيه النصّ الصريح على صحّة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام ، لأنّ فيه النصّ الصريح على أنّ الإجماع حجة ، ومعاوية لم يكن مخالفاً في هذه المقدمة ولا أهل الشام ، وإذا كان الإجماع حجة ، فقد وقع الإجماع لما توفّى رسول الله صلى الله عليه وآله ، على أن اختيار خمسة من صلحاء المسلمين لواحد منهم وبيعته توجب لزوم طاعته وصحة خلافته ، وقد بايع أمير المؤمنين عليه السلام خمسة من



صلحاء الصحابة بل خسون ؛ فوجب أن تصحّ خلافته ، وإذا صحت خلافته نفذت أحكامه ، ولم يجب عليه أن يقيد بعثمان ، إلا إن حضر أولياؤه عنده ، طائعين له مبايعين ، ملتزمين لأحكامه ؛ ثم بعد ذلك يطلبون القصاص من أقوام بأعيانهم ، يدعون عليهم دم المقتول ؛ فقد ثبت أن الكتاب لو تؤمّل حق التأمل ، لكان الحق مع أهل العراق ، ولم يكن لأهل الشام من الشبهة ما يقدح في استنباطهم المذكور .

ثم قال عليه السلام : فأما ضربى للأجل فى التحكيم فإنما فعلته لأن الأناة والتثبت من الأمور المحمودة ؛ أما الجاهل فيعلم فيه ما جهله ، وأما العالم فيثبت فيه على ما علمه ، فرجوت أن يصلح الله فى ذلك الأجل أمر هذه الأمة المفتونة .

ولا تؤخذ بأكتظامها : جمع كظم ؛ وهو مخرج النفس ، يقول : كرهت أن أعجل القوم عن التبين والاهتداء ، فيكون إرهابى لهم ، وتركى للتنفيس عن خناقهم ، وعدولى عن ضرب الأجل بينى وبينهم ، أذعنى إلى استفسادهم ، وأحرى أن يركبوا غيهم وضلالهم ، ولا يقلموا عن القبيح الصادر عنهم .

ثم قال : أفضل الناس من آثر الحق وإن كرهه - أى اشتدّ عليه ، وبلغ منه المشقة . ويجوز « أكرهه » بالألف - على الباطل وإن انتفع به وأورثه زيادة .

ثم قال : « فإين يتاه بكم ؟ » أى أين تذهبون فى التيه ؟ يعنى فى الخيرة . وروى : « فإنى يتاه بكم ؟ » .

ومن أين أتيتم ؟ أى كيف دخل عليكم الشيطان أو الشبهة ، ومن أى المداخل دخل اللبس عليكم !

ثم أمرهم بالاستعداد للمسير إلى حرب أهل الشام ، وذكر أنهم مؤزعون بالجوز ،

أى ملهمون ، قال تعالى : ﴿ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ﴾ <sup>(١)</sup> أى ألهمنى ، أوزعته بكذا وهو موزع به ، والاسم والمصدر جميعا الوزع بالفتح ، واستوزعت إليه تعالى شكره فأوزعنى ، أى استأهمنته فألهمنى .

ولا يعدلون عنه ؛ لا يتركونه إلى غيره ، وروى « لا يعدلون به » ؛ أى لا يعدلون بالجور شيئا آخر ، أى لا يرضون إلا بالظلم والجور ولا يختارون عليهما غيرهما .  
قوله : « جفأة عن الكتاب » : جمع جاف وهو النابى عن الشيء ، أى قد نبوا عن الكتاب لا يلائمهم ولا يناسبونه ، تقول : جفا السرج عن ظهر الفرس إذا نبا وارتفع ، وأجفئته أنا ، ويجوز أن يريد أنهم أعراب جفأة ، أى أجلاف لا أفهام لهم .  
قوله : « نكب عن الطريق » ، أى عادلون ، جمع ناكب ، نكب ينكب عن السبيل ، بضم الكاف ، نكوبا .

قوله : « وما أنتم بوثيقة » ، أى بذى وثيقة ، فحذف المضاف ، والوثيقة : الثقة ، يقال : قد أخذت فى أمر فلان بالوثيقة ، أى بالثقة ، والثقة مصدر .  
والزوافر : العشرة والأنصار ، ويقال : هم زافرتهم عند السلطان ، للذين يقومون بأمرهم عنده .

وقوله : « يعتصم إليها » ، أى بها ، فأناب « إلى » مناب الباء ، كقول طرفة :  
وإن يَلْتَقِ الحىَ الجيع تلاقى إلى ذِرْوَةِ البيت الرفيع المصمَدِ <sup>(٢)</sup>  
وحشاش النار : مأحش به ، أى توقد ، قال الشاعر :  
أفإن أحش الحرب فيمن يُحشها ألام ، وفى ألا أقر الحازيا !

(١) سورة النمل ١٩ .

(٢) من المعلقة - بشرح التبريزى ٧٧

وروى « حَشَّاش » بالفتح كالشَّياع ، وهو الحطب الذى يلتقى فى النار قبل الجزل ،  
وروى : « حُشَّاش » بضم الحاء وتشديد الشين ، جمع حاشٍ ، وهو الموقد للنار .

قوله : « أَفٍ لَكُمْ » من الألفاظ القرآنية ، وفيها لغات « أَفٌ » بالكسر وبالضم  
وبالفتح و « أَفٍ » منونا بالثلاث أيضا ، ويقال : أَفًا وَتَفًا ؛ وهو اتباع له ، وَأَفَّةٌ وَتَفَّةٌ ، والمعنى  
استقذار المعنى بالتأفيف .

قوله : « لقد لقيت منكم بَرْحًا » ، أى شدة ، يقال : لقيت منهم بَرْحًا بارحًا ، أى  
شدة وأذى ، قال الشاعر :

أَجَدَّكَ هَذَا عَمْرُكَ اللَّهُ كَلِمًا      دَعَاكَ الْهَوَى بَرْحٌ لَعِينُكَ بَارِحٌ<sup>(١)</sup> !

ويروى : « ترحا » ، أى حزنا .

ثم ذكر أنه يناديهم جهارا طورا ، ويناجيهم سِرًّا طورا ، فلا يَجِدُهُمْ أَحْرَارًا  
عند ندائه ، أى لا ينصرون ولا يجيبون ، ولا يَجِدُهُمْ ثِقَاتًا وذوى أمانة عند المناجاة ، أى  
لا يَكْتُمُونَ السِّرَّ .

وَالنَّجَاءُ : المناجاة ، مصدر ناجيته نجاء ، مثل ضاربتة ضرابا ، وصارعتة صيراعا .

## الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لما عرتب على النسوة في العطاء ونهيه الناس

أسوة في العطاء من غير تفضيل أولى السابقات والشرف :

أَتَأْمُرُونِي أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فِيمَنْ وَلَّيْتُ عَلَيْهِ ! وَاللَّهِ لَا أَطُورُ بِهِ مَا سَمَرَ  
سَمِيرٌ ، وَمَا أَمْ نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا ! وَلَوْ كَانَ الْمَالُ لِي لَسَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ ، فَكَيْفَ وَإِنَّمَا  
الْمَالُ مَالُ اللَّهِ !

ثم قال عليه السلام :

أَلَا وَإِنَّ إِعْطَاءَ الْمَالِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ تَبْذِيرٌ وَإِسْرَافٌ ؛ وَهُوَ يَرْفَعُ صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا ،  
وَيَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ ، وَيُهِينُهُ عِنْدَ اللَّهِ ؛ وَلَمْ يَضَعْ أَمْرُؤُ مَالَهُ  
فِي غَيْرِ حَقِّهِ ، مَوْعِنَدٌ غَيْرِ أَهْلِهِ ؛ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ شُكْرَهُمْ ؛ وَكَانَ لِفَعْلِهِ وَدُؤْمُ ؛ فَإِنْ  
زَلَّتْ بِهِ النُّعْلُ يَوْمًا فَاحْتَاجَ إِلَى مَعْوَتِهِمْ فَشَرُّ خَلِيلٍ ، وَالْأُمُّ خَدِينٍ .

\*\*\*

## الشرح :

أصل « تأمروني » : تأمروني ، بنونين ، فأسكن الأولى وأدغم ، قال تعالى : ﴿ أَفَغَيْرَ  
اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ولا أطور به : لا أقرّبه ولا تَطُرْ حَوْلَنَا ، أى لا تقرب ما حولنا ، وأصله من طَوَّار الدار ، وهو ما كان ممتداً معها من الفناء .

وقوله : « ماسمير سَمِير » يعنى الدهر ، أى ما أقام الدهر وما بقى ، والأشهر فى المثل : « ماسمير ابنا سَمِير » ، قالوا : السَمِير الدهر ، وابناه الليل والنهار . وقيل : ابنا سَمِير الليل والنهار ، لأنه يُسَمَّر فيهما ، ويقولون : لأفعله السَمَر والقمر ، أى مادام الناس يسمرون فى ليلة قمراء ، ولأفعله سَمِيرَ الليالى ، أى أبداً ، قال الشَّنْفَرَى :

هنا لك لا أزجو حياة تُسرُّني سَمِيرَ اللَّيالى مُبسلاً بالجرائر <sup>(١)</sup>

قوله : « وما تمّ نجم فى السماء نجماً » ، أى قصد وتقدّم ، لأن النجوم تتبع بعضها بعضاً ، فلا بدّ فيها من تقدّم وتأخر ؛ فلا يزال النجم يقصد نجماً غيره ، ولا يزال النجم يتقدّم نجماً غيره .

والخدين : الصديق ؛ يقول عليه السلام : كيف تأمروتنى أن أطلب النصر من الله بأن أجور على قوم وليت عايهم ! يعنى الذين لا سوابق لهم ولا شرف ؛ وكان عُمر ينقصهم فى المعطاء عن غيرهم .

ثم قال عليه السلام : لو كان المال لى وأنا أفرقه بينهم لسويت ، فكيف وإنما هو مال الله وفيته !

ثم ذكر أن إعطاء المال فى غير حقه تبذير وإسراف ، وقد نهى الله عنه وأنه يرفع صاحبه عند الناس ، ويضعه عند الله ، وأنه لم يسلك أحد هذه المسلك إلا حرمه الله ودّ الذين يتحبّب إليهم بالمال ، ولو احتاج إليهم يوماً عند عثرة يعثرها لم يجدهم .

\*\*\*

واعلم أن هذه مسألة فقهية ورأى على عليه السلام وأبى بكر فيها واحد ، وهو التسوية بين المسلمين في قسمة النىء والصدقات ، وإلى هذا ذهب الشافعى رحمه الله ، وأما عمر فإنه لما ولى الخلافة فضل بعض الناس على بعض ، فضل السابقين على غيرهم ، وفضل المهاجرين من قريش على غيرهم من المهاجرين ، وفضل المهاجرين كافة على الأنصار كافة ، وفضل العرب على العجم ، وفضل الصريح على المولى ، وقد كان أشار على أبى بكر أيام خلافته بذلك ، فلم يقبل ، وقال : إن الله لم يفضل أحدا على أحد ، ولكنه قال : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّائِكِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، ولم يخص قوما دون قوم فلما أفضت إليه الخلافة عمل بما كان أشار به أولا ، وقد ذهب كثير من فقهاء المسلمين إلى قوله ، والمسألة محل اجتهد ، وللإمام أن يسأل بما يؤديه إليه اجتهد ، وإن كان اتباع على عليه السلام عندنا أولى ، لاسيما إذا عضد موافقة أبى بكر على المسألة ، وإن صح الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله سوى فتد صارت المسألة منصوفا عليها ، لأن فعله عليه السلام كقوله .

الأفضل :

ومن كلامه عليه السلام :

فَإِنْ أَيْتَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ ، فَلَيْمَ تُضَلُّونَ عَامَّةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِضَلَالِي ، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي ، وَتُكْفِرُونَهُمْ بِذُنُوبِي ! سَيُوفُكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَضَعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرْءِ وَالشُّقْمِ ، وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يَذْنِبْ ؛ وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ رَجَمَ الزَّائِي الْمُحْصَنَ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلَهُ ، وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلَهُ ، وَقَطَعَ وَجَدَةَ الزَّائِي غَيْرَ الْمُحْصَنِ ، ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ ، وَنَكَحَا الْمُسْلِمَاتِ ، فَأَخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِذُنُوبِهِمْ ؛ وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ ، وَلَمْ يُخْرِجْ أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ .

ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ وَضَرَبَ بِهِ رِيحَهُ . وَسَيَهْلِكُ فِي صِنْفَانِ : مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْجُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ ، وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبَغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ .

وَخَيْرُ النَّاسِ فِي حَالِ النَّمَطِ الْأَوْسَطِ قَالِزْمُوهُ ، وَالزَّمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ ؛ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ ؛ وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ ، فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذَّنْبِ .

أَلَا مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا الشُّعَارِ فَقَتْلُوهُ ؛ وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ ؛ فَإِنَّمَا حُكْمُ

أَلْحَكَمَانِ يُحْيِيَانِ مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيُمَيِّتَانِ مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ، وَإِحْيَاؤُهُ الْأَجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْأَفْتِرَاقُ عَنْهُ؛ فَإِنْ جَرَرْنَا الْقُرْآنَ إِلَيْهِمْ اتَّبَعْنَاهُمْ، وَإِنْ جَرَرَهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا؛ فَلَمْ آتِ لَا أَبَا لَكُمْ بُحْرًا، وَلَا خَتَلْتُكُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ، وَلَا لَبَسْتُكُمْ عَلَيْهِ.

إِنَّمَا أَجْتَمَعَ رَأْيُ مَلَئِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ، أَخَذْنَا عَلَيْهِمَا إِلَّا يَتَعَدَّيَا الْقُرْآنَ، فَتَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكََا الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ؛ وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا، فَمَضَيَا عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ اسْتِشْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ، وَالصَّمْدِ لِلْحَقِّ سُوءَ رَأْيِهِمَا، وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا.

\*\*\*

### الشرح :

ليس لقائل أن يقول له عليه السلام معتذرا عن الخوارج : إنهم إنما ضلّوا عامة أمة محمد صلى الله عليه وآله ، وحكموا بخطيئهم وكفرهم وقتلهم بالسيف خبطًا ، لأنهم وافقوك في تصويب التحكيم ؛ وهو عندهم كفر فلم يأخذوهم بذنبك كما قلت لهم ؟ وذلك لأن أمير المؤمنين عليه السلام ما قال هذه المقالة إلا لمن رأى منهم استعراض العامة ، وقتل الأطفال حتى البهائم ، فقد كان منهم قوم فعلوا ذلك . وقد سبق منا شرح أفعالهم ووقائعهم بالناس ، وقالوا : إن الدار دار كفر لا يجوز الكفّ عن أحد من أهلها ، فهؤلاء هم الذين وجّه أمير المؤمنين عليه السلام إليهم خطابه وإنكاره ، دون غيرهم من فرق الخوارج .

### [ مذهب الخوارج في تكفير أهل الكبائر ]

واعلم أن الخوارج كلّها تذهب إلى تكفير أهل الكبائر ، ولذلك أكَفَرُوا عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْ اتَّبَعَهُ عَلَى تَصْوِيبِ التَّحْكِيمِ ؛ وَهَذَا الْاِحْتِجَاجُ الَّذِي احْتَجَّ بِهِ عَلَيْهِمْ لِأَزْمٍ وَصَحِيحٍ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ صَاحِبُ الْكِبِيرَةِ كَافِرًا لَمَا صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَلَا وَرَثَتُهُ مِنْ



المسلم ، ولا مكته من نكاح المسلمات ، ولا قسم عليه من الفداء ، ولا أخرجه عن لفظ الإسلام .

وقد احتجت الخوارج لمذهبها بوجوه :

منها قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قالوا : فجعل تارك الحج كافرا .

والجواب أن هذه الآية مجملة ، لأنه تعالى لم يبين ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ بماذا ؟ فيحتمل أن يريد تارك الحج ، ويحتمل أن يريد تارك اعتقاد وجوبه على من استطاع إليه سبيلا ، فلا بد من الرجوع إلى دلالة ، والظاهر أنه أراد لزوم الكفر لمن كفر باعتقاد كون الحج غير واجب ؛ ألا تراه في أول الآية قال : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ﴾ ، فأنبأ عن اللزوم ، ثم قال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ بلزوم ذلك ! ونحن نقول : إن مَنْ لم يقل : لله على الناس حج البيت ، فهو كافر . ومنها قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَا يَنْفُسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قالوا : والفسق لنفسه وإصراره عليه آيس من روح الله ، فكان كافرا .

والجواب أنا لا نسلم أن الفاسق آيس من روح الله مع تجويزه تلافي أمره بالتوبة والإقلاع ؛ وإنما يكون اليأس مع القطع ، وليس هذه صفة الفاسق ، فأما الكافر الذي يمحذ الثواب والعقاب ، فإنه آيس من روح الله ، لأنه لا تخطر له التوبة والإقلاع ، ويقطع على حسن معتقده .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وكل مرتكب للذنوب فقد حكم بغير ما أنزل الله ، ولم يحكم بما أنزل الله .

(١) سورة آل عمران ٩٧

(٢) سورة يوسف ٨٧

(٣) سورة المائدة ٤٤

والجواب أن هذا مقصورٌ على اليهود ؛ لأنّ ذكرهم هو المقدم في الآية ؛ قال سبحانه  
وتعالى : ﴿ تَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ <sup>(١)</sup> ثم قال عقيب قوله : ﴿ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ :  
﴿ وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ <sup>(٢)</sup> فدلّ على أنها مقصورة على اليهود .  
ومنها قوله تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى \* لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى \* الَّذِي  
كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ <sup>(٣)</sup> ، قالوا : وقد اتفقنا مع المعتزلة على أن الفاسق يصلّى النار ، فوجب  
أن يسمّى كافراً .

والجواب ، أن قوله تعالى : ﴿ نَارًا ﴾ نكرة في سياق الإثبات فلا تسمّ ، وإنما تسمّ  
النكرة في سياق النفي ؛ نحو قولك : « ما في الدار من رجل » ؛ وغير ممتنع أن يكون في  
الآخرة نار مخصوصة لا يصلّاها إلا الذين كذبوا وتولّوا ، ويكون للفتاق نار  
أخرى غيرها .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قالوا : والفاسق  
تحيط به جهنم ، فوجب أن يكون كافراً .  
والجواب أنه لم يقل سبحانه : « وإن جهنم لا تحيط إلا بالكافرين » وليس يلزم  
من كونها محيطة بقوم ألا تحيط بقوم سواهم .

ومنها قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ أُسْوَدَّتْ  
وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> . قالوا :

(١) سورة المائدة ٤٣

(٢) سورة المائدة ٤٦

(٣) سورة الليل ١٤ - ١٦

(٤) سورة التوبة ٤٩

(٥) سورة آل عمران ١٠٧

والفاسق لا يجوز أن يكون ممن ابيضت وجوههم ، فوجب أن يكون ممن اسودت ،  
ووجب أن يستي كافرا ، لقوله : ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ .

والجواب أن هذه القسمة ليست متقابلة ؛ فيجوز أن يكون المكلفون ثلاثة أقسام :  
بيض الوجوه ، وسود الوجوه ؛ وصنف آخر ثالث بين اللوتين ؛ وهم الفاسق .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ \* ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ \* وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ  
عَلَيْنَا غَبَرَةٌ \* تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ \* أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴾ <sup>(١)</sup> . قالوا : والفاسق على  
وجهه غبرة ، فوجب أن يكون من الكفرة والفجرة .

والجواب أنه يجوز أن يكون الفاسق قسما ثالثا لا غبرة على وجوههم ، ولا هي مسفرة  
ضاحكة ، بل على ما كانت عليه في دار الدنيا .

ومنها قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَافُرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .  
قالوا : والفاسق لابد أن يجازى ، فوجب أن يكون كفورا .

والجواب ، أن المراد بذلك : « وهل يجازى بعقاب الاستئصال إلا الكفور » !  
لأن الآية وردت في قصة أهل سبأ ، لكونهم استؤصلوا بالعقوبة .

ومنها أنه تعالى قال : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ  
الْغَاوِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقال في آية أخرى : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ  
مُشْرِكُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فجعل الغاوى الذى يتبعه مشركا .

والجواب أننا لا نسلم أن لفظة « إنما » تفيد الحصر ؛ وأيضا فإنه عطف قوله :

(١) سورة عبس ٣٨ - ٤٢

(٢) سورة سبأ ٤٧

(٣) سورة الحجر ٤٢

(٤) سورة النحل ١٠٠

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ على قوله : ﴿الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ ، فوجب أن يثبت التغاير بين الفريقين ، وهذا مذهبنا ، لأن الذين يتولونه هم الفساق ، والذين هم به مشركون هم الكفار .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ <sup>(١)</sup> فجعل الفاسق مكذبا .

والجواب ، أن المراد به الذين فسقوا عن الدين ، أي خرجوا عنه بكفرهم ، ولا شبهة أن من كان فسقه من هذا الوجه فهو كافر مكذب ، ولا يلزم منه أن كل فاسق على الإطلاق فهو مكذب وكافر .

ومنها قوله تعالى : ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ﴾ <sup>(٢)</sup> ، قالوا : فأثبت الظالم جاحدا ، وهذه صفة الكفار .

والجواب أن المكلف قد يكون ظلما بالسرقة والزنا ، وإن كان عارفا بالله تعالى ، وإذا جاز إثبات ظالم ليس بكافر ولا جاحد بآيات الله تعالى ، جاز إثبات فاسق ليس بكافر .  
ومنها قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والجواب أن هذه الآية تدل على أن الكافر فاسق ، ولا تدل على أن الفاسق كافر .

ومنها قوله تعالى : ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ \* تَلَفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ \* أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ <sup>(٤)</sup>

(١) سورة السجدة ٢٠

(٢) سورة الأنعام ٣٣

(٣) سورة النور ٥٥

(٤) سورة الأعراف ١٠٢ - ١٠٥

فنصر سبحانه على أن مَنْ تخفّ موازينه يكون مكذّبا ، والفاسق تخفّ موازينه ، فكان مكذّبا ، وكلّ مكذّب كافر .

والجواب أن ذلك لا يمنع من قسم ثالث ، وهم الذين لا تخفّ موازينهم ولا تنقل ؛ وهم الفاسق ، ولا يلزم من كون كلّ مَنْ خفّت موازينه يدخل النار ألا يدخل النار إلا من خفّت موازينه .

ومنها قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وهذا يقتضى أن مَنْ لا يكون مؤمنا فهو كافر ، والفاسق ليس بمؤمن ، فوجب أن يكون كافرا .

والجواب أن «من» هاهنا للتبويض ، وليس في ذكر التبويض نفى الثالث ، كما أن قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ؛ لا ينفي وجود دابة تمشي على أكثر من أربع كبعوض الحشرات .

\*\*\*

ثم نعود إلى الشرح :

قوله عليه السلام : « ومن رمى به الشيطان سرايمه » ، أى أضله ، كأنه رمى به سرمى بعيدا ، فضل عن الطريق ، ولم يهتد إليها .

قوله : « وضرب به تيمه » أى حبره وجعله تأمها .

ثم قال عليه السلام : يهلك في رجلان ، فأحدهما مَنْ أفرط حبه له واعتقاده فيه حتى ادعى له الحلول كما ادعت النصراني ذلك في المسيح عليه السلام ، والثاني مَنْ أفرط بغضه له ، حتى حاربه ، أو لعنه ، أو برى منه ، أو أبغضه ؛ هذه المراتب الأربع ؛ والبغض أدناها ، وهو

(١) سورة التائب ٢

(٢) سورة النور ٤٥

مُؤَيِّقٌ مهلك ؛ وفي الخبر الصحيح المتفق عليه أنه لا يحبّه إلا مؤمن ، ولا يبغضه إلا منافق ؛ وحسبك بهذا الخبر ، ففيه وحده كفاية .

## [ فصل في ذكر الغلاة من الشيعة والنصيرية وغيرهم ]

فأما الغلاة فيه فهالكون كما هلك الغلاة في عيسى عليه السلام . وقد روى المحدثون أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال له عليه السلام : « فيك مثْلٌ من عيسى بن مريم ، أبغضته اليهود فبهتت أمّه ، وأحبته النصارى فرفعته فوق قدره » ، وقد كان أمير المؤمنين عثر على قوم من أصحابه خرجوا من حدّ محبته باستحواذ الشيطان عليهم ! أن كفروا برّبهم ، وجحدوا ما جاء به نبيّهم ، فاتخذوه ربّاً وادّعوه إلهاً ، وقالوا له : أنت خالقنا ورازقنا ؛ فاستتابهم ، واستأنى وتوعدهم ؛ فأقاموا على قولهم ، فحفر لهم حفراً دخّن عليهم فيها ، طمعا في رجوعهم ، فأبوا لخرقهم ، وقال :

أَلَا تَرَوْنِي قَدْ حَفَرْتُ حَفْرًا<sup>(١)</sup> إِنِّي إِذَا رَأَيْتُ أَمْرًا مَنكَرًا

\* أَوْقَدْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرًا \*

وروى أبو العباس أحمد بن عبيد الله بن عمار الثقفي ، عن محمد بن سليمان بن حبيب المصيصي ، المعروف بنوين ، وروى أيضاً عن عليّ بن محمد النوفليّ عن مشيخته ، أن عليا عليه السلام مرّ بقوم وهم يأكلون في شهر رمضان نهارا ، فقال : أسفر أم مرضى ؟ قالوا : لا ولا واحدة منهما ، قال : فمن أهل الكتاب أنتم فتعصمكم الذمة والجزية ؟ قالوا : لا ، قال : فما بال الأكل في نهار رمضان ! فقاموا إليه ، فقالوا : أنت أنت ! يومون إلى ربوبيته ، فنزل عليه السلام عن فرسه ، فألصق خدّه بالأرض ، وقال : ويلكم ! إنّما عبدٌ من عبيد الله ، فاتقوا الله وارجعوا إلى الإسلام . فأبوا فدعاهم مرارا ، فأقاموا على كفرهم ، فنهض إليهم ، وقال : شدّوهم وثاقا ، وعلى بالقعلة والنار والحطب ، ثم أمر بحفر بئرَيْن ،

(١) الحفر : البئر الواسعة .

فغيرتا فجعل ، أحدهما سَرَبًا والأخرى مكشوفة ، وألقى الحطب في المكشوفة ، وفتح بينهما فتحا ، وألقى النار في الحطب ، فدخل عليهم ، وجعل يهتف بهم ، ويناشدهم ليرجعوا إلى الإسلام ، فأبوا ، فأمر بالحطب والنار فألقى عليهم ، فأحرقوا ، فقال الشاهم :

لترم بى المنية حيثُ شاءتُ إذا لم ترمينى فى الفترتين  
إذا ما حُشِنَا حطبًا بنار فذاك الموتُ تقدأ غمهم دين

قال : فلم يبرح عليه السلام حتى صاروا حُمامًا .

ثم استترت هذه المقالة سنة أو نحوها ، ثم ظهر عبد الله بن سبأ ، وكان يهوديا يستتر بالإسلام بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام فأظهرها ، وأتبعه قومٌ فستوا السبئية <sup>(١)</sup> ، وقالوا : إن عليا عليه السلام لم يمت ، وإنه في السماء ، والرعد صوته والبرق صوته ؛ وإذا سمعوا صوت الرعد ، قالوا : السلام عليك يا أمير المؤمنين ! وقالوا في رسول الله صلى الله عليه وآله أغلظ قول ، وافترؤا عليه أعظم فرية ، فقالوا : كتم تسعة أعشار الوحي ، فنعى عليهم قولهم الحسن بن علي بن محمد بن الحنفية رضى الله عنه في رسالته ، التي يذكر فيها الإرجاء ، رواها عنه سليمان بن أبي شيخ ، عن الهيثم بن معاوية ، عن عبد العزيز بن أبان ، عن عبد الواحد بن أيمن المكي ، قال : شهدت الحسن بن علي بن محمد بن الحنفية يملئ هذه الرسالة ، فذكرها وقال فيها : ومن قول هذه السبئية : هدينا لوى ضل عنه الناس ، وعلم خفى عنهم ؛ وزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وآله كتم تسعة أعشار الوحي ؛ ولو كتم صلى الله عليه وآله شيئا مما أنزل الله عليه لَكُم شأن امرأة زيد ، وقوله تعالى : ﴿ تَبْتَغِي مَرَضَاتٍ أَرْوَاكِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

(١) والسبئية هم أول فرقة قالت بالتوقف والنية والرجعة ، وقالت بتناسخ الجزء الإلهي بعد على رضى الله عنه . وانظر الملل والنحل للشهرستاني ١ : ١٥٤ ، ١٥٥ .

(٢) سورة التحريم ١

ثم ظهر المغيرة بن سعيد<sup>(١)</sup> ، مولى بجيلة ، فأراد أن يحدثَ لنفسه مقالةً يستهوى بها قوماً ، وينال بها ما يريد الظفر به من الدنيا ، فعلا في عليّ عليه السلام ، وقال : لو شاء عليّ لأحيا عاداً وثمودَ وقرونا بين ذلك كثيراً .

وروى علي بن محمد النوفليّ ، قال : جاء المغيرة بن سعيد ، فاستأذنَ عليّ أبي جعفر محمد ابن علي بن الحسين ، وقال له : أخبر الناس أنّي أعلمُ الغيب ، وأنا أطعمك العراق . فزجره أبو جعفر زجراً شديداً ، وأسمعه ما كرهه ، فانصرف عنه ، فأتى أبا هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية رحمه الله ، فقال له مثل ذلك - وكان أبو هاشم أيداً - فوثب عليه فضر به ضرباً شديداً أشفى به على الموت ، فتعالج حتى برئ ، ثم أتى محمد بن عبد الله ابن الحسن بن الحسن رحمه الله - وكان محمد سُكّيتاً<sup>(٢)</sup> - فقال له كما قال للرجلين ، فسكت محمد فلم يجبه ، فخرج وقد طمع فيه بسكوته ، وقال : أشهد أن هذا هو المهديّ الذي بَشَّرَ به رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنه قائمُ أهل البيت ، وادّعى أن علي بن الحسين عليه السلام أوصى إلى محمد بن عبد الله بن الحسن . ثم قدم المغيرة الكوفة ، وكان مشعبذاً ، فدعا الناس إلى قوله ، واستهواهم واستغواهم ، فاتبعه خلق كثير ، وادّعى عليّ محمد ابن عبد الله أنه أذن له في خنق الناس وإسقامهم السموم ، وبث أصحابه في الأسفار يفعلون ذلك بالناس ، فقال له بعضُ أصحابه : إنا نخنق من لا نعرف ، فقال : لا عليكم ! إن كان من أصحابكم مجلتموه إلى الجنة ، وإن كان من عدوّكم مجلتموه إلى النار ؛ ولهذا السبب كان المنصور يسمّي محمد بن عبد الله الخنّاق ، وينحله ما ادّعاه عليه المغيرة .

ثم تفاقم أمرُ الغلاة بعد المغيرة ، وأمعنوا في الغلو ، فادعوا حلول الذات الإلهية

(١) هو المنيرة بن سعيد العجلي ، مولى خالد بن عبد الله القسري ، وادّعى الإمامة لنفسه بعد الإمام محمد بن علي بن الحسين ، وبعد ذلك ادّعى النبوة لنفسه ، واستحل الحارم ، وغلا في علي غلوّاً لا يعتقد عاقل . وزاد على ذلك قوله بالتشبيه . الشهرستاني ١ : ١٥٥ .  
(٢) السكيت ، على التصغير : الكثير السكوت .



المقدسة في قوم من سلالة أمير المؤمنين عليه السلام ، وقالوا بالتناسخ ، وجحدوا البعث والنشور ، وأسقطوا الثواب والعقاب ، وقال قوم منهم : إن الثواب والعقاب إنما هو ملاذ هذه الدنيا ومشاقها ، وتولدت من هذه المذاهب القديمة التي قال بها سلفهم مذاهب أخش منها قال بها خلفهم ، حتى صاروا إلى المقالة المعروفة بالنصيرية<sup>(١)</sup> ، وهي التي أحدثها محمد ابن نصير النميري ، وكان من أصحاب الحسن العسكري عليه السلام ، والمقالة المعروفة بالإسحاقية وهي التي أحدثها إسحاق بن زيد بن الحارث ، وكان من أصحاب عبد الله ابن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، كان يقول بالإباحة وإسقاط التكليف ، ويثبت لعلّ عليه السلام شركة مع رسول الله صلى الله عليه وآله في النبوة على وجه غير هذا الظاهر الذي يعرفه الناس ؛ وكان محمد بن نصير من أصحاب الحسن بن علي بن محمد ابن الرضا ، فلما مات ادّعى وكالة لابن الحسن الذي تقول الإمامية بإمامته ، ففضحه الله تعالى بما أظهره من الإلحاد والفساد والقول بتناسخ الأرواح ، ثم ادّعى أنه رسول الله ونبي من قبل الله تعالى ، وأنه أرسله علي بن محمد بن الرضا ، وجحد إمامة الحسن العسكري وإمامة ابنه ، وادّعى بعد ذلك الربوبية ، وقال بإباحة المحارم .

وللغلاة أقوال كثيرة طويلة عريضة ؛ وقد رأيت أنا جماعة منهم ، وسمعت أقوالهم ، ولم أرفيهم محصلاً ، ولا من يستحق أن يخاطب ؛ وسوف أستقصي ذكر فرق الغلاة وأقوالهم في الكتاب الذي كنت متشاعلاً بجمعه ، وقطعتني عنه اهتمامي بهذا الشرح ، وهو الكتاب المسمى ” بمقالات الشيعة “ ، إن شاء الله تعالى .

\*\*\*

قوله عليه السلام : « والزموا السواد الأعظم ؛ وهو الجماعة ، وقد جاء في الخبر عن

رسول الله صلى الله عليه وآله هذه اللفظة التي ذكرها عليه السلام ، وهي : « يد الله على الجماعة ولا يبالى بشذوذ من شذ » ، وجاء في معناها كثير ، نحو قوله عليه السلام : « الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » ، وقوله : « لا تجتمع أمتي على خطأ » ، وقوله : « سألت الله إلا تجتمع أمتي على خطأ ، فأعطانيها » ، وقوله : « ما رآه المسلمين حسنا فهو عند الله حسن » ، وقوله : « لا تجتمع أمتي على ضلالة » ، و « سألت ربي ألا تجتمع أمتي على ضلالة فأعطانيها » . و « لم يكن الله ليجمع أمتي على ضلال ولا خطأ » .

وقوله عليه السلام : « عليكم بالسواد الأعظم » ، وقوله : « من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام عن عنقه » .

وقوله : « من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية » ، وقوله : « من سره بمجوحة الجنة فليزم الجماعة » .

والأخبار في هذا المعنى كثيرة جدا .

ثم قال عليه السلام : « من دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه » ، يعني شعار الخوارج ، وكان شعارهم أنهم يحلقون وسط رؤوسهم ويبقى الشعر مستديرا حوله كالإكليل .

قال : « ولو كان تحت عمامتي هذه - أي لو اعتصم واحتج بأعظم الأشياء حرمة - فلا تكفوا عن قتله » .

ثم ذكر أنه إنما حُكِّم الحكماء ليحيوا ما أحياه القرآن ، أي ليجتمعا على ما شهد القرآن باستصوابه واستصلاحه ، ويميتا ما أماته القرآن ، أي ليفترقا ويصدّا وينكلا عما كرهه القرآن ، وشهد بضلاله .

والبُخَر ، بضم الباء : الشرُّ العظيم ، قال الرازي :

\* أرى عليها وهي شيء بُجْرٌ \*

أى داهية .

ولا خَتَلْتُكُمْ : أى خدعتكم ، خَتَلَهُ وخَاتَلَهُ : أى خدعة ، والتخاتل : التخادع .  
ولا لَبَّسْتَهُ عليكم ؛ أى جعلته مشتبهاً ملتبساً ، أَلْبَسْتُ عليهم الأمر  
أَلْبَسَهُ بالكسر .

والمَلَأُ : الجماعة من الناس . والصَّمَدُ : القصد .

قال : سبق شرطنا سوء رأيهما ، لأننا اشترطنا عليهما فى كتاب الحكومة مالا مضرّة  
علينا ، مع تأمله فيما فعلاه من اتباع الهوى وترك النصيحة المسلمين .

الأفضل :

ومن كلامه عليه السلام فيما يخبر به عن الملام بالبصرة :

يا أحنفُ ، كَأَنِّي بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غُبَارٌ وَلَا لَجَبٌ ،  
وَلَا قَفَقَةٌ لُجْمٍ ، وَلَا حَمَمَةٌ خَيْلٍ ، يُثِيرُونَ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمْ  
أَقْدَامُ النَّعَامِ .

- قال الشريف الرضي أبو الحسن رحمه الله تعالى : يَوْمِي بِذَلِكَ إِلَى  
صَاحِبِ الزَّيْنِجِ -

\*\*\*

ثم قال عليه السلام :

وَيْلٌ لِّسَيِّكُمُ الْعَامِرَةِ ، وَالْأُورِ الْمُزَخْرَفَةِ ، الَّتِي لَهَا أَجْنَحَةٌ كَأَجْنَحَةِ  
النَّسُورِ ، وَخَرَاطِيمُ كَخَرَاطِيمِ الْفَيْلَةِ ؛ مِنْ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ لَا يَنْدُبُ قَتِيلُهُمْ ، وَلَا يُفْقَدُ  
غَائِبُهُمْ .

أَنَا كَأَبُ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا ، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا ، وَنَاطِرُهَا بِمَعْنِيهَا !

\*\*\*

المشترج :

اللَّجَبُ : الصوت . والدُّورُ المزخرفة : الزينة المموهة بالزخرف ، وهو الذهب .  
وأجنحة الدور التي شبهها بأجنحة النسور : رواشينها . واخراطيم : ميازيبها .

وقوله: « لا يندب قتيائهم » : ليس يريد به مَنْ يقتلونه ، بل القتل منهم ؛ وذلك لأنَّ  
أكثرَ الزَّنج الذين أشار إليهم ؛ كانوا عبيدا لدهاقين البصرة وبناتها ، ولم يكونوا ذوى  
زوجات وأولاد ، بل كانوا على هيئة الشطار عُرَّابا فلا نادية لهم .  
وقوله: « ولا يفقد غائبهم » ، يريد به كثرتهم وأنهم كلما قتل منهم قتل سد مسده غيره ،  
فلا يظهر أثر فقده .

وقوله : « أنا كاب الدنيا لوجهها » مثل الكلمات المحكيّة عن عيسى عليه السلام :  
أنا الذى كبيت الدنيا على وجهها ، ليس لى زوجة تموت ، ولا بيت يخرب ، وسادى الحجر  
وفراشى المدّر ، وسراجى القمر .

\*\*\*

### [ أخبار صاحب الزنج وفتنته وما انتحله من عقائد ]

فأما صاحب الزنج<sup>(١)</sup> هذا فإنه ظهر فى فُرات البصرة فى سنة خمس وخمسين ومائتين  
رجل زعم أنه على بن محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى  
طالب عليه السلام ، فتبعه الزنج الذين كانوا يكسحون<sup>(٢)</sup> السباح فى البصرة .

وأكثرُ الناس يقدحون فى نسبه وخصوصا الطالبيين .. وجمهور النساين اتفقوا على

(١) ذكره صاحب الأعلام فقال : « على بن محمد الورزني العلوى ، الملقب بصاحب الزنج ؛ من كبار  
أصحاب الفتن فى العهد العباسى ، وفتنته معروفة بفتنة الزنج ؛ لأن أكثر أنصاره منهم . ولد ونشأ فى  
ورزنين ، لإحدى قرى الرى ، وظهر فى أيام المهتدى بالله العباسى ، سنة ٢٥٥ هـ ، وكان يرى رأى  
الأزارقة ، والتف حوله سودان أهل البصرة ورعاها ، فامتلكها واستولى على الأبله ، وتتابعت لقتاله  
الجيوش ؛ فكان يظهر عليها ويشتها ، ونزل البطائح ، وامتلك الأهواز ، وأغار على واسط ، وبلغ  
عدد جيشه ثمانمائة ألف مقاتل ، وجعل مقامه فى قصر اتخذ بالختارة ، وعجز عن قتاله الخلفاء ؛ حتى ظفر  
به الموفق بالله ، فقتله ، وبعث برأسه إلى بغداد . قال المرزبانى : تروى له أشعار كثيرة فى البسالة والفتك  
كان يقولها وينحطها غيره ، وفى نسبه العلوى طعن وخلاف .

(٢) كسح البيت : كمنه ؛ ثم استعبر لتنقية البئر والنهر وغيره .

أنه من عبد القيس ، وأنه علي بن محمد بن عبد الرحيم ، وأمه أسدية من أسد بن خزيمة ،  
جدها محمد بن حكيم الأسدي ، من أهل الكوفة ، أحد الخارجين مع زيد بن علي  
ابن الحسين عليه السلام علي هشام بن عبد الملك ، فلما قتل زيد ، هرب فلحق بالرقي  
وجاء إلى القرية التي يقال لها ورزنين ، فأقام بها مدة ، وبهذه القرية ولد علي بن محمد  
صاحب الزنج ، وبها منشؤه ، وكان أبوايه المسمى عبد الرحيم رجلاً من عبد القيس ،  
كان مولده بالطالقان ، فقدم العراق ، واشترى جارية سندية ، فأولدها محمداً أباه .

وكان علي هذا متصلاً بجماعة من حاشية السلطان وخول بني العباس ، منهم غانم  
الشطرنجي ، وسعيد الصغير ، وبشير<sup>(١)</sup> ، خادم المنتصر ؛ وكان منهم معاشه ومن قوم من  
كتاب الدولة يمدحهم ويستمنحهم شعره ، ويعلم الصبيان الخط والنحو والنجوم ، وكان  
حسن الشعر<sup>(٢)</sup> مطبوعاً عليه ؛ فصيح اللهجة ؛ بعيد الهمّة ، تسمو نفسه إلى معالي الأمور ،  
ولا يجد إليها سبيلاً ؛ ومن شعره القصيدة المشهورة التي أولها :

(١) الطبري : « بشر » .

(٢) وذكره المرزباني في معجم الشعراء ٢٩ ، وقال : تروى له أشعار كثيرة في البسالة والفتك ؛  
سمعت ابن دريد يذكر أنها - أو أكثرها - له ؛ لأنه كان يقولها وينحلها لغيره ، وقرئت عليه بمضرتي  
فاعترف بها . قال : وفيما يروى لعلّ لما هرب من الدار التي كان فيها في اليوم الذي قتل فيه :

عَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ يَا خَيْرَ مَنْزِلٍ      خَرَجْنَا وَخَلَفْنَاهُ غَيْرَ ذَمٍّ  
فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحَدَثْنَ فِرْقَةً      فَمَنْ ذَا الَّذِي مِنْ رَبِّهِنَّ سَلِيمٌ

وله :

لَهْفَ نَفْسِي عَلَى قُصُورٍ بِيغْدَا      د ، وَمَا قَدْ حَوَّثَهُ كُلُّ عَاصٍ  
وُخُورٍ هُنَاكَ تُشْرَبُ جَهْرًا      وَرِجَالٍ عَلَى الْمَعَاصِي حِرَاصٍ  
لَسْتُ بِابْنِ الْفَوَاطِمِ الْفَرَّانِ لَمْ      أَجَلِ الْخَلِيلِ حَوْلَ تِلْكَ الْعِرَاصِ

رَأَيْتُ الْمَقَامَ عَلَى الْاِقْتِصَادِ قُنُوعًا بِهِ ذَلَّةٌ فِي الْعِبَادِ  
وَمِنْ جَمَلَتِهَا :

إِذَا النَّارُ ضَاقَ بِهَا زَنْدُهَا فَفَسَحَتْهَا فِي فِرَاقِ الزَّنَادِ  
إِذَا صَارَتْ قَرَّةً فِي غَمْدِهِ حَوَى غَيْرُهُ السَّبْقَ يَوْمَ الْجَلَادِ  
وَمِنْ الشَّعْرِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ :

وَإِنَّا انْتَصَبِحُ أُسَيْفُنَا إِذَا مَا انْتَضَيْنَ لِيَوْمِ سَفُوكِ  
مُنَابِرَهْنَ بَطُونُ الْأَكْفِ وَأَعْمَادُهُنَّ رَمُوسُ الْمُلُوكِ  
وَمِنْ شَعْرِهِ فِي الْغَزْلِ :

وَلَمَّا تَبَيَّنَتْ الْمَنَازِلُ بِالْحِمَى وَلَمْ أَقْضِ مِنْهَا حَاجَةَ الْمُتَوَرِّدِ  
زَفَرْتُ إِلَيْهَا زَفْرَةً لَوْ حَشَوْتُهَا سَرَايِلَ أَبْدَانِ الْحَدِيدِ الْمَسْرَدِ<sup>(١)</sup>  
لَرَقْتُ حَوَاشِيَهَا ، وَظَلَّتْ مَتُونُهَا تَلَيْنَ كَمَا لَانَتْ لِدَاوُدَ فِي الْيَدِ  
وَمِنْ شَعْرِهِ أَيْضًا :

وَإِذَا تُنَازَعْنِي أَقُولُ لَهَا قَرِي مَوْتُ يَرْيُحُكَ أَوْ صُعُودِ الْمُنِيرِ  
مَا قَدْ قُضِيَ سَيَكُونُ فَاصْطَبْرِي لَهُ وَلَكِ الْأَمَانُ مِنَ الَّذِي لَمْ يَقْدِرْ

\*\*\*

وقد ذكر المسعودي في كتابه المسمى "مروج الذهب" ، أن أفعال علي بن محمد صاحب الزنج ، تدل على أنه لم يكن طالبيًا ، وتصدق ما رمى به من دعوته في النسب ؛ لأن ظاهر حاله كان ذهابه إلى مذهب الأزارقة ، في قتل النساء والأطفال والشيخ الفاني والمريض ،

وقد روى أنه خطب مرة ، فقال في أول خطبته : « لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر لا حُكْمَ إلا لله » ، وكان يرى الذنوب كلها شِرْكا <sup>(١)</sup> .

ومن الناس من يطعن في دينه ويرميه بالزندقة والإلحاد ؛ وهذا هو الظاهر من أمره ، لأنه كان متشاعلا في بدايته بالتنجيم والسحر والاصطرابات .

\*\*\*

وذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري <sup>(٢)</sup> ، أن علي بن محمد شخص من سامراء وكان يعلم الصبيان بها ، ويمدح الكتاب ، ويستميع الناس ، في سنة تسع وأربعين ومائتين إلى البحرين ، فادعى بها أنه علي بن محمد بن الفضل بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن علي ابن أبي طالب عليه السلام ، ودعا الناس بهجر إلى طاعته ، فاتبعه جماعة كثيرة من أهلها ، واتبعه <sup>(٣)</sup> جماعة أخرى ؛ فكانت بسببه بين الذين اتبعوه والذين أبوه عصبية ، قتل فيها بينهم جماعة ، فانتقل عنهم لما حدث ذلك إلى الأحساء ، وضوى <sup>(٤)</sup> إلى حي من بني تميم ، ثم من بني سعد يقال لهم بنو الشماس ، فكان بينهم مقامه ؛ وقد كان أهل البحرين أحلوهم من أنفسهم محل النبي صلى الله عليه وآله - فيما ذكر - حتى جُي له الخراج هنالك ونفذ حُكْمه فيهم ، وقتلوا أسباب السلطان لأجله ، ووتر منهم جماعة كثيرة ، فتنكروا له ، فتحول عنهم إلى البادية ، ولما انتقل إلى البادية صحبه جماعة من أهل البحرين ، منهم رجل كيال من أهل الأحساء ، يقال له يحيى بن محمد الأزرق ، مولى بني دارم ، ويحيى بن أبي

(١) مروج الذهب ٤ : ١٩٤ ، ١٩٥ .

(٢) تاريخ الطبري ٣ : ١٧٤٣ وما بعدها ( طبع أوروبا ) .

(٣) في الطبري : « وأبته جماعة آخر » .

(٤) ضوى : التجأ وانضم .



تغلب ، وكان تاجراً من أهل هَجَرَ وبعض موالى بنى حنظلة ، أسود يقال له سليمان ابن جامع ، وكان قائد جيشه حيث كان بالبحرين .

ثم تنقل في البادية من حى إلى حى ، فذكر عنه أنه كان يقول : أوتيتُ في تلك الأيام آياتٍ من آياتِ إمامتى ، منها أنى لقيتُ سوراً من القرآن لم أكن أحفظها ، فجرى بها لسانى في ساعة واحدة ؛ منها « سبحان » و « الكهف » و « صاد » ، ومنها أنى ألقىتُ نفسى على فراشى ، وجعلتُ أفكر في الموضع الذى أقصده له ، وأجعلُ مقامى به إذا نبت البادية بى . وضقتُ دُرْعاً بسوء طاعة أهلها ، فأظلمتُ سحابة ، فبرقت ورعدت ، واتصل صوت الرعد منها بسمعى ، فخطبت قفيل لى : أقصد البصرة ؛ فقلت لأصحابى وهم يكتنفوننى : إني أمرت بصوت من هذا الرعد بالمصير إلى البصرة .

وذكر عنه أنه عند مصيره إلى البادية أوهم أهلها أنه يحيى بن عمر أبو الحسين<sup>(١)</sup> المقتول بناحية الكوفة في أيام المستعين ، فاخذع بذلك قوماً منهم ، حتى اجتمع عليه منهم جماعة ، فزحف بهم إلى موضع من البحرين ، يقال له الرِّدْم ، فكانت بينه وبين أهله وقعة عظيمة ، كانت الدَّبرة<sup>(٢)</sup> فيها عليه وعلى أصحابه ، قتلوا فيها قتلاً ذريماً ففترقت عنه العرب وكرهته ، وتجنبتُ صحبته .

فلما فترقت العرب عنه ونبت به البادية ، شخص عنها إلى البصرة ، فنزل بها في بنى ضُبَيْعة ، فاتبعه بها جماعة ، منهم على بن أبان المعروف بالمهلبى ، من ولد المهلب بن أبي صفرة ، وأخواه محمد والخليل وغيرهم ؛ وكان قدومه البصرة في سنة أربع وخمسين ومائتين

(١) هو يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ، خرج في أيام التوكل ، وقتل في أيام المستعين سنة ٢٥٠ هـ ، ورثاه الشعراء . قال أبو الفرج : وما بلغنى أن أحداً ممن قتل في الدولة العباسية من آل أبى طالب زنى بأكثر مما رضى به يحيى ، ولا قيل فيه الشعر بأكثر مما قيل فيه . وانظر أخباره في مقاتل الطالبين ٦٣٩ - ٦٦٤

(٢) في الطبرى : « الدائرة » ، وما يعنى .

وعاملُ السلطان بها يومئذ محمد بن رجاء ، ووافق ذلك فتنة أهل البصرة بالبلالية والسعدية فطعم في إحدى الفريقين أن يميلَ إليه ، فأرسل أربعةً من أصحابه يدعونَ إليه ؛ وهم محمد ابن سلمُ القصاب المجريّ وبريش القرّيعيّ وعليّ الضراب ، والحسين الصيدنانيّ ، وهم الذين كانوا صحبوه بالبحرين ، فلم يستجب لهم أحد من أهل البلد ، وثار عليهم الجند ، فتفرّقوا ، وخرج عليّ بن محمد من البصرة هارباً ، وطلبه ابنُ رجاء فلم يقدر عليه وأخبر ابنُ رجاء بميل جماعة من أهل البصرة إليه ، فأخذهم فحبسهم ، وحبس معهم زوجة عليّ ابن محمد ، وابنه الأكبر ، وجارية له كانت حاملاً ؛ ومضى عليّ بن محمد لوجهه يريد بغداد ومعه قوم من خاصّته ؛ منهم محمد بن سلم ، ويحيى بن محمد ، وسليمان بن جامع ، وبريش القرّيعيّ ، فلما صاروا بالبطيحة ، نذر بهم بعضُ موالى الباهليّين ، كان يلي أمر البطيحة ، فأخذهم وحملهم إلى محمد بن أبي عون وهو عامل السلطان بواسط ، فاحتال لابن أبي عون حتى تخلص هو وأصحابه من يده ؛ ثم صار إلى بغداد فأقام بها سنة ، وانتسب في هذه السنة إلى محمد بن أحمد بن عيسى بن زيد ؛ وكان يزعم أنه ظهر له أيام مقامه ببغداد في هذه السنة آيات ، وعرف ما في ضمائر أصحابه وما يفعله كلّ واحد منهم ، وأنه سأل ربّه أن يعلمه حقيقة أمور كانت في نفسه ، فرأى كتاباً يكتب له عليّ حائط ، ولا يرى شخص كاتبه .

\*\*\*

قال أبو جعفر : واستمال ببغداد جماعة منهم جعفر بن محمد الصّوحانيّ ، من ولد زيد ابن صّوحان العبديّ ، ومحمد بن القاسم وغلّاماز لبني خاقان<sup>(١)</sup> ؛ وهما مشرق ورفيق ، فسَمّى مشرقاً حمزة وكنّاه أبا أحمد ، وسَمّى رفيقاً جعفراً وكنّاه أبا الفضل ؛ فلما انقضى عامه ذلك ببغداد ، عُزل محمد بن رجاء عن البصرة ، فوثبت رؤساء الفتنة بها من البلالية والسعدية ،

(١) الطبري : « وغلّاماز يحيى بن عبد الرحمن بن خاقان » .

ففتحوا الحابس ، وأطلقوا مَنْ كان فيها ، فتخلص أهله وولده فيمن تخلص ، فلما بلغه ذلك شخص عن بغداد ، فكان رجوعه إلى البصرة في شهر رمضان من سنة خمس وخمسين ومائتين ؛ ومعه علي بن أبان المهلبى ، وقد كان لحق به وهو بمدينة السلام مشرق ورفيق ، وأربعة آخر من خواصه ؛ وهم يحيى بن محمد ، ومحمد بن سلم ، وسليمان بن جامع ، وأبو يعقوب المعروف بجرّبان ؛ فساروا جميعا حتى نزلوا بالموضع المعروف ببرنخل من أرض البصرة في قصر هناك يعرف بقصر القرشى على نهر يعرف بعمود بن المنجم ؛ كان بنو موسى بن المنجم احتفروه ، وأظهر أنه وكيل لولد الواصل في بيع ما يملكونه هناك من السّباخ .

قال أبو جعفر : فذكر عن ربحان بن صالح ، أحد غلمان الشّورجيين الرّؤنوج ، وهو أوّل مَنْ صحبه منهم ، قال : كنت موكّلا بغلمان مولاي ، أنقل الدقيق إليهم ، فمرت به وهو مقيم بقصر القرشى بظهر الوكالة لأولاد الواصل ، فأخذني أصحابه وصاروا بي إليه ، وأمروني بالتسليم عليه بالإمرة ، ففعلت ذلك ، فسألني عن الموضع الذى جئت منه ، فأخبرته أنّي أقبلت من البصرة ، فقال : هل سمعت لنا بالبصرة خبرا ؟ قلت : لا ، قال : فخبّر البلاية والسّعدية ؟ قلت : لم أسمع لهم خبرا ، فسألني عن غلمان الشّورجيين وما يجرى لكلّ غلام منهم من الدقيق والسويق والتمر ، وعمن يعمل في الشّورج من الأحرار والعبيد ؛ فأعلمته ذلك ، فدعاني إلى ما هو عليه ، فأجبتّه فقال لى : احتلّ فيمن قدرت عليه من الغلمان ، فأقبل بهم إلىّ . ووعدنى أن يقودنى على مَنْ آتيه به منهم ، وأن يحسن إلىّ ؛ واستحلفنى ألا أعلم أحدا بموضعه ، وأن أرجع إليه . فخلّى سبيلى ، فأتيت بالدقيق الذى معى إلى غلمان مولاي ، وأخبرتهم خبره ، وأخذت له البيعة عليهم ، ووعدتهم عنه بالإحسان والغنى ، ورجعت إليه من غد ذلك اليوم ، وقد وافاه رفيق غلام الخاقانية<sup>(١)</sup>

وقد كان وجهه إلى البصرة ، يدعو إليه غلمان الشُّورج<sup>(١)</sup> ، ووافى إليه صاحب له آخر يعرف بشبل بن سالم<sup>(٢)</sup> ، قد كان دعا إليه قوماً منهم أيضاً<sup>(٣)</sup> ، وأحضر معه حرية كان أمره بابتياعها ، ليتخذها لواء ، فكتب فيها بالحرمة<sup>(٤)</sup> : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الآية ، وكتب اسمه واسم أبيه عليها ، وعلقها في رأس مُردِيٍّ<sup>(٥)</sup> ، وخرج وقت السحر من ليلة السبت لليلتين بقيتا من شهر رمضان ؛ فلما صار إلى مؤخر القصر الذي كان فيه ، لقيه غلمان رجل من الشورجيين ، يعرف بالطار [متوجهين إلى أعمالهم]<sup>(٦)</sup> فأمر بأخذ وكيابهم ، فأخذ وكتف ، واستضم غلمانه إلى غلمانه ، وكانوا خمسين غلاما ، ثم صار إلى الموضع المعروف بالسَّنَائِيَّ فاتبعه الغلمان الذين كانوا فيه ، وهم خمسمائة غلام فيهم الغلام المعروف بأبي حديد ، وأمر بأخذ وكيابهم ، وكتفه ثم مضى إلى الموضع المعروف بالسيرافي ، فاتبعه مَنْ كان فيه من غلمان ، وهم مائة وخمسون غلاما ، منهم زُرَيْق وأبو الخنجر ، ثم صار إلى الموضع المعروف بسَبَخَةِ ابن عطاء ، فأخذ طريقاً ، وصبيحاً الأعسر ، وراشدا المغربي ، وراشدا القرمطى<sup>(٧)</sup> ؛ وكل هؤلاء من وجوه الزنج وأعيانهم الذين صاروا قوادا وأمراء في جيوشه ، وأخذ معهم ثمانين غلاما .

ثم أتى إلى الموضع المعروف بغلام سهل الطَّحَّان ، فاستضاف مَنْ كان به من الغلمان ؛ ثم لم يزل يفعل مثل ذلك في يومه حتى اجتمع إليه بشرٌ كثير من الزنج ، ثم قام فيهم

(١) الطبري : « في حوائج من حوائجه » .

(٢ - ٢) الطبري : « وكان من غلمان الدباسين » .

(٣) الطبري : « بحمرة وخضرة » .

(٤) الردى : خشبة تدفع بها السفينة .

(٥) من الطبري .

(٦) الطبري : « القرماطي » .

آخرَ الليل خطيباً ، فقام ووعدهم أن يقودهم ويرتسهم ويملكهم الأموال والضياع ، وحلف لهم بالآيمان الغليظة ألا يفسد بهم ، ولا يخذلهم ، ولا يدع شيئاً من الإحسان إلا آتى إليهم .

ثم دعا وكلاءهم ، فقال : قد أردتُ ضرب أعناقكم لما كنتم تأتون إلى هؤلاء الغلمان الذين استضعفتموهم وقهرتموهم ، وفعلتم بهم ما حرم الله عليكم أن تفعلوه بهم ، وكلفتموهم مالا يطيقونه ، فكلمني أصحابي فيكم ، فرأيت إطلاقكم .

فقالوا له : أصلحك الله ! إن هؤلاء الغلمان أباق<sup>(١)</sup> ، وإنهم سيهربون منك فلا يُيقون عليك ولا علينا ، فخذ من مواليتهم مالا ، وأطلقهم .

فأمر الغلمان فأحضروا شطوبا<sup>(٢)</sup> ، ثم بطح كل قوم وكيلهم ، فضرَب كل رجلٍ منهم خمسمائة شطبة ، [ وأحلفهم بطلاق نسائهم ألا يعلموا أحداً بموضعه ]<sup>(٣)</sup> ، ثم أطلقهم فمضوا نحو البصرة ومضى رجل منهم حتى عَبَر دُجَيْل الأهواز ، فأنذر الشُّورجيين ليحفظوا غلمانهم ، وكان هناك خمسة عشر ألف غلام زنجي<sup>(٤)</sup> ، ثم سار ، وَعَبَر دُجَيْلا ، وسار إلى نهر ميمون بأصحابه ، واجتمع إليه الشُّودان من كل جهة .

فلما كان يوم الفطر ، جمعهم وخطب خطبة ذكر فيها ما كانوا عليه من سوء الحال ، وأن الله تعالى قد استنقذهم من ذلك ، وأنه يريد أن يرفع أقدارهم ، ويملكهم العبيد والأموال والمنازل ، ويبلغ بهم أعلى الأمور ، ثم حلف لهم على ذلك . فلما فرغ من خطبته

---

(١) أباق : هاربون .

(٢) الشطوب : جريد النخل المجفف .

(٣) من الطبرى .

(٤) في الطبرى : « يقال له عبد الله ، ويعرف بكرمغا » .

أَمَرَ الَّذِينَ فَهِمُوا عَنْهُ قَوْلَهُ أَنْ يُفْهِمُوهُ مَنْ لَا فَهْمَ لَهُ مِنْ عَجْمِهِمْ ، لِتَطْيَبَ بِذَلِكَ أَنْفُسُهُمْ ،  
فَفَعَلُوا ذَلِكَ .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فلَمَّا كَانَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ مِنْ شَوَّالٍ ، وَافَاهُ الْحَمِيرِيُّ أَحَدَ عَمَالِ السُّلْطَانِ  
بِتِلْكَ النُّوَاحِي ، فِي عِدَدٍ كَثِيرٍ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ صَاحِبُ الزَّيْنَجِ فِي أَصْحَابِهِ ، فَطَرَدَهُ وَهَزَمَ أَصْحَابَهُ ،  
حَتَّى صَارُوا فِي بَطْنِ دَجَلَةٍ ، وَاسْتَأْمَنَ إِلَى صَاحِبِ الزَّيْنَجِ رَجُلٌ مِنْ رُؤَسَاءِ السُّودَانِ ، يَعْرِفُ  
بِأَبِي صَالِحِ الْقَصِيرِ فِي ثَلَاثِينَ مِنَ الزَّيْنَجِ ، فَلَمَّا كَثُرَ مِنْ اجْتِمَاعِ إِلَيْهِ مِنَ الزَّيْنَجِ قُوْدُ قَوَادِهِ ، وَقَالَ  
لَهُمْ : مَنْ أَتَى مِنْكُمْ بِرَجُلٍ مِنَ السُّودَانِ فَهُوَ مَضْمُومٌ إِلَيْهِ .

قال أبو جعفر : وَاتَّهَى إِلَيْهِ أَنْ قَوْمًا مِنْ أَعْوَانِ السُّلْطَانِ هُنَاكَ ، مِنْهُمْ خَالِيفَةُ بْنُ أَبِي  
عَوْنٍ عَلَى الْأُبُلَّةِ ، وَمِنْهُمْ الْحَمِيرِيُّ قَدْ أَقْبَلُوا نَحْوَهُ ، فَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِالِاسْتِعْدَادِ لَهُمْ ، فَاجْتَمَعُوا  
لِلْحَرْبِ ، وَلَيْسَ فِي عَسْكَرِهِ يَوْمَئِذٍ إِلَّا ثَلَاثَةُ أَسْيَافٍ : سَيْفُهُ ، وَسَيْفُ عَلِيِّ بْنِ أَبَانَ ، وَسَيْفُ  
مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمٍ ، وَلَحِقَهُ الْقَوْمُ وَنَادَى الزَّيْنَجُ ، فَبَدَرَ مُفَرَّجُ النَّوْبِيِّ وَالْمَسْكَنِيُّ بِأَبِي صَالِحٍ ، وَرِيحَانُ  
ابْنِ صَالِحٍ ، وَفُتِحَ الْحِجَابُ ؛ وَقَدْ كَانَ فَتَحَ حِينَئِذٍ كُلَّ وَبَيْنٍ يَدِيهِ طَبَقٌ ، فَلَمَّا نَهَضَ تَنَاوَلَ  
ذَلِكَ الطَّبَقَ ، وَتَقَدَّمَ أَمَامَ أَصْحَابِهِ ، فَلَقِيَهُ رَجُلٌ مِنْ عَسْكَرِ أَصْحَابِ السُّلْطَانِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ فَتَحَ  
حَمْلَ عَلَيْهِ وَحَذَفَهُ بِالطَّبَقِ الَّذِي كَانَ فِي يَدِهِ ، فَرَمَى الرَّجُلَ <sup>(١)</sup> سِلَاحَهُ ، وَوَلَّى هَارِبًا ، وَانْهَزَمَ  
الْقَوْمُ كُلُّهُمْ ، وَكَانُوا أَرْبَعَةَ آلَافٍ ، فَذَهَبُوا عَلَى وُجُوهِهِمْ ، وَقُتِلَ مَنْ قُتِلَ مِنْهُمْ ، وَمَاتَ  
بَعْضُهُمْ عَطْشًا ، وَأَسِيرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ ، فَاتَى بِهِمْ صَاحِبُ الزَّيْنَجِ ، فَأَمَرَ بِضَرْبِ أَعْنَاقِهِمْ ،  
فَضُرِبَتْ ، وَحَمَلَتِ الرِّعَاسُ عَلَى بَغَالٍ كَانَتْ أَخَذَهَا مِنَ الشُّورَجِيِّينَ ، كَانَتْ  
تَنْقُلُ الشُّورَجَ .

\*\*\*

(١) الطبري : « فرمى بلبل » .

قال أبو جعفر : ومرّ في طريقه بالقرية المعروفة بالحمّدية<sup>(١)</sup> فخرج منها رجلٌ من موالى الهاشميين ، فحمل على بعض السودان فقتله ، ودخل القرية ، فقال له أصحابه : ائذنْ لنا في انتهاب القرية وطلب قاتل صاحبنا ، فقال : لا سبيل إلى ذلك دون أن نعرف ما عند أهلها<sup>(٢)</sup> ، وهل فعل القاتل ما فعل عن رأيهم ، ونسائلهم أن يدفعوه إلينا ، فإن فعلوا وإلا حلَّ<sup>(٣)</sup> لنا قتالهم ، ومجَلّ المسير من القرية ، فتركها وسار<sup>(٤)</sup> .

قال أبو جعفر : ثم مرّ على القرية المعروفة بالكرخ ، فأتاه كبارؤها ، وأقاموا له الأنزال<sup>(٥)</sup> ، وبات ليلته تلك عندهم ، فلما أصبح أهدى له رجلٌ من أهل القرية المسماة جُبّي فرسا كيتا ، فلم يجد سرجا ولا لجاما ، فركبه بجبل وشنقه<sup>(٦)</sup> بجبل ليف .

\*\*\*

قلت : هذا تصديق قول أمير المؤمنين عليه السلام : كأنه به قد سار في الجيش الذي ليس له غبار ولا لب ، ولا قعقة لجم ، ولا حممة خيل ، يثيرون الأرض بأقدامهم كأنهم أقدامُ النعام .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وأوّل مالٍ صار إليه مائتا دينار وألف درهم ، لما نزل القرية المعروفة بالجعفرية ، أحضر بعض رؤسائها ، وسأله عن المال فجحد ، فأمر بضرب عنقه ، فلما خاف

(١) في الطبري : « ومضى حتى وافى القادسية » .

(٢) الطبري : « القوم » .

(٣) الطبري : « وإلا ساغ » .

(٤) الطبري : « وأبعجلهم عن المسير ، فصاروا إلى نهر ميمون راجعين ، فأقام في المسجد الذي كان أقام فيه . في بدايته ، وأمر بالريوس المحمولة معه ، وأمر بالأذان أبا صالح النوبى فأذن وسلم عليه بالإمرة ، فأقام فصلى بأصحابه العشاء الآخرة ، وبات ليلته بها ، ثم مضى من الند حتى مر بالكرخ . . . »

(٥) الأنزل : جمع نزل ، وهو ما هيء للضيف أن ينزل عليه .

(٦) سنقه : شده بالسنانف ؛ وهو جبل يشد على رقبة البعير .

أحضر له هذا القدر ، وأحضر له ثلاثة برازين : كيتاً وأشقرَ وأشهبَ ، فدفع أحدها إلى محمد بن سلم ، والآخر إلى يحيى بن محمد ، والآخر إلى مشرق غلام الخاقانية . ووجدوا في دارٍ لبعض الهاشميين سلاحاً فاتهموه ، فصار ذلك اليوم بأيدي بعض الزنج سيوف وآلات وأتراس .

قال أبو جعفر : ثم كانت بينه وبين مَنْ يليه من أعوان السلطان ، كالخيري ، ورؤيس وعقيل وغيرهم وقعت ، كان الظفر فيها كلّها له ، وكان يأمر بقتل الأسرى ، ويجمع الرءوس معه ، وينقلها من منزل إلى منزل ، وينصبها أمامه إذا نزل ، وأوقع الهيبة والرهبة في صدور الناس بكثرة القتلى ، وقلة العفو ، وعلى الخصوص المأسورين ، فإنه كان يضرب أعناقهم ولا يستبقى منهم أحداً .

قال أبو جعفر : ثم كان له مع أهل البصرة وقعة بعد ذلك سار يريدّها في ستة آلاف زنجي ، فاتّبعه أهل الناحية المعروفة بالجعفرية ليحاربوه ، فعسكر عليهم ، فقتل منهم مقتلةً عظيمة ، أكثر من خمسمائة رجل ؛ فلما فرغ منهم صمد نحو البصرة ، واجتمع أهلها ومنّ بها من الجند ، وحاربوه حرباً شديداً ، فكانت الدائرة عليه ، وانهمزم أصحابه ، ووقع كثير منهم في النهرين المعروفين بنهر كثير ونهر شيطان ، وجعل يهتف بهم ويردّهم ولا يرجعون ، وغرق من أعيان جنده وقوّاده جماعة ؛ منهم أبو الجون ، ومبارك البحراني ، وعطاء البربري ، وسلام الشامي ، فاحقه قوم من جند البصرة ، وهو على قنطرة نهر كثير ، فرجع إليهم بنفسه ، وسيفه في يده ، فرجعوا عنه ؛ حتى صاروا إلى الأرض وهو يومئذ في دُرّاعة<sup>(١)</sup> وعمامة ونعل وسيف ، وفي يده اليسرى ترس ، ونزل عن القنطرة ، فصعدّها البصريون يطلبونه ، فرجع إليهم ، فقتل منهم رجلاً بيده على خمس مراقٍ من القنطرة ، وجعل يهتف بأصحابه ، ويعترفهم مكانه ، ولم يكن بقي معه في ذلك الموضع من أصحابه

---

(١) الدراعة : جبة مشقوقة من المقدم ، وهو ضرب من الثياب .



إلا أبو الشوك ومصلح ورفيق ومشرق غلاما الخاقانية ، وضلّ أصحابه عنه ، وانحلت عمامته ، فبقى على رأسه كور<sup>(١)</sup> منها أو كوران ، فجعل يسحبها من ورائه ، ويعجله المشى عن رفعها وأسرع غلاما الخاقانية فى الانصراف وقصر عنهما فغابا عنه ، واتّبعه رجلان من أهل البصرة بسيفيهما ، فرجع إليهما ، فانصرفا عنه ، وخرج إلى الموضع الذى فيه ، مجمع أصحابه ، وقد كانوا تحيّرُوا ، فلما رأوه سكنوا .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم سأل عن رجاله وإذا قد هرب كثير منهم ، ونظر فإذا هو من جميع أصحابه فى مقدار خمسمائة رجل ، فأمر بالنفخ فى البوق الذى كانوا يجتمعون لصوته ، فنفخ فيه فلم يرجع إليه أحد .

قال : وانتهب أهلُ البصرة سفنا كانت معه ، وظفروا بمتاع من متاعه ، وكتب من كتبه واصطارلابات كان معه ، ثم تلاحق به جماعة ممن كان هرب ، فأصبح وإذا معه ألف رجل ، فأرسل محمد بن سلم وسليمان بن جامع ويحيى بن محمد إلى أهل البصرة يعظّم ويعلمهم أنه لم يخرج إلّا غضبا لله وللدّين ، ونهيا عن المنكر ، فعبر محمد بن سلم حتى توسط أهل البصرة ، وجعل يكلمهم ويخاطبهم ، فأروا منه غيرة ، فوثبوا عليه فقتلوه ، ورجع سليمان ويحيى إلى صاحب الزّنج ، فأخبراه ، فأمرهما بطي ذلك عن أصحابه ؛ حتى يكون هو الذى يخبرهم .

فلما صلى بهم العصر ، نعى إليهم محمد بن سلم ، وقال لهم : إنكم تقتلون به فى غدٍ عشرة آلاف من أهل البصرة .

قال أبو جعفر : وكانت الواقعة التى كانت الدّبرة عليه فيها يوم الأحد لثلاث عشرة

(١) كور العمامة - يريد كل دائرة من العمامة ، وكل دور منها كور . (اللسان)

ليلة خلون من ذي القعدة سنة خمس وخمسين ومائتين ، فلما كان يوم الاثنين جمع له أهل البصرة وحشدوا لما رأوا من ظهورهم عليه يوم الأحد ، وانتدب لذلك رجل من أهل البصرة يعرف بجماد الساجي ، وكان من غزاة البحر في الشذا<sup>(١)</sup> ، وله علم بركوبها ، والحرب فيها ، فجمع المطوعة ورماة الأهداف وأهل المسجد الجامع ، ومن خف معه من حزبي البلالية والسعدية ، ومن غير هذه الأصناف من الهاشميين والقرشيين ومن يحب النظر ومشاهدة الحرب من سائر أصناف الناس ، فشحن ثلاثة مراكب من الشذا<sup>(١)</sup> بالرماة ، وجعل الناس يزدحمون في الشذا حرصاً على حضور ذلك المشهد ، ومضى جمهور الناس رجالة ، منهم من معه سلاح ومنهم من لاسلاح معه بل نظارة ، فدخلت السفن النهر المعروف بأم حبيب ، بعد زوال الشمس من ذلك اليوم في المد ، ومرت الرجالة والنظارة على شاطئ النهر ، قد سدوا ما ينفذ فيه البصر كثرة وتكاثفا ، فوجه صاحب الزنج صاحبه زريقاً وأبا الليث الأصبهاني ، فجعلهم كميناً من الجانب الشرق من نهر شيطان ، وكان مقيماً بموضع منه ، ووجه صاحبيه شبلا وحسينا الحماني ، فجعلهما كميناً في غربيته ، ومع كل من الكمينين جماعة ، وأمر علي بن أبيان المهاجي أن يتلقى القوم فيمن بقي معه من جمعه ، وأمره أن يستتره وأصحابه بتراسهم ، ولا يثور إليهم منه نائر ، حتى يوافيهم القوم ويخالطوهم بأسيا فهم ، فإذا فعلوا ذلك ثاروا إليهم وتقدم إلى الكمينين إذا جاوزها الجمع ، وأحسا بثورة أصحابهم إليهم أن يخرجوا من جنبي النهر ، ويصيحا بالناس .

وكان يقول لأصحابه بعد ذلك : لما أقبل إلى جمع البصرة وعاينته ، رأيت أمرا هائلا راعني وملا صدري رهبةً وجزعا ، ففرغت إلى الدعاء ، وليس معي من أصحابي إلا نفر يسير ، منهم مصلح ، وليس منّا أحد إلا وقد خيل إليه مصرعه ، فجعل مصلح يعجبني من

(١) الشذا : ضرب عن السفن ، الواحدة شذاة ، قال صاحب التهذيب : هذا معروف ، لكنه ليس بمرئي (اللسان) .

كثرة ذلك الجمع ، وجعلت أومئاً إليه أن اسكت <sup>(١)</sup> ، فلما قرب القوم مني قلت : اللهم إن هذه ساعة العسرة ، فأعني ، فرأيت طيوراً بيضا أقبلت فتلقت ذلك الجمع ، فلم أستتم دعائي حتى بصرت بسُمَيْرِيَّة <sup>(٢)</sup> من سفنهم قد انقلبت بمن فيها ، ففرقوا ، ثم تلتها ، الشذا ففرقت واحدة بعد واحدة ، وثار أصحابي إلى القوم ، وخرج الكمينان من جنبي النهر ، وصاحوا وخبطوا الناس ، ففرقت طائفة ، وقتلت طائفة ، وهربت طائفة نحو الشط طمعا ، فأدركها السيف ، فمن ثبت قتل ، ومن رجع إلى الماء غرق ؛ حتى أيبداً أكثر ذلك الجمع ، ولم ينج منهم إلا الشريد ، وكثر المفقودون بالبصرة ، وعلا العويل من نسايتهم .

\* \* \*

قال أبو جعفر : وهذا يوم الشذا الذي ذكره الناس في أشعارهم ، وعظموا مافيه من القتل ، فكان ممن قتل من بني هاشم ، جماعة من ولد جعفر بن سليمان <sup>(٣)</sup> وانصرف صاحب الزنج <sup>(٤)</sup> وجمع الرؤوس وملأ بها سفنا ، وأخرجها من النهر المعروف بأَم حبيب في الجزر وأطلقها ، فوافت البصرة ، فوقفت في مشرعة تعرف بمشرعة القتيار ، فجعل الناس يأتون تلك الرؤوس ، فيأخذ رأس كل رجل أولياؤه ، وقوى صاحب الزنج بعد هذا اليوم ، وسكن الرعب قلوب أهل البصرة منه ؛ وأمسكوا عن حربه ، وكتب إلى السلطان بخبره ، فوجه جُمْلان التركي مددا لأهل البصرة ، في جيش ذوى عدة وأسلحة <sup>(٥)</sup> .

(١) الطبري : « أن يسك » .

(٢) السمرية على التصغير: ضرب من السفن (الاسان) .

(٣) بعدما في الطبري : « ورأبوعون رجلا من الرماة المشهورين في خلق كثير لا يحصى عددهم » .

(٤) في الطبري : « وانصرف الغيث وجمعت له الرؤوس » .

(٥) في الطبري : « وأمر أبا الأحوس الباهلي بالمصير إلى الأبلة واليا ، وأمدّه برجل من الأتراك يقال له جريج » .

قال أبو جعفر : وقال أصحاب علي بن محمد له <sup>(١)</sup> : إنا قد قتلنا مقاتلة أهل البصرة ، ولم يبق فيها إلا ضعفاؤهم ، ومن لا حراك به ، فأذن لنا في تقحّمها ، فنهام <sup>(٢)</sup> وهجن آراءهم وقال : بل نبعد عنها ، فقد رعبناهم وأخفناهم ، ولنقتحمها وقتا آخر ، وانصرف بأصحابه إلى سَبَخة في آخر أنهار البصرة ، تعرف بسبخة <sup>(٣)</sup> أبي قُرّة ، قريبة من النهر المعروف بالحاجر فأقام هناك ، وأمر أصحابه باتخاذ الأكواخ ، وهذه السبخة متوسطة النخل والقرى والعمارات ، وبث أصحابه يمينا وشمالا ، يعيشون ويُغيرون على القرى ، ويقتلون الأكرّة ، وينهبون أموالهم ، ويسرقون مواشيهم <sup>(٤)</sup> .



وجاءه شخص من أهل الكتاب من اليهود ، يعرف بما رويه ، فقبل يده وسجد له ، وسأله عن مسائل كثيرة ، فأجابه عنها ، فزعم اليهودي أنه يجد صفته في التوراة ، وأنه يرى القتال معه ، وسأله عن علامات في يده وجسده ذكر أنها مذكورة في الكتب ؛ فأقام معه .



قال أبو جعفر : ولما صار جعلان التركي إلى البصرة بعسكره ، أقام ستة أشهر يحارب صاحب الزنج ، فإذا التقوا لم يكن بينهم إلا الرمي بالحجارة والنشاب ، ولم يجد جعلان إلى لقائه سبيلا ، لضيق الموضع بما فيه من النخل والدغل <sup>(٥)</sup> عن مجال الخيل ، ولأن صاحب الزنج قد كان خندق على نفسه وأصحابه .

(١) في الطبري : « فزعم الحبيث أن أصحابه قالوا له بعقب هذه الوقعة : إنا قد قتلنا مقاتلة أهل البصرة . . . » .

(٢) في الطبري : « فزبرهم » .

(٣) في الطبري عن شبيل : « هي سبخة أبي قرة ، موقعها بين النهرين : نهر أبي قرة ، والنهر المعروف بالحاجر » .

(٤) في الطبري : فهذا ما كان من خبره وخبر الناس الذين قربوا من موضعه في هذه السنة ، أي سنة أربع وخسين ومائتين .

(٥) الدغل بالتحريك : الشجر الكثير الملتف . وكل موضع يخاف فيه الاغتيال .

ثم إن صاحب الزنج بيّت جعلان، فقتل جماعة من أصحابه وروّع الباقون رَوْعاً شديداً، فانصرف جعلان إلى البصرة ووجه إليه مقاتلة السَّعدية والبلالية في جمع كثيف، فواقهم صاحب الزنج، قهرهم، وقتل منهم مقتلة عظيمة، وانصرفوا مغلولين، ورجع جعلان بأصحابه إلى البصرة، فأقام بها معتصماً بجدرانها، وظهر عجزه للسلطان، فصرفه عن حرب الزنج، وأمر سعيد الحاجب بالشُّخص إلى البصرة لحربهم.

قال أبو جعفر : واتفق لصاحب الزنج من السَّعادة أن أربعة وعشرين مركباً من مراكب البحر كانت اجتمعت تريد البصرة، وانتهى إلى أصحابها خبرُ الزنج وقطعهم السبل، وفيها أموال عظيمة للتجار، فاجتمعت آراؤهم على أن شدّوا المراكب بعضها إلى بعض؛ حتى صارت كالجزيرة، يتصل أولها بآخرها، وسارت في دجلة، فكان صاحب الزنج يقول : نهضت ليلة إلى الصلاة وأخذت في الدعاء والتضرّع، فخطبت بأن قيل لي : قد أظلك فتحٌ عظيم، فالتفت فلم ألبث أن طلعت المراكب، فنهض أصحابي إليها في شداتها فلم يلبثوا أن حوَّوها، وقتلوا مقاتلتها، وسبوا ما فيها من الرقيق، وغنموا منها أموالاً لا تحصى؛ ولا يعرف قدرها فأنهبتُ ذلك أصحابي ثلاثة أيام وأمرت بما بقي منها فحيزَ لي.

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم دخل الزنج الأبلّة في شهر رجب من سنة ست وخمسين ومائتين، وذلك أن جُعْلان لما تنجّى إلى البصرة، لح صاحبُ الزنج بالسرايا على أهل الأبلّة، فجعل يحاربهم من ناحية شطّ عُثمان بالرجالة، وبما خَفَّ له من السفن من ناحية دجلة، وجعلت سراياه تضرب إلى ناحية نهر معقل.

فذكر عن صاحب الزنج أنه قال : مِثِلْتُ <sup>(١)</sup> بين عَبَّادان والأبلة ، فِثْتُ إلى التوجه إلى عَبَّادان فندبت الرجال إلى ذلك ، فخوطِيتُ وقيل لى : إنَّ أقرب عدوِّ داراً ، وأولاه ألا يتشاغل عنه بغيره أهلُ الأبلة ، فرددت بالجيش الذى كنت سِرتَه نحو عَبَّادان إلى الأبلة ، ولم يزلوا يحاربون <sup>(٢)</sup> أهلها إلى أن اقتحموها وأضرموها نارا ، وكانت مبنية بالساج بناء متكائفاً ، فأسرعت فيها النار ، ونشأت ريح عاصف ، فطارت شرر ذلك الحريق إلى أن انتهى إلى شطّ عثمان ، وقتل بالأبلة خلق كثير ، وخويت الأسلاب والأموال ، على أن الذى أحرق منها كان أكثر مما اتهب ، واستسلم أهل عَبَّادان بعدها لصاحب الزنج ، فإن قلوبهم ضعفت ، وخافوه على أنفسهم وحُرْمهم ، فأعطوا بأيديهم ، وسلّوا إليه بلدهم ، فدخلها أصحابه ، فأخذوا مَنْ كان فيها من العبيد ، وحملوا ما كان فيها من السلاح ، وفرّقه على أصحابه ، وصانعه أهلها بمال كف به عنهم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم دخل الزنج بعد عَبَّادان إلى الأهواز ولم يثبت لهم أهلها ، فأحرقوا مافيا ، وقتلوا ونهبوا ، وأخربوا ، فكان بالأهواز إبراهيم بن محمد المدبر الكاتب ، إليه خراجها <sup>(٣)</sup> وضياعها ، فأسروه بعد أن ضربوه ضربة على وجهه ، وحوّوا كل ما كان يملكه من مال وأثاث ورقيق وكراع ، واشتد خوف أهل البصرة ، وانتقل كثير من أهلها عنها ، وتفرّقوا فى بلاد شتى ، وكثرت الأراجيف من عوامها .

\*\*\*

(١) فى الأصول : « مثلت » ، وما أثبتته من الطبرى .

(٢) الطبرى : « فلم يزلوا يحاربون أهل الأبلة ليلة الأربعاء الخامس بقين من رجب سنة ٢٥٦ ، فلما كان فى هذه الليلة اقتحمها الزنج مما بلى دجلة ونهر الأبلة ، فقتل بها أبو الأحوس وابنه وأضرمت نارا ، وكانت مبنية بالساج » .

(٣) الطبرى : « ولأيه الحراج والضياع » .

قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة سبع وسبعين أنفذ السلطان بُغْراج التركي على حرب البصرة وسعيد بن صالح الحاجب للقاء صاحب الزنج ، وأمر بُغْراج بإمداده بالرجال ، فلما صار سعيد إلى نهر معقل ، وجد هناك جيشاً لصاحب الزنج في النهر المعروف بالمرُغاب ، فأوقع بهم سعيد فهزمهم ، واستنقذ مافي أيديهم من النساء والنهب ، وأصاب سعيدا في تلك الوقعة جراحات ؛ منها جراحة في فيه .

ثم بلغه أن جيشاً لصاحب الزنج في الموضع المعروف بالفرات ، فتوجه إليه فهزمه واستأمن إليه بعض قواد صاحب الزنج ؛ حتى لقد كانت المرأة من سكان ذلك الموضع تجذب الزنجي مستتراً بتلك الأدغال فتقبض عليه ؛ حتى تآنى به عسكر سعيد ، مابه عنها امتناع . ثم قصد سعيد حرب صاحب الزنج ، فعبر إليه إلى غربي دجلة ، فأوقع به وقعاتٍ متتالية ، كلها يكون الظفر فيها لسعيد ، إلى أن تهياً لصاحب الزنج عليه أن وجه إلى يحيى ابن محمد البحراني صاحبه ؛ وهو إذ ذاك مقيم بنهر معقل ، في جيش من الزنج ، فأمره بتوجيه ألف رجل من أصحابه ، عليهم سليمان بن جامع وأبو الليث القائدان ، ويأمرهما بقصد عسكر سعيد ليلاً ؛ حتى يوقعا به وقت طلوع الفجر ، من ليلة عيّنها لهم ، ففعلاً ذلك وصارا إلى عسكر سعيد في ذلك الوقت ، فصادفاً منه غرةً وغفلة ، فأوقعا به وبأصحابه ، وقت طلوع الفجر ؛ فقتل منهم مقتلة عظيمة ، وأصبح سعيد وقد ضعف أمره ، واتصل بالسلطان خبره ، فأمره بالانصراف إلى باب السلطان ، وتسليم الجيش الذي معه إلى منصور ابن جعفر الخياط ، وكان إليه يومئذ حرب الأهواز وكوتب بحرب صاحب الزنج ، وأن يصمد له ، فكانت بينهم وقعة كان الظفر فيها للزنج ، فقتل من أصحاب منصور خلق كثير عظيم ، وحمل من الرؤوس خمسمائة رأس إلى عسكر يحيى بن محمد البحراني القائد ، فنصبت على نهر معقل .

قال أبو جعفر : ثم كانت بين الزنج وبين أصحاب السلطان بالأهواز وقعات كثيرة ،  
تولاها علي بن أبان المهلبى ، فقتل شاهين بن بسطام ، وكان من أكابر أصحاب السلطان ،  
وهزم إبراهيم بن سينا ، وكان أيضا من الأمراء المشهورين ، واستولى الزنج على عسكره .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم كانت الواقعة العظمى بالبصرة في هذه السنة ، وذلك أن صاحب  
الزنج قطع الميرة عنهم ، فأضر ذلك بهم ، وألح بجيوشه وزوجه عليهم بالحرب صباحا  
ومساء ، فلما كان في شوال من هذه السنة ، أزمع على جمع أصحابه للهجوم على البصرة ، والجدة  
في خرابها ؛ وذلك لعله بضعف أهلها وتفترقهم ، وإضرار الحصار بهم ، وخراب ما حولها  
من القرى ، وكان قد نظر في حساب النجوم ، ووقف على انكساف القمر ، الليلة الرابعة  
عشرة من هذا الشهر ، فذكر محمد بن الحسن بن سهل أنه قال : سمعته يقول : اجتهدت  
في الدعاء على أهل البصرة ، وابتهلت إلى الله تعالى في تعجيل خرابها ، فخطبت وقيل لى :  
إنما البصرة خبزة [ لك ] <sup>(١)</sup> تأكلها من جوانبها ، فإذا انكسر نصف الرغيف خربت  
البصرة . فأولت انكسار نصف الرغيف بانكساف نصف القمر المتوقع في هذه الليالى ،  
وما أخلق أمر أهل البصرة أن يكون بعده !

قال : فكان يحدث بهذا حتى أفاض فيه أصحابه ، وكثر تردده في أسماعهم وإجالتهم  
إياه بينهم .

\*\*\*

ثم ندب محمد بن يزيد الدارمى - وهو أحد من كان صحبه بالبحرين للخروج إلى

---

(١) من الطبرى .



الأعراب واستنفر من قدر عليه منهم - فأتاه منهم بخلق كثير ، ووجه إلى البصرة سليمان بن موسى الشعراني ، فأمره بتطرق البصرة ، والإيقاع بأهلها ، وتقدم إلى سليمان [بن موسى] <sup>(١)</sup> بتمرين <sup>(٢)</sup> الأعراب على ذلك . فلما وقع الكسوف ، أنهض إليها على بن أبان ، وضم إليه جيشاً من الزنج وطائفة من الأعراب ، وأمره بإتيان البصرة مما يلي بني سعد ، وكتب إلى يحيى بن محمد البحراني في إتيانها مما يلي نهر عدى ، وضم باقي الأعراب إليه ؛ فكان أول من واقع أهل البصرة على بن أبان وبغراج التركي يومئذ بالبصرة في جماعة من الجند ، فأقام يقاتلهم يومين ، وأقبل يحيى بن محمد مما يلي قصر أنس ، قاصداً نحو الجسر ، فدخل على بن أبان البلد وقت صلاة الجمعة ، لثلاث عشرة بقين من شوال . فأقبل يقتل الناس ، ويحرق المنازل والأسواق بالنار ، فتلقاه بغراج وإبراهيم بن محمد بن إسماعيل بن جعفر بن سليمان الهاشمي ، المعروف ببُريه - وكان وجيهاً مقدماً مطاعاً - في جمع عظيم ، فرداه ، فرجع فأقام ليلة تلك <sup>(٣)</sup> . ثم غاداهم وقد تفرق جند البصرة فلم يكن في وجهه أحد يدافعه ، وانحاز بغراج بمن معه ، وهرب إبراهيم بن محمد الهاشمي المعروف ببُريه ، فوضع على بن أبان السيف في الناس ، وجاء إليه إبراهيم بن محمد المهلبى - وهو ابن عمه - فاستأمنه لأهل البصرة ، فحضر أهل البصرة قاطبة ، فأمّنهم ، ونادى مناديه : من أراد الأمان فليحضر دار إبراهيم بن محمد المهلبى . فحضر أهل البصرة قاطبة ، حتى ملئوا الأزقة ، فلما رأى اجتماعهم انتهاز الفرصة ، فأمر بأخذ السكك والطرق عليهم ، وغدر بهم ، وأمر الزنوج بوضع السيف فيهم ، فقتل كل من شهد ذلك المشهد .

(١) من الطبرى .

(٢) الطبرى : « في تمرين » .

(٣) الطبرى : « بيومه ذلك » .

ثم انصرف آخرَ نهار يومه ذلك ، فأقام بقصر عيسى بن جعفر بالخريبة .

\*\*\*

وروى أبو جعفر ، قال : حدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : حدثني محمد بن سمعان ، قال : كنت يومئذ بالبصرة ، فضيت مبادراً إلى منزلي لأتحصن به ، وهو في سكة المرُبد ، فلقيتُ أهلَ البصرة هاربين ، يدعون بالويل والثبور ، وفي آخرهم القاسم بن جعفر ابن سليمان الهاشمي ، على بَغْلٍ ، متقلداً سيفاً ، يصيح بالناس : ويحكم ! تُسلمون بَلَدكم وحرَمكم ! هذا عدوكم قد دخل البلد ، فلم يلُؤوا عليه ، ولم يسمعوا منه ، فمضى هارباً ، ودخلت أنا منزلي ، وأغلقت بابي ، وأشرفت فمرَّ بي الأعراب ورجالة الزنج ، يقدمهم رجل على حصان كُميت ، بيده رمح ، وعليه عَذَبَة صفراء ، فسألت بعد ذلك عنه ، فقيل لي : إنه على بن أبان .

قال : ونادى منادى على بن أبان : مَنْ كان من آل المهلب فليدخل دارَ إبراهيم ابن يحيى المهلب ، فدخلت جماعة قليلة ، وأغلق الباب دونهم ، ثم قيل للزنج : دونكم الناس فاقتلوه ، ولا تُبقوا منهم أحداً ، وخرج إليهم أبو الليث الأصفهاني أحد قواد الزنج ، فقال للزنج : كيلوا ؛ وهي العلامة التي كانوا يعرفونها فيمن يؤمرون بقتله ، فأخذ الناس السيف ، قال : فوالله إنِّي لأسمع تشهدهم وضجيجهم وهم يقتلون ، وقد ارتفعت أصواتهم بالتشهد ، حتى سمعت بالطفاوة ، وهو على بعدٍ من الموضع الذي كانوا فيه .

قال : ثم انتشر الزنج في سِكَك البصرة وشوارعها ، يقتلون مَنْ وجدوا ، ودخل على بن أبان يومئذ المسجد فأحرقه ، وبلغ إلى الكلاء فأحرقه إلى الجسر ، وأخذت النار كلَّ مامرت به من إنسان وبهيمة وأثاث ومتاع ، ثم أُلحوا بالغدو والرواح على مَنْ وجدوه ، ويسوقونهم إلى يحيى بن محمد البحراني ، وهو نازل ببعض سِكَك البصرة ، فَمَنْ كان ذا مال قرَّره حتى يستخرج ماله ثم يقتله ، وَمَنْ كان مختلاً قتله معجلاً .

قال أبو جعفر : وقد كان عليّ بن أبان كفّ بعض الكفّ عن العيث بناحية بني سعد وراقب قوماً من المهلبيين وأتباعهم ، فاتهم ذلك إلى عليّ بن محمد صاحب الزنج ، فصرفه عن البصرة ، وأقرّ يحيى بن محمد البحرانيّ بها لموافقته عليّ رأيّه في الإثخان في القتل ، ووقوع ذلك بمحبّته ، وكتب إلى يحيى بن محمد يأمره بإظهار الكفّ ليسكن الناس ، ويظهر المستخفي ، ومنّ قد عرف باليسار والثروة ، فإذا ظهر فليؤخذوا بالدلالة عليّ مادفعوه وأخفوه من أموالهم ، ففعل يحيى بن محمد ذلك ، وكان لا يخلو في اليوم من الأيام من جماعة يؤتّى بهم ، فمن عرف منهم باليسار استنزف ماعنده ثم قتله ، ومنّ ظهرت له خلّته عاجله بالقتل حتى لم يدع أحداً ظهر له إلا قتله .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وحدثني محمد بن الحسن ، قال : لما انتهى <sup>(١)</sup> إلى عليّ بن محمد عظيم مافعل أصحابه بالبصرة سمعته يقول : دعوت عليّ أهل البصرة في غداة اليوم الذي دخل فيه أصحابي إليها ، واجتهدت في الدعاء ، وسجدت وجعلت أدعو في سجودي ، فرفعت إلى البصرة ، فرأيتها ورأيت أصحابي يقاتلون فيها ، ورأيت بين السماء والأرض رجلاً واقفاً في صورة جعفر الملعوف المتولّى كان للاستخراج في ديوان الخراج بسامراء ، وهو قائم قدخفّض يده اليسرى ، ورفع يده اليمنى ، يريد قلب البصرة ، فعلمت أنّ الملائكة تولّت إخراجها دون أصحابي ، ولو كان أصحابي تولّوا ذلك ما بلغوا هذا الأمر العظيم الذي يحكى عنها ؛ ولكن الله تعالى نصرني بالملائكة ، وأيدني في حروبي ، وثبتّ بهم منّ ضعف قلبه من أصحابي .

قال أبو جعفر وانتسب صاحب الزنج <sup>(٢)</sup> في هذه الأيام إلى محمد بن محمد بن زيد بن عليّ بن الحسين ، بعد انتسابه الذي كان إلى أحمد بن عيسى بن زيد ؛ وذلك لأنّه بعد

(١) الطبري : « لما أخرب المائتين بالبصرة » .

(٢) الطبري : « وانتسب الخبيث » .

إخراجه البصرة ، جاء إليه جماعة من العلوية الذين كانوا بالبصرة ، وأتاه فيمن أتاه منهم قوم من ولد أحمد بن عيسى بن زيد ، في جماعة من نسائهم وحُرَمهم ، فلما خافهم ترك الانتساب إلى أحمد بن عيسى ، وانتسب إلى محمد بن محمد بن زيد .

\*\*\*

قال أبو جعفر فحدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : <sup>(١)</sup> كنت حاضرا عنده وقد حضر جماعة من النوفليين <sup>(٢)</sup> ، فقال له القاسم بن إسحق النوفلي : إنه انتهى إلينا أن الأمير <sup>(٣)</sup> من ولد أحمد بن عيسى بن زيد ، فقال : لست من ولد عيسى ، أنا من ولد يحيى بن زيد .

قال محمد بن الحسن : فانتقل من أحمد بن عيسى بن زيد إلى محمد بن محمد بن زيد ، ثم انتقل من محمد إلى يحيى بن زيد ؛ وهو كاذب لأن الإجماع واقع على أن يحيى بن زيد مات ولم يعقب ولم يولد له إلا بنت واحدة ماتت ؛ وهي ترضع .  
فهذا ما ذكره أبو جعفر الطبري في " التاريخ الكبير " <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

وذكر علي بن الحسن المسعودي في " مروج الذهب " أن هذه الواقعة بالبصرة ، هلك فيها من أهلها ثلثمائة ألف إنسان ، وأن علي بن أبان المهلبى بعد فراغه من الواقعة ، نصب منبرا في الموضع المعروف ببني يشكر ، صلى فيه يوم الجمعة ، وخطب لعلّ بن محمد صاحب الزنج ، وترحم بعد ذلك على أبي بكر وعمر ، ولم يذكر عثمان ولا عليا عليه السلام في خطبته ، ولعن أبا موسى الأشعري وعمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان ، قال :

---

(١ - ١) الطبري : « سمعت الحبيث وقد حضره جماعة من النوفليين » .

(٢) الطبري : « لأنك » .

(٣) في الجزء الحادى عشر ١٨٧ - ٢٢٢

وهذا يؤكد ما ذكرناه وحكيانه من رأيه ، وأنه كان يذهب إلى قول الأزارقة .

قال : وأستخفى مَنْ سَلِمَ من أهل البصرة في آبار الدّور ، فكانوا يظهرن ليلا ، فيطلبون الكلاب فيذبجونها ويأكلونها ، والفار والسنانير ، فأفنوها حتى لم يقدرُوا على شيء منها ، فصاروا إذا مات الواحد منهم أكلوه ، فكان يراعى بعضهم موت بعض ، ومن قدر على صاحبه قتله وأكله ، وعدموا مع ذلك الماء ، وذكر عن امرأة منهم أنها حضرت امرأة قد احتضرت ، وعندها أختها وقد احتوشوها ينظرون أن تموت فيأكلوا لحمها ، قالت المرأة : فما ماتت حسناً حتى ابتدرناها فقطعنا لحمها فأكلناه ، ولقد حضرت أختها ونحن على شريعة عيسى بن حرب وهي تبكي ومعها رأس الميت ، فقال لها قائل : ويحك ! مالك تبكين ! فقالت : اجتمع هؤلاء على أختي فما تركوها تموت حسناً حتى قطعوها ، وظلموني فلم يعطوني من لحمها شيئاً إلا الرأس ؛ وإذا هي تبكي شاكية من ظلمهم لها في أختها .

قال : وكان مثل هذا وأكثر منه وأضعافه ، وبلغ من أمر عسكره أنه ينادى فيه على المرأة من ولد الحسن والحسين والعباس وغيرهم من أشراف قريش ، فكانت الجارية تباع منهم بدرهمين وثلثة دراهم ، وينادى عليها بنسبها : هذه ابنة فلان بن فلان ، وأخذ كل زنجي منهم العشرين والثلاثين يطوّهن الزنج ويخدمن النساء الزنجيات كما تخدم الوصائف ، ولقد استغاثت إلى صاحب الزنج امرأة من ولد الحسن بن علي عليه السلام ، وكانت عند بعض الزنج وسألته ، أن يعتقها مما هي فيه ، أو ينقلها من عنده إلى غيره ، فقال لها : هو مولاك ، وهو أولى بك .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وأشخص السلطان لحرب صاحب الزنج محمداً المعروف بالمولد ، في جيش

كثيف ، فجاء حتى نزل الأبلّة ، وكتب صاحب الزّنج إلى يحيى بن محمد البحراني يأمره بالمصير إليه ، فصار إليه بزوجه ، وأقام على محاربتة عشرة أيام ، ثم فترّ المولد عن الحرب ، وكتب على ابن محمد إلى يحيى ، يأمره أن يبيته ، فبيته فهزمه ، ودخل الزّنج عسكره فغنموا ما فيه ، وكتب يحيى إلى صاحب الزّنج يخبره ، فأمره باتباعه ، فاتبعه إلى الحوانيت ، ثم انصرف عنه ، فمرّ بالجمدة ، وأوقع بأهلها ، وانهب كلّ ما كان في تلك القرى ، وسفك ماقدّر على سفكه من الدماء ، ثم عاد إلى نهر معقل .

\* \* \*

قال أبو جعفر : واتّصلت الأخبار بسامراء وبغداد والقوّاد والموالي وأهل الحضرة ، بما جرى على أهل البصرة ، فقامت عليهم القيامة ، وعلم المعتمد أنه لا يرتق هذا الفتق إلا بأخيه أبي أحمد طلحة بن المتوكل - وكان منصورا مؤيدا عارفا بالحرب وقيادة الجيوش ، وهو الذي أخذ بغداد للمعتز ، وكسر جيوش المستعين ، وخلعه من الخلافة ، ولم يكن لبني العباس في هذا الباب مثله ومثل ابنه أبي العباس - فعقد له المعتمد على ديار مضر وقنّسرين والعواصم ، وجلس له مستهلّ شهر ربيع الآخر من سنة سبع وخمسين ، فخلع عليه وعلى مفلح ، وشخصا نحو البصرة لحرب على بن محمد وإصلاح ما أفسده من الأعمال ، وركب المعتمد ركوبا ظاهرا يشيع أخاه أبا أحمد إلى القرية المعروفة ببركوارا ، وعاد .

\* \* \*

قال أبو جعفر : وأما صاحب الزّنج فإنه بعد هزيمة محمد المولد أنفذ على بن أبان المهلبيّ إلى حرب منصور بن جعفر وإلى الأهواز ، فكانت بينهما حروب كثيرة في أيام متفرقة حتى كان آخرها اليوم الذي انهزم فيه أصحاب منصور ، وتفرّقوا عنه ، وأدركت منصورا طائفة من الزّنج ، فلم يزل يكتّ عليهم حتى انقصف رحمه ، ونفدت سهامه ، ولم يبق معه سلاح ،

واتّهبى إلى نهر يعرف بنهر ابن مروان ، فصاح بحصان كان تحته ليعبر ، فوثب فقصر<sup>(١)</sup>  
فانغمس فى الماء .

وقيل : إنّ الحصان لم يقصر فى الوثبة ؛ ولكن رجلاً من الزنج سبقه إلى النهر ، فالتقى  
نفسه فيه ، لعلمه أنه لا محيص لمنصور عن النهر ، فلما وثب الفرس تلقاه الأسود ، فنكص  
ففاصّ الفرس ومنصور ، ثم أطلع منصور رأسه ، فنزل إليه غلام من السودان من عُرفاء  
مصلح ، يقال له ابزون ، فاحتزّ رأسه ، وأخذ سلّبه ، فولى يارجوخ التركى صاحب حرب  
خورستان ، ما كان مع منصور من العمل أصفججون التركى .

\*\*\*

وقال أبو جعفر : وأما أبو أحمد ، فإنه شخّص عن سائرءاء فى جيش لم يسمع السامعون  
بمثله ، كثرة وعدّة ، قال : وقد عاينتُ أنا ذلك الجيش ، وأنا يومئذ ببغداد بباب الطاق ،  
فسمعتُ جماعة من مشايخ أهل بغداد يقولون : قد رأينا جيوشاً كثيرة للخلفاء ؛ فما رأينا  
مثل هذا الجيش أحسن عدّة وأكمل عتاداً وسلاحاً ، وأكثر عدداً وجمعا ، واتبع ذلك  
الجيش من متسوّقة أهل بغداد خلق كثير .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فحدثنى محمد بن الحسن بن سهل ، أن يحيى بن محمد البحرانى كان  
مقيماً بنهر معقل قبل موافاة أبى أحمد ، فاستأذن صاحب الزنج فى المصير إلى نهر العباس ،  
فكره ذلك ، وخاف أن يوافيه جيش من قبل السلطان ، وأصحابه متفرقون ، فألح عليه  
يحيى حتى أذن له ، فخرج واتّبعه أكثر أهل عسكر صاحب الزنج ، وكان علىّ بن أبان

---

(١) الطبرى : « وقصرت رجلاه فانغمس فى الماء » .

مقيماً بجبّ في جمع كثير من الزنج ، والبصرة قد صارت مغنماً لأهل عسكر صاحب الزنج ، يُغادونها ويراوحونها لنقل مآلاته أيديهم منها إلى منازلهم ، فليس بمعسكر على بن (١) محمد يومئذ من أصحابه إلا القليل ، فهو على ذلك من حاله ، حتى وافى أبو أحمد في الجيش ومعه مفلح ، فورد جيش عظيم لم يرد على الزنج مثله ، فلما وصل إلى نهر معقل ، انصرف من كان هناك من الزنج ، فالتحقوا بصاحبهم مرعوبين ، فراعه ذلك ، ودعا برئيسين منهما ، فسألها عن السبب الذي له تركا موضعها ، فأخبراه بما عاينا من عظم أمر الجيش الوارد ، وكثرة عدد أهله وإحكام عدتهم ، وأن الذي عايناه من ذلك لم يكن في قوتهم الوقوف له في العدة التي كانوا فيها ، فسألها : هل علماً من يقود هذا الجيش ؟ فقالا : قد اجتهدنا في علم ذلك ، فلم نجد من يصدّقنا عنه .

فوجه صاحب الزنج طلائعه في سمرجات ليعرف الخبر ، فرجعت طلائعه إليه بتعظيم أمر الجيش وتفخيمه ، ولم يقف أحد منهم على من يقوده ، فزاد ذلك في جزعه وارتباعه ، فأمر بالإرسال إلى علي بن أبان يعلمه خبر الجيش الوارد ، ويأمره بالمصير إليه فيمن معه ، ووافى جيش أبي أحمد ، فأناخ بازاء صاحب الزنج . فلما كان اليوم الذي كانت فيه الواقعة ، خرج علي بن محمد يطوف في عسكره ماشياً ، ويتأمل الحال فيمن هو من حزبه ومن هو [مقيم] (٢) بإزائه على حزبه ، وقد كانت السماء مطرت ذلك اليوم مطراً خفيفاً ، والأرض تريرة (٣) تزل عنها الأقدام ، فطوّف ساعة من أول النهار ورجع ، فدعا بدواة وقرطاس ليكتب كتاباً إلى علي بن أبان ، ليعلمه ما قد أظله من الجيش ، ويأمره بتقديم من قدر على تقديمه من الرجال ؛ فإنه لفي ذلك إذ أتاه أبو دلف القائد أحد قواد الزنج ، فقال له : إن

---

(١) الطبري : « الخيث » .

(٢) من الطبري .

(٣) في الأصول : « تريرة » وما أثبتته من الطبري .



القوم قد غَشَوْكَ ورهقوك ، وانهزم الزنج من بين أيديهم ، وليس في وجوههم من يردُّهم ؛ فانظر لنفسك ، فإنهم قد انتهوا إليك <sup>(١)</sup> . فصاح به وانهره وقال : انْغَرُبْ <sup>(٢)</sup> عني فإنك كاذبٌ فيما حكيت ، إنما ذلك جزعٌ <sup>(٣)</sup> داخل قلبك لكثرة من رأيت من الجمع ، فانخلع قلبك ، فلست تدري ما تقول !

فخرج أبو ذؤلفٍ من بين يديه ، وأقبل يكتب ، وقال لجعفر بن إبراهيم السجَّان : ناد في الزنج ، وحرِّكهم للخروج إلى موضع الحرب ، فقال له : إنهم قد خرجوا ، وقد ظفروا بسمريتين من سفن أصحاب السلطان ، فأمره بالرجوع لتحريك الرجال ، وكان من القضاء والقدر أن أصيب مفلح - وهو القائد الجليل ، المرشح لقيادة الجيش بعد أبي أحمد - بسهم غَرَبَ <sup>(٤)</sup> لا يدري من رماه ، فمات لوقته ، ووقعت الهزيمة على أصحاب أبي أحمد ، وقوى الزنج على حربهم ، فقتلوا منهم جمعا كثيرا . ووافى على بن محمد زَنْجِه بالروس قابضين عليها بأسنانهم حتى ألقوها بين يديه ، فكثر الروس يومئذٍ حتى ملأت الفضاء ، وجعل الزنج يقتسمون لحوم القتلى ، ويتهادونها بينهم ، وأتى بأسيرٍ من الجيش فسأله عن رأس العسكر ، فذكر أبا أحمد ومفلحا ، فارتاع لذكر أبي أحمد ، وكان إذا راعه أمرٌ كذَّب به ، وقال : ليس في الجيش إلا مفلح ، لأنني لست أسمع الذِّكْر إلا له ، ولو كان في الجيش من ذكر هذا الأسير لكان صوته أبعد ، ولما كان مفلح إلا تابعا له ، ومضافا إليه <sup>(٥)</sup> .

قال أبو جعفر : وقد كان قبل أن يصيب السهمُ مفلحا ، انهزم الزنج لما خرج عليهم

(١) الطبري : « إلى الجبل الرابع » .

(٢) في الأصول : « اعزب » ، وما أثبتته من الطبري

(٣) الطبري : « دخلك » .

(٤) يقال : أصابه سهم غرب ، بالإضافة أو الوصف ، أي لا يدري راميهِ .

(٥) الطبري : « إلى صحبته » .

جيش أبي أحمد ، وجرّ عوا جزعاً شديداً ، ولجثوا إلى النهر المعروف بنهر أبي الخصيب ، ولا جسرَ يومئذ عليه ، ففرق منهم خلق كثير ، ولم يلبث صاحب الزنج إلا يسيراً حتى وافته على بن أبان في أصحابه ، فوافاه وقد استغنى عنه بهزيمة الجيش السلطاني ؛ وتحيز أبو أحمد بالجيش إلى الأبلّة ، ليجمع ما فرقت الهزيمة منه ، ويجدد الاستعداد للحرب ، ثم صار إلى نهر أبي الأسد فأقام به .

\* \* \*

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن ، قال : فكان صاحب الزنج لا يدري كيف قُتل مُفلح ؛ فلما لم يرَ أحداً ينتحل رميّه ادّعى أنّه كان الرامي له ، قال : فسمعتّه يقول : سقط بين يديّ سَهْمٌ من السماء ، فأتاني به واح خادمي ، فدفعه إليّ ، فرميتُ به فأصاب مُفلحاً فقتله ، قال محمد : وكذب في ذلك ، لأنّي كنتُ حاضراً معه ذلك المشهد ، مازال عن فرسه حتى أتاه خبرُ الهزيمة <sup>(١)</sup> .

\* \* \*

قال أبو جعفر : ثم إنَّ الله تعالى أصاب صاحب الزنج بمصيبة تعادل فرحه وسروره بقتل مُفلح عقيب قتل مُفلح ، وذلك أنَّ قائده الجليل يحيى بن محمد البحرانيّ أسيرَ وقتل ، وصورة ذلك أن صاحب الزنج كان قد كتب إلى يحيى بن محمد ، يعلمه ورودَ هذا الجيش عليه ، ويأمره بالقدوم والتحرُّر في منصرفه من أن يلقاه أحدٌ منهم ، وقد كان يحيى غنمَ سفناً فيها متاعٌ وأموال ؛ لتجار الأهواز جليّة ، وحامى عنها أصحابُ أصفجئون التركي فلم يُغن ، وهزمهم يحيى ، ومضى الزنج بالسفن المذكورة يمدُّونها متوجّهين نحو معسكر صاحب الزنج على سَمَت البطيحة المعروفة بسبخة السحناء ، وهي طريقة متعسّقة وعرة ،

---

(١) بعدما في الطبري : « وآتى بالروس واقتضت الحرب » .

فيها مشاقّ متعبة ، وإنما سلكها يحيى وأصحابه ، وتركوا الطريقَ الواضح ؛ للتحاسد الذي كان بين يحيى بن محمد وعلى بن أبان ، فإن أصحاب يحيى أشاروا عليه ألا يسلك الطريق التي يمرّ فيها على أصحاب علي بن أبان ، فأضغى إلى مشورتهم ، فشرّعوا له الطريق المؤدى إلى البطيحة المذكورة فسلکها ، وهذه البطيحة ينتهى السائر فيها إلى نهر أبى الأسد ، وقد كان أبو أحمد انحاز إليه ، لأنّ أهل القرى والسواد كاتبوه يعرفونه خبر يحيى بن محمد البحرانيّ ، وشدة بأسه ، وكثرة جمعه ، وأنّه ربما خرج من البطيحة إلى نهر أبى الأسد ، ففسكر به ، ومنع أبا أحمد الميرة ، وحال بينه وبين من يأتيه من الأعراب وغيرهم ، فسبقه أبو أحمد إلى نهر أبى الأسد ، وسار يحيى حتى إذا قرب من نهر أبى الأسد ، وافته طلائعُه ، فأخبرته بالجيش ، وعظمت أمره ، وخوفته منه ، فرجع من الطريق الذي كان سلكه بمشقة شديدة نالته ، ونالت أصحابه ، وأصابهم مرض لتردّدهم في تلك البطيحة ، وجعل يحيى على مقدّمته سليمان بن جامع ، وسار حتى وقف على قنطرة فورج نهر العباس ، في موضع ضيق تشدّ فيه جرية الماء ، وهو مشرف ينظر أصحابه الزنج : كيف يُجرون تلك السفن التي فيها الغنائم ، فمنها ما يغرق وما يسلم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن سمعان قال : كنتُ في تلك الحال واقفاً مع يحيى على القنطرة ، وقد أقبل علىّ متعجباً من شدة جرية الماء ، وشدة ما يلتقي أصحابه من تلقّيه بالسفن ، فقال : أرايت لو هجم علينا عدوّ في هذه الحال من كان يكون أسوأ حالاً منا ! فوالله ما انقضى كلامه حتى وافى كاشهم التركي في جيش ؛ قد أنفذه معه أبو أحمد عند رجوعه من الأبلّة إلى نهر أبى الأسد ، يتلقّى به يحيى ، فوقعت الصيحة ، واضطربت الزنج ، فهضمت متشوّفاً للنظر ، فإذا الأعلام الحمر قد أقبلت في الجانب الغربيّ من نهر العباس ويحيى به ، فلما رآها الزنج ألقوا أنفسهم جملة في الماء ، فغمرُوا إلى الجانب الشرقيّ ،

وخلا الموضع الذى فيه يحى ، فلم يبق معه إلا بضعة عشر رجلا منهم ، فنهض عند ذلك فأخذ درقته وسيفه ، واحتزم بمسدل ، ثم تلقى القوم <sup>(١)</sup> فى النفر الذين تخلقوا معه ، فرشقهم أصحاب كائهم التركى بالسهم ، حتى كثر فيهم الجراح ، وجرح يحى بأسهم ثلاثة فى عضده اليمنى وساقه اليسرى ؛ فلما رآه أصحابه جريحا ، تفرقوا عنه ولم يعرف فيقصد له ، فرجع حتى دخل بعض تلك السفن ، وعبر به إلى الجانب الشرقى من النهر ؛ وذلك وقت الضحى ، وأثقلته الجراحات التى أصابته ، فلما رأت الزنج شدة ما نزل به ، اشتد جزعهم ، وضعفت قلوبهم ، فتركوا القتال ، وكانت همّتهم النجاة بأنفسهم ، وحاز أصحاب السلطان تلك الغائم التى كانت فى السفن فى الجانب الغربى من النهر ، وانفض الزنج بالجانب الشرقى عن يحى ، فجعلوا يتسللون بقيّة نهارهم بعد قتل ذريع فيهم ، وأسر كثير ، فلما أمسوا وأسدف الليل ، طاروا على وجوههم . فلما رأى يحى تفرق أصحابه ركب سميرية كانت هناك ، وأقعد معه فيها متطببا ، يقال له عباد <sup>(٢)</sup> ، وطمع فى الخلاص إلى عسكر صاحب الزنج ، فسار حتى قرب من فوّهة النهر ، فأبصر سميريات وشذايات لأصحاب السلطان فى فوّهة النهر ، فخاف أن تعترض سميريته ، وجزع من المرور بها ، فعبر به الملاح إلى الجانب الغربى من النهر ، فألفاه وطيبه على الأرض فى زرع هناك ، فخرج يمشى وهو مثقل حتى ألقى نفسه فى بعض تلك المواضع ، فأقام هناك ليلته تلك ، فلما أصبح نزفه الدم ، ونهض عباد الطبيب <sup>(٣)</sup> ، فجعل يمشى متشوّفا أن يرى إنسانا ، فرأى بعض أصحاب السلطان ، فأشار لهم إلى موضع يحى ، فجاءوا ، حتى وقفوا عليه ، فأخذوه ، وانتهى خبره إلى [ الخبيث ] <sup>(٤)</sup> صاحب الزنج فجزع عليه جزعا شديدا ، وعظم عليه توجّعه .

(١) الطبرى : « القوم الذين أتوه » .

(٢) الطبرى : « ويعرف بأبى جيش » .

(٣) بعد فى الطبرى : « المتطبب » .

(٤) من الطبرى .

ثم حُملَ يحيى إلى أبي أحمد ، فحمله أبو أحمد إلى المعتمد ، فأدخل إلى سامراء راكباً  
جمل ، والناس مجتمعون ينظرونه ، ثم أمر المعتمد ببناء دكة عالية بحضرة مجرى الحلية ،  
فبنيت ، ورفع للناس عليها حتى أبصره الخلائق كافة ، ثم ضرب<sup>(١)</sup> بين يدي المعتمد وقد  
جلس له مائتي سوط بثأرها<sup>(٢)</sup> ، ثم قُطعت يداه ورجلاه من خلاف ، [ ثم خبط  
بالسيوف ] ثم ذبح وأُحرق .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن ، قال : لما قتل يحيى البحراني ، فاتته خبره  
إلى صاحب الزنج ، قال لأصحابه لما عظم على قتله ، واشتد اهتمامي به ، خطبت فقبل لي :  
قتله خير لك ! إنه كان شرهاً . ثم أقبل على جماعة أنا فيهم ، فقال : من شره أنا غنمنا  
غنيمة من بعض ما كنا نغنيه<sup>(٢)</sup> ، وكان فيها عقدان ، فوقما في يد يحيى ، فأخفى عني  
أعظمها خطراً ، وعرض على أحسهما ، ثم استوهبه فوهبته له ، فرفع إلى العقد الذي  
أخفاه حتى رأيته فدعوته فقلت : أحضر لي العقد الذي أخفيتَه ، فأتاني بالعقد الذي  
وهبته له ، وجحد أن يكون أخذ غيره ، فرفع إلى العقد ثانية ، فجلت أصفه له وأنا أراه  
وهو لا يراه ، فهبت وذهب ، فأتاني ، ثم استوهبنيه فوهبته له ، وأمرته بالاستغفار .

قال أبو جعفر : وذكر محمد بن الحسن ، أن محمد بن سميان حدثه أن صاحب الزنج ،  
قال في بعض أيامه : لقد عُرِضَتْ عليَّ النبوة فأبيتها . فقيل له : ولم ذاك ؟ قال : إن لها  
أعباء خفت ألا أطيق حملها .

\*\*\*

(١-١) الطبري : « ثم رفع للناس حتى أبصروه ، فضرب بالسياط ، وذكر أنه دخل سامرا يوم  
الأربعاء لتسع خلون من رجب على جمل ، وجلس المعتمد من غير ذلك اليوم ؛ وذلك يوم الخميس ، فضرب  
بين يديه مائة سوط بثأرها » .

(٢) الطبري : « نصيبه » .

قال أبو جعفر : فأما الأمير أبو أحمد ، فإنه لما صار إلى نهر أبي الأسد وأقام به ، كثرت العلل فيمن معه من جنده وغيرهم ، وفشا فيهم الموت ، فلم يزل مقبياً هنالك حتى أبل من نجامهم من علة ، ثم انصرف ، راجعاً إلى بآذاورد ، فعسكر به ، وأمر بتجديد الآلات وإصلاح الشدوات والسميريات وإعطاء الجند أرزاقهم وشحن السفن بقواده ومواليه وغلمانها ، ونهض نحو عسكر الناجم ، وأمر جماعة من قواده بقصد مواضع سماها لهم من نهر أبي الخصيب وغيره ، وأمر الباقين بملازمته والحاربة معه ؛ في الموضع الذي يكون فيه ، وهم الأقول ؛ وعرف الزنج تفرق أصحاب أبي أحمد عنه ، فكثروا في جهته ، واستمرت الحرب بينه وبينهم ، وكثرت القتلى والجراح بين الفريقين ، وأحرق أصحاب أبي أحمد قصوراً ومنازل كان الزنج ابتنوها ، واستنقذوا من نساء أهل البصرة جمعاً كثيراً . ثم صرف الزنج سورتهم وشدة حملتهم إلى الموضع الذي به أبو أحمد ، فجاءه منهم جمع لا يقاوم ، بمثل العدة اليسيرة التي كان فيها ، فرأى أن الحزم في محاربتهم ، فأمر أصحابه بالرجوع إلى سفنهم على تودة وتمهل ، ففعلوا وبقيت طائفة من جنده ولجؤا تلك الأدغال والمضايق ، فخرج عليهم كمين للزنج فأوقعوا بهم فحاموا عن أنفسهم ، وقتلوا عدداً كثيراً من الزنج إلى أن قتلوا بأجمعهم ، وحملت رؤوسهم إلى الناجم ، فزاد ذلك في قوته وعتوه وعجبه بنفسه ، وانصرف أبو أحمد بالجيش إلى الباذاورد ، وأقام يعي أصحابه للرجوع إلى الزنج ، ف وقعت نار في طرف من أطراف عسكره ، وذلك في أيام عصف الرياح ، فاحترق العسكر ، ورحل أبو أحمد منصرفاً وذلك في شعبان من هذه السنة إلى واسط<sup>(١)</sup> .

فأقام بها إلى ربيع الأول ، ثم انصرف عنها إلى سامراء ؛ وذلك أن المعتمد كاتبه واستقدمه .

(١) بعدها في الطبري : « فلما صار إلى واسط تفرق عنه عامة من كان معه من أصحابه » .

لحرب يعقوب بن الليث الصفار أمير خراسان ، فاستخلف على حرب الناجم محمدا المولد ، وأما الناجم فإنه لم يعلم خبر الحريق الذى وقع فى عسكر أبى أحمد ، حتى وَرَدَ عليه رجلا من أهل عبادان ، فأخبراه ، فأظهر أن ذلك من صنْع الله تعالى له ونصره على أعدائه ، وأنه دعا الله على أبى أحمد وجيشه ، فنزلت نارٌ من السماء فأحرقتهم .

وعاد إلى العتب ، واشتدّ طفيانُه وعتوه ، وأنهض على بن أبان المهلبى ، وضمّ إليه أكثر الجيش ، وجعل على مقدّمته سليمان بن جامع ، وأضاف إليه الجيش الذى كان مع يحيى بن محمد البحرانى وسليمان بن موسى الشعرائى ، وأمرهم بأن يقصدوا الأهواز وبها حينئذ صفجور <sup>(١)</sup> التركى ، ومعه نيزك القائد ؛ فالتقى العسكران بصحراء تعرف بدشت ميسان <sup>(٢)</sup> ، واقتلوا ، فظهرت <sup>(٣)</sup> الزنج ، وقتل نيزك فى كثير من أصحابه ، وغرق أصفجون التركى ، وأسر كثير من قواد السلطان ؛ منهم الحسن بن هرثمة المعروف بالشارى <sup>(٤)</sup> ، والحسن بن جعفر . وكتب على بن أبان بالخبر إلى الناجم ، وحل إليه أعلاما ورءوسا كثيرة وأسرى ، ودخل على بن أبان الأهواز ، وأقام بها بزوجه يميث وينهب القرى والسواد ، إلى أن ندب المعتمد على الله موسى بن بغا الحربه ، فشخص عن سامرا ، فى ذى القعدة من هذه السنة ، وشيعة المعتمد بنفسه إلى خلف الحائطين ، وخلع عليه هنالك فقدم أمامه عبد الرحمن بن مفلح إلى الأهواز وإسحاق بن كنداخ إلى البصرة ، وإبراهيم بن سيماء إلى الباذورّد .

قال أبو جعفر : فلما ورد عبد الرحمن بن مفلح على الأهواز أناخ بقنطرة أريق <sup>(٥)</sup> عشرة أيام ، ثم مضى إلى على بن أبان المهلبى فواقعه فهزمه على بن أبان ، فانصرف فاستعدّ

(١) فى الطبرى : « أصفجون » .

(٢) الطبرى : « رستادان » .

(٣) الطبرى : « فكأت الدبرة يومئذ على أصفجون » .

(٤) الطبرى : « الشار »

(٥) الطبرى : « أربك » .

ثم عاد لمحاربته ، فأوقع به وقعة عظيمة ، وقتل من الزنج قتلاً ذريعاً وأسر أسرى كثيرة ، وانهزم على بن أبان ومن معه من الزنج حتى أتوا الموضع المعروف ببيان ، فأراد الناجم ردهم فلم يرجعوا ، للذعر الذى خالط قلوبهم . فلما رأى ذلك أذن لهم فى دخول عسكره ، فدخلوا جميعاً ، فأقاموا معه بالمدينة التى كان بناها ، ووافى عبد الرحمن بن مفلح حصن مهدى ليعسكر به ، فوجه إليه الناجم على بن أبان فواقعه فلم يقدر عليه ، ومضى على بن أبان إلى قريب من الباذورد ؛ وهناك إبراهيم بن سينا ، فواقعه إبراهيم ، فهزم على بن أبان ، فعاوده فهزمه إبراهيم ، فمضى فى الليل ، وسلك الأدغال والآجام ؛ حتى وافى نهر يحيى ، فاتهم خبره إلى عبد الرحمن بن مفلح ، فوجه إليه طاشتمر التركى فى جمع من الموالى ، فلم يصل إلى على بن أبان ومن معه ، لوعورة الموضع الذى كانوا فيه ، وامتناعه بالقصب والخلاف<sup>(١)</sup> ، فأضرمه عليهم نارا ، فخرجوا منه هارين ، وأسر منهم أسرى ، وانصرف إلى عبد الرحمن ابن مفلح بالأسرى والظفر ، ومضى على بن أبان ، فأقام بأصحابه فى الموضع المسمى بنسوخا ، وانهى الخبر بذلك إلى عبد الرحمن بن مفلح ، فصار إلى العمود ، فأقام به ، وصار على بن أبان إلى نهر السدرة ، وكتب إلى الناجم يستمده ويسأله التوجيه إليه بالشذا ، فوجه إليه ثلاث عشرة شذاة ، فيها جمع كثير من أصحابه ، فسار على بن أبان ومن معه فى الشذا ، ووافى عبد الرحمن بمن معه ، فلم يكن بينهما قتال ، وتواقف الجيشان يومهما ذلك .

فلما كان الليل انتخب على بن أبان من أصحابه جماعة يثق بجلدهم وصبرهم ، ومضى ومعه<sup>(٢)</sup> سليمان بن موسى المعروف بالشعرانى ، وترك سائر عسكره مكانه ليخفى أمره ، فصار من وراء عبد الرحمن ، ثم بيته وعسكره<sup>(٣)</sup> ، فنال منه ومن أصحابه نيلاً ما ، وانحاز

(١) الخلاف : مكان ينبت الخلفاء .

(٢) الطبرى : « فيهم » .

(٣) الطبرى : « فى عسكره » .



عبدُ الرحمن وترك أربع شذَوَاتٍ من شذَوَاتِه ، فغَنِمَهَا عَلِيٌّ بنُ أَبَان ، وانصرف ومضى عبد الرحمن لوجهه ؛ حتى وافى دُولَاب <sup>(١)</sup> ، فَأَقَامَ بِهَا ، وَأَعَدَّ رَجَالًا مِنْ رَجَالِه ، وَوَلَّى عَلَيْهِم طَاشْتَمِرَ التُّرْكِيَّ ، وَأَنْفَذَهُمْ إِلَى عَلِيٍّ بنِ أَبَان ، فَوَاقَوْهُ وَهُوَ فِي الْمَوْضِعِ الْمَعْرُوفِ بِبَابِ آزَر ، فَأَوْقَعُوا بِهِ وَقْعَةً أَنْهَزَمَ مِنْهَا إِلَى نَهْرِ السَّدْرَةِ ، وَكُتِبَ طَاشْتَمِرٌ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بِأَنْهَزَمَ عَنْهُ ، فَأَقْبَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِجَيْشِهِ حَتَّى وَافَى الْعَمُودَ ؛ فَأَقَامَ بِهِ وَاسْتَعَدَّ أَصْحَابَهُ لِلْحَرْبِ ، وَهَيَّأَ شَذَوَاتِهِ ، وَوَلَّى عَلَيْهَا طَاشْتَمِرَ ، وَسَارَ إِلَى فُؤَاهِ نَهْرِ السَّدْرَةِ ، فَوَاقَعَ عَلِيٌّ بنُ أَبَان وَقْعَةً عَظِيمَةً ، فَأَنْهَزَمَ مِنْهَا عَلِيٌّ بنُ أَبَان ، وَأَخَذَ مِنْهُ عَشْرَ شَذَوَاتٍ ، وَرَجَعَ عَلِيٌّ بنُ أَبَان إِلَى النَّاجِمِ مَفْلُولًا مَهْزُومًا ، وَسَارَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فُورَهُ ، فَعَسَكَرَ بِبَيَانَ ، فَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَفْلَحَ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ سِيَا ، يَتَنَاوَبَانِ الْمَصِيرَ إِلَى عَسْكَرِ النَّاجِمِ ، فَيُوقِعَانِ بِهِ ، وَيُخَيِّفَانِ مَنْ فِيهِ وَإِسْحَاقُ بْنُ كَنْدَاجِيْقٍ <sup>(٢)</sup> يَوْمُئِذٍ بِالْبَصْرَةِ ، وَقَدْ قَطَعَ الْمِيزَةَ عَنْ عَسْكَرِ النَّاجِمِ ؛ فَكَانَ النَّاجِمُ يَجْمَعُ أَصْحَابَهُ فِي الْيَوْمِ الَّذِي يَخَافُ فِيهِ مُوَافَاةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَفْلَحَ وَإِبْرَاهِيمَ ابْنِ سِيَا ؛ حَتَّى يَنْقَضِيَ الْحَرْبُ ، ثُمَّ يَصْرِفُ فَرِيقًا مِنْهُمْ إِلَى نَاحِيَةِ الْبَصْرَةِ ، فَيُوقِعُ بِهِمْ إِسْحَاقُ ابْنُ كَنْدَاجِيْقٍ ؛ فَأَقَامُوا عَلَى هَذِهِ الْحَالِ بَضْعَةَ عَشْرِ شَهْرًا إِلَى أَنْ صَرَفَ مُوسَى بْنُ بَغَا عَنْ حَرْبِ الزَّنَجِ <sup>(٣)</sup> .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وسبب ذلك أن المعتمد ردَّ أمرَ فارس والأهواز والبصرة وغيرها من

(١) الطبري : « الدولاب » .

(٢) الطبري : « كنداج » .

(٣) في الطبري : « إلى أن صرف موسى بن بغا عن حرب الخيـث ، ووليها مسرور البلخي ، وانتهى . الخبر بذلك إلى الخيـث » .

النواحي والأقطار إلى أخيه أبي أحمد بعد فراغه من حرب يعقوب بن الليث الصفار وهزيمته له ، فاستخلف أبو أحمد على حرب صاحب الزنج مسروراً البلخي ، وصرف موسى بن بغا عن ذلك ؛ واتفق أن ابنَ واصل حاربَ عبد الرحمن بن مفلح ، فأمره وقتله ، وقتل طاشتمر التركي أيضاً ، وذلك بناحية رامهرمز ، فاستخلف مسرور البلخي على الحرب أبا الساج وولى الأهواز ؛ فكانت بينه وبين علي بن أبان المهلبى وقعة بناحية دولاب ، قتل فيها عبد الرحمن صهر أبي الساج ، وانحاز أبو الساج إلى عسكر مكرم ، ودخل الزنج الأهواز ؛ فقتلوا أهلها ، وسبوا وأجرقوا [ دورها ] <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم وجه صاحب الزنج جيوشه بعد هزيمة أبي الساج إلى ناحية البطيحة والخوانيت ودستميستان ، قال : وذلك لأنَّ واسطاً خلت من أكثر الجند في وقعة أبي أحمد ويعقوب بن الليث التي كانت عند دير العاقول ، فطمع الزنج فيها ، فتوجه إليها سليمان ابن جامع في عسكر من الزنج ، وأردفه الناجم بجيش آخر مع أحمد بن مهدي في سميريات ، فيها رماة من أصحابه ، أنفذه إلى نهر المرأة ، وأنفذ عسكرا آخر فيه سليمان بن موسى ، فأمره أن يعسكر بالنهر المعروف باليهودي ؛ فكانت بين هؤلاء وبين من تخلف بهذه الأعمال من عساكر السلطان حروب شديدة ، وكانت سجالاً لهم وعليهم ؛ حتى ملكوا البطيحة والخوانيت ، وشارفوا واسطاً ، وبها يومئذ محمد المولّد من قبل السلطان ، فكانت بينه وبين سليمان بن جامع حروب كثيرة يطول شرحها وتعدادها . وأمدّه الناجم بالخليل بن أبان ، أخى علي بن أبان المهلبى في ألف وخمسمائة فارس ، ومعه أبو عبد الله الزنجي المعروف بالمدوّب ، أحد قوادهم المشهورين ، فقوى سليمان بهم ، وأوقع بمحمد المولّد ، فهزّمه ودخل واسطاً في ذى الحجة سنة أربع وستين ومائتين بزوجه وقواده ، فقتل منها خلقاً كثيراً ، ونهبها وأحرق دورها وأسواقها ، وأخرب كثيراً من منازل أهلها ؛ وثبت للمحاماة عنها قائدة

كان بها من جانب محمد بن المولّد، يقال له أذ كنجوز البخارى، فحاصى يومه ذلك إلى العصر، ثم قتل، وكان الذى يقود الخيل يومئذ فى عسكر سليمان بن جامع، الخليل بن أبان وعبد الله المعروف بالمذوّب، وكان أحمد بن مهدى الجبائى فى السميريات، وكان مهربار<sup>(١)</sup> الزنجى فى الشّدّوات، وكان سليمان بن موسى الشعرانى وأخواه فى ميمنته وميسرته، وكان سليمان بن جامع، وهو الأمير على الجماعة فى قوّاده السّودان ورجّالته منهم، وكان الجميع يداً واحدة، فلما قضوا وطّروهم من نهب واسط وقتل أهلها، خرجوا بأجمعهم عنها، فمضوا إلى جنّبلاء، وأقاموا هناك يعيشون ويخربون .

وفى أوائل سنة خمس وستين، دخلوا إلى النعمانية، وجرّجرايا وجبّل، فنهبوا وأخربوا وقتلوا وأحرقوا، وهرب منهم أهل السّواد فدخلوا إلى بغداد .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فأما على بن أبان المهلبى فإنه استولى على معظم أعمال الأهواز، وعاث هناك وأخرب وأحرق، وكانت بينه وبين عمّال السّاطان وقواده مثل أحمد بن ليثويه، ومحمد بن عبد الله الكرديّ، وتسكين البخارى، ومطر بن جامع، وأغرتمش التركى وغيرهم، وبينه وبين عمّال يعقوب بن الليث الصّفار، مثل خضر بن العنبر وغيره حروبٌ عظيمة، ووقعات كثيرة، وكانت سبجاًلاً، تارة له وتارة عليه؛ وهو فى أكثرها المستظهِر عليهم؛ وكثرت أموال الزّنج والغنائم التى خوّوها من البلاد والنواحي، وعظّم أمرهم، وأهمّ الناس شأنهم، وعظّم على المعتمد وأخيه أبى أحمد خطبهم، واقتسموا الدنيا؛ فكان على بن محمد الناجم صاحب الزّنج وإمامهم مقيماً بنهر أبى الخصيب، قد بنى مدينةً عظيمةً سمّاها المختارة<sup>(٢)</sup>، وحصّنها بالخنّاق، واجتمع إليه فيها من الناس ما لا يتهى العدّ والحصر إليه، رغبة ورهبة؛ وصارت مدينة تضاهى سامراء وبغداد، وتزيد عليهما، وأمرأوه وقواده

(١) الطبرى : « الزنجى بن مهربان » .

بالبصرة وأعمالها يجبون الخراج على عادة السلطان لَمَّا كانت البصرة في يده، وكان عليّ بن أبان المهلبيّ وهو أكبر أمراءه وقوّاده قد استولى على الأهواز وأعمالها، ودوّخ بلادها؛ كرامهرمز وتبستّر وغيرها، ودان له الناس، وجبّا الخراج، ومَلَك أموالا لا تحصى .

وكان سليمان بن جامع وسليمان بن موسى الشعرائيّ، ومعهما أحمد بن مهديّ الجبائيّ في الأعمال الواسطية، قد ملكوها وبنوا بها المدن الحصينة، وفازوا بأموالها وارتفاعها، وجبّوا خراجها، ورتّبوا عمالهم وقوّادهم فيها، إلى أن دخلت سنة سبع وستين ومائتين، وقد عظم الخطب وجلّ، وخيف على مُلْك بني العباس أن يذهب وينقرض؛ فلم يجد أبو أحمد الموفق - وهو طلحة بن المتوكل على الله - بدّا من التوجّه بنفسه ومباشرته هذا الأمر الجليل برأيه وتدبيره، وحضوره معارك الحرب، فندب أمامه ابنه أبا العباس، وركب أبو أحمد إلى بستان الهادي ببغداد، وعَرَض أصحاب أبي العباس، وذلك في شهر ربيع الآخر من هذه السنة؛ فكانوا عشرة آلاف، فرسانا ورجالة في أحسن زيّ وأجل هيئة، وأكل عدّة ومعهم الشّدّوات والسميريّات والمعابر برسم الرّجالة<sup>(١)</sup> كلُّ ذلك قد أحكمت صنعته. فركب أبو العباس من بستان الهادي، وركب أبو أحمد مشيّعاً له حتى نزل القرية المعروفة بالفرك، ثم عاد وأقام أبو العباس بالفرك أياماً؛ حتى تكامل عدده وتلاحق به أصحابه .

ثم رحل إلى المدائن، فأقام بها أياماً، ثم رحل إلى دير العاقول، فوردّ عليه كتاب نصير المعروف بأبي حمزة، وهو من جلّة أصحابه، وكان صاحب الشّدّا والسميريّات، وقد كان قدّمه على مقدّمته بدجّلة يعلمه فيه أن سليمان بن جامع قد وافى لَمَّا علم بشخص أبي العباس، والجبائيّ يقدّمه في خيلهما ورجالهما وسننهما، حتى نزلا الجزيرة التي بحضرة بردودا، فوق

واسط بأربعة فراسخ ، وأن سليمان بن موسى الشعرائى قد وافى نهر أبان بعسكره ؛ عسكر البرّ وعسكر الماء ؛ فرحل أبو العباس لَمّا قرأ هذا الكتاب حتى وافى جَرَجَرَايا ، ثم منها إلى فم الصِّلح ، ثم ركب الظهر ، وسار حتى وافى الصِّلح ، ووجّه طلابه ليعترف الخبر ، فاتاه منهم مَنْ أخبره بموافاة القوم ، وأن أولهم قريبا من الصِّلح ، وآخرهم بيستان موسى بن بغا ، أسفل واسط ؛ فلما عرف ذلك عدل عن سَنَن الطريق ، ولقى أصحابه أوائل القوم ، فتطاردوا لهم عن وصيّة أوصام أبو العباس بها ، حتى طمع الزنج فيهم ، واغترّوا وأمعنوا فى اتباعهم ، وجعلوا يصيخون بهم : اطلبوا أميرا للحرب ، فإن أميركم مشغول بالصّيد !

فلما قربوا من أبى العباس بالصِّلح ، خرج إليهم فيمن معه من الخيل والرجل ، وأمرَ فصيح بأبى حمزة : يأنصِر إلى أين تتأخر عن هؤلاء السكّالاب ! ارجع إليهم . فرجع نُصير بشذواته وسميريّاته ؛ وفيها الرجال ، وركب أبو العباس فى سميريّة ، ومعه محمد بن شبيب ، وحفّت أصحابه بالزنج من جميع جهاتهم ؛ فانهزموا ومنح الله أبا العباس وأصحابه أكتافهم ، يقتلونهم ويطردونهم ، إلى أن وافوا قرية عبد الله ؛ وهى على ستة فراسخ ، من الموضع الذى لقوم فيه ، وأخذوا منهم خمس شذوات وعشر سميريّات ، واستأمن منهم قوم ، وأسِر منهم أسرى ، وغريق من سفنهم كثير ؛ فكان هذا اليوم أولَ الفتح على أبى العباس .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فلما انقضى هذا اليوم ، أشار على أبى العباس قواده وأولياؤه ، أن يحل معسكره بالموضع الذى كان انتهى إليه ، إشفاقاً عليه من مقاربة القوم ، فأبى إلا نزول واسط بنفسه ، ولما انهزم سليمان بن جامع ومن معه ، وضرب الله وجوههم ، انهزم سليمان بن

موسى الشمراني عن نهر أبان ؛ حتى وافي سوق الخميس ؛ ولحق سليمان بن جامع بنهر الأمير ؛ وقد كان القوم حين لقوا أبا العباس ، أجالوا الرأي بينهم فقالوا : هذا فتى حدث لم تطل ممارسته الحرب وتدرّبه بها ، والرأى أن نرميه بحدنا كله ، ونجتهد في أول لقية نلقاه في إزالته ؛ فلعلّ ذلك أن يروعه ، فيكون سببا لانصرافه عنا . ففعلوا ذلك وحشدوا واجتهدوا ، فأوقع الله تعالى بهم بأسه ونقمته ، ولم يتمّ لهم ماقدروه ، وركب أبو العباس من غدٍ يوم الوقعة ، حتى دخل واسطاً في أحسن زى ، وكان ذلك يوم الجمعة ، فأقام حتى صلى بها صلاة الجمعة ، واستأمن إليه خلق كثير من أتباع الزنج وأصحابهم ، ثم انحدر إلى العُمر ؛ وهو على فرسخ واحد من واسط ، فاتّخذ معسكرا ، وقد كان أبو حمزة نُصير وغيره أشاروا عليه أن يحمل معسكره فوق واسط ، حذراً عليه من الزنج فامتنع ، وقال : لست نازلاً إلا العُمر ، وأمر أبا حمزة أن ينزل فوّهة بردودا فوق واسط ، وأعرض أبو العباس عن مشاورة أصحابه واستماع شيء من آرائهم ، واستبدّ برأى نفسه ، فنزل العُمر وأخذ في بناء الشدّوات والسميريّات ، وجعل يراوح الزنج القتال ويغاديهم ، وقد رتب خاصّة غلمانهم ومواليه في سميريّات ، فجعل في كلّ سميريّة أميراً منهم .

ثم إن سليمان استعدّ وحشد وفرّق أصحابه ، فجعلهم في ثلاثة أوجه ، فرقة أتت من نهر أبان ، وفرقة من برّ تمرتا ، وفرقة من بردودا ، فلقّيتهم أبو العباس ؛ فلم يلبثوا أن انهزموا ، فلحقت طائفة منهم بسوق الخميس ، وطائفة بمازروان ، وطائفة ببرّ تمرتا ، وسلك آخرون نهر الماذيان ، واعتصم قوم منهم ببردودا ، وتبعهم أصحاب أبي العباس ، وجعل أبو العباس قصّده القوم الذين سلكوا نهر الماذيان ، فلم يرجع عنهم حتى وافي بهم برمساور ، ثم انصرف ، فجعل يقف على القرى والمسالك ويسأل عنها ويتعرّفها ، ومعه الأدلاء وأرباب الخبرة ؛ حتى عرف جميع تلك الأرض ومنافذها ، وما ينتهي إليه من

البطائح والآجام وغيرها ؛ وعاد إلى مُعسكره بِالْعُمُر ، فأقام به أياماً مريحاً نفسه وأصحابه .

نم أَنَاهِ مَخْبِرٍ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ الزَّنَجِ قَدْ اجْتَمَعُوا وَاسْتَعَدُّوا لِكَبْسِ عَسْكَرِهِ ، وَأَنَّهُمْ عَلَى إِتْيَانِهِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ ، وَأَنَّهُمْ قَالُوا : إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ غَلَامٌ يَفْرَرُ بِنَفْسِهِ ، وَأَجْمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى تَكْيِينِ الْكُفْمَاءِ ، وَالْمَصِيرِ إِلَيْهِ مِنْ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ ؛ فَحَذَرَ أَبُو الْعَبَّاسِ مِنْ ذَلِكَ وَاسْتَعَدَّ لَهُ ، وَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ وَقَدْ كُنُوا زُهَاءً عَشْرَةَ آلَافٍ فِي بَرْتَمَرَتَا ، وَنَحْوِ مِنَ الْعِدَّةِ فِي بَرَهْنَا<sup>(١)</sup> وَتَقَدَّمَ مِنْهَا عَشْرُونَ سَمِيرِيَّةً إِلَى عَسْكَرِ أَبِي الْعَبَّاسِ ؛ عَلَى أَنْ يُخْرَجَ إِلَيْهِمْ فِيهِرْ بَوَا بَعْدَ مَنَاوِشَةٍ بِسِيرَةٍ ، فَيُجِيزُوا أَبَا الْعَبَّاسِ وَأَصْحَابَهُ إِلَى أَنْ يَجَاوِزُوا الْكُفْمَاءَ ؛ ثُمَّ يُخْرَجُ الْكَيْنُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَدَائِهِمْ .

فَنَعَى أَبُو الْعَبَّاسِ أَصْحَابَهُ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ لَمَّا وَقَعُوهُمْ ، وَأَظْهَرُوا الْكُسْرَةَ وَالْعُودَ ، فَعَلَمُوا أَنَّ كَيْدَهُمْ لَمْ يَنْفِذْ فِيهِ ، وَخَرَجَ حِينَئِذٍ سَلِيمَانَ وَالْجُبَائِيَّ فِي الشَّدَا وَالسَّمِيرِيَّاتِ الْعَظِيمَةِ ، وَقَدْ كَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْسَنَ تَعْبِئَةِ أَصْحَابِهِ ، فَأَمَرَ أَبَا حَمْزَةَ نُصَيْرًا أَنْ يُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فِي الشَّدَا وَالسَّمِيرِيَّاتِ الْمُرْتَبَةَ ؛ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ ، وَنَزَلَ أَبُو الْعَبَّاسِ فِي شَدَاةٍ مِنْ شَدَوَاتٍ قَدْ كَانَ سَمَّاهَا الْغَزَالَ ، وَاخْتَارَ لَهَا جَدَّافِينَ ، وَأَخَذَ مَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ شَعِيبٍ الْأَشْتِيَامِ ، وَاخْتَارَ مِنْ خَاصَّةِ أَصْحَابِهِ وَغُلَمَائِهِ جَمَاعَةً ، دَفَعَ إِلَيْهِمُ الرِّمَاحَ ، وَأَمَرَ الْخَيَْالَ بِالْمَسِيرِ بِإِزَائِهِ عَلَى شَاطِئِ النَّهْرِ ، وَقَالَ لَهُمْ : لَا تَدْعُوا الْمَسِيرَ مَا أَمَكْنَكُمْ ، إِلَى أَنْ تَقْطَعَكُمْ الْأَنْهَارُ . وَنَشَبَتِ الْحَرْبُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ ؛ فَكَانَتْ مَعْرَكَةُ الْقِتَالِ مِنْ حَدِّ قَرْيَةِ الرَّمْلِ إِلَى الرُّصَافَةِ ؛ حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ فِي هَزِيمَةِ الزَّنَجِ ؛ فَانْهَزَمُوا ، وَحَازَ أَصْحَابُ أَبِي الْعَبَّاسِ مِنْهُمْ أَرْبَعَ عَشْرَ شَدَاةٍ ، وَأَفْلَتَ سَلِيمَانُ وَالْجُبَائِيُّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ بَعْدَ أَنْ أَشْفَيَا عَلَى الْهَلَاكِ رَاجِلَيْنِ ، وَأَخَذَتِ دَوَابَّهُمَا ، وَمَضَى جَيْشُ الزَّنَجِ بِأَجْمَعِهِ ، لَا يَنْتَنِي أَحَدٌ مِنْهُمْ حَتَّى وَافَوْا طَهِيثًا ، وَأَسْلَمُوا مَا كَانَ مَعَهُمْ مِنْ أَثَاثٍ وَآلَةٍ ، وَرَجَعَ

أبو العباس ، فأقام بمعسكره بالعُمر ؛ وأصلح ما كان أخذ منهم من الشذا والسفن <sup>(١)</sup> ،  
ورتب الرجال فيها ، وأقام الزنج بعد ذلك عشرين يوماً لا يظهر منهم أحد .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم ان الجبائي صار بعد ذلك يحىء في الطلائع كل ثلاثة أيام  
وينصرف ، وحفر في طريق عسكر أبي العباس آباراً ، وصير فيها سفايف حديد ، وغشاها  
بالبورى ، وأخفى مواضعها ، وجعلها على سنن مسير الخيل ليتهور فيها المجتازون بها ،  
وجعل بواقٍ طرف العسكر متعرّضاً به ، لتخرج الخيل طالبةً له ، فجاء يوماً وطلبت الخيل كما  
كانت تطلبه ، فقطر <sup>(٢)</sup> فرس رجل من قواد الفراغة في بعض تلك الآبار ، فوقف أصحابُ  
أبي العباس بما ناله من ذلك على ما كان دبره الجبائي ، فحذروا ذلك ، وتنكبوا سلوك  
تلك الطريق .

قال أبو جعفر : وألح الزنج في مفاداة العسكر في كل يوم بالحرب ، وعسكروا  
بنهر الأمير في جمع كثير ، وكتب سليمان إلى الناجم يسأله إمداده بسميريات ،  
لكل واحدة منهن أربعون مجداً؛ فوافاه من ذلك في مقدار عشرين يوماً أربعون سميرية  
فيها الرجال والسيوف والتّراس والرماح ، فكانت لأبي العباس معهم وقعات عظيمة ،  
وفى أكثرها الظفر لأصحابه والخذلان على الزنج ؛ ولجّ أبو العباس في دخول الأنهار  
والمضايق ؛ حتى انتهى إلى مدينة سليمان بن موسى الشعراني بنهر الخميس التي بناها  
وسمّاها النبعة ، وخاطر أبو العباس بنفسه مراراً ، وسلم بعد أن شارب العطب ، واستأمن  
إليه جماعة من قواد الزنج فأمّتهم ، وخلع عليهم وضمّهم إلى عسكره ، وقتل من قواد

(١) الطبرى : « والسميريات » .

(٢) قطر : ذهب وأسرع .



الزنج جماعة ، وتمادت الأيام بينه وبينهم ، واتصل بأبي أحمد الموفق أن سليمان بن موسى الشعراني والجبائي ومن الأعمال الواسطية من قواد صاحب الزنج ، كاتبوا صاحبهم ، وسأله إمدادهم علي بن أبان المهلبى ؛ وهو المقيم حينئذ بأعمال الأهواز ، والمستولى عليها ، وكان علي بن أبان قائد القواد وأمير الأمراء فيهم ، فكتب الناجم إلى علي بن أبان يأمره بالمصير بجميع من معه إلى ناحية سليمان بن جامع ، ليجتمعا على حرب أبي العباس .

فصح عزم أبي أحمد على الشخوص إلى واسط وحضور الحرب بنفسه ، فخرج عن بغداد في صفر من هذه السنة ، وعسكر بالفرك وأقام بها أياما ؛ حتى تلاحق به عسكره ، ومن أراد المسير معه ، وقد أعد آلة الماء<sup>(١)</sup> ورحل من الفرك إلى المدائن ، ثم إلى دير العاقول ، ثم إلى جرجرايا ، ثم قتي ، ثم جبيل ، ثم الصلح ؛ حتى نزل على فرسخ من واسط .

وتلقاه ابنه أبو العباس في جريدة خيل فيها وجوه قواده ، فسأله أبوه عن خبرهم ، فوصف له بلاءهم ونصحهم ، فحلح أبو أحمد على أبي العباس ، ثم على القواد الذين كانوا معه ، وانصرف أبو العباس إلى معسكره بالعمر فبات به ، فلما كان صبيحة الغد ، رحل أبو أحمد منحدرًا في الماء ، وتلقاه ابنه أبو العباس في آلات الماء بجميع المسكر في هيئة الحرب ، على الوضع الذي كانوا يجاربون الزنج عليه ، فاستحسن أبو أحمد هيئتهم ، وسر بذلك ، وسار أبو أحمد حتى نزل بإزاء القرية المعروفة بقرية عيد الله ، ووضع العطاء ، فأعطى الجيش كله أرزاقهم ، وقدم ابنه أبا العباس أمامه في السفن ، وسار وراءه . فتلقاه

---

(١) الطبرى : « وقد أعد له قبل ذلك الفذا والسجريات والمابر » .

أبو العباس برءوس وأسرى من أصحاب الشراني ، كان لقيهم ، فأمر أبو أحمد بالأسرى فضربت أعناقهم ، ورحل يريد المدينة التي بناها الشراني ، وسمّاها المنبعة بسوق الخميس .

وإنما بدأ أبو أحمد بحرب الشراني قبل حرب سليمان بن جامع ؛ لأن الشراني كان وراءه ، فخاف إن بدأ بابن جامع ، أن يأتيه الشراني من ورائه ، فيشغله عمن هو أمامه ؛ فلما قُرب من المدينة ، خرج إليه الزنج ، فحاربوه حرباً ضعيفة ، وانهزموا ، فعلاً أصحاب أبي العباس السور ، ووضعوا السيف فيمن لقيهم ، وتفرق الزنج ، ودخل أبو العباس المدينة ، فقتلوا وأسروا ، وحوّوا ما كان فيها ، وأفلت الشراني هارباً ومعه خواصه ، فاتبعهم أصحاب أبي العباس ، حتى وافوا بهم البطائح ، ففرق منهم خلق كثير ، ولجأ الباقون إلى الآجام ، وانصرف الناس ، وقد استنقذ من المسلمين اللواتي كنّ بأيدي الزنج في هذه المدينة خاصة خمسة آلاف امرأة ، سوى من ظفر به من الزنجيات<sup>(١)</sup> .

فأمر أبو أحمد بحمل النساء اللواتي سباهن الزنج إلى واسط ، وأن يدفعن إلى أوليائهن ، وبات أبو أحمد بجبال المدينة ، ثم باكرها ، وأذن للناس في نهب ما فيها من أمتعة الزنج ، فدخلت ونهب كل ما كان بها ، وأمر بهدم سورها ، وطم<sup>(٢)</sup> خندقها وإحراق ما كان بقي منها ، وظفر في تلك القرى التي كانت في يد الشراني بما لا يحصى من الأرز والحنطة والشعير ؛ وقد كان الشراني استولى على ذلك كله ، وقتل أصحابه ، فأمر أبو أحمد ببيعه وصرف ثمنه في أعطيات مواليه وغلماؤه وجنده .

---

(١) الطبري : « من الزنجيات اللواتي كن في سوق الخميس » .

(٢) طم الخندق والتهر : ردمه .

وأما الشعراني فإنه التحق هو وأخوه بالمدار ، وكتب إلى الناجم يعرفه ذلك وأنه معتصم بالمدار .

\* \* \*

قال أبو جعفر : فحدثني محمد بن الحسن بن سهل ، قال : حدثني محمد بن هشام الكرنبائي المعروف بأبي وائلة ، قال : كنت بين يدي الناجم ذلك اليوم وهو يتحدث ، إذ ورد عليه كتاب سليمان بنخبر الواقعة وما نزل به ، وانهزامه إلى المدار ، فما كان إلا أن فض الكتاب ، ووقعت عينه على ذكر الهزيمة ، حتى انحلت وكاء بطنه ، فنهض لحاجته ثم عاد فلما استوى به مجلسه ، أخذ الكتاب وتأمله ، فوقعت عينه على الموضع الذي أنهضه أولاً ، فنهض لحاجته حتى فعل ذلك مرارا ، فلم أشك في عظم المصيبة ، وكرهت أن أسأله ، فلما طال الأمر تجاسرت ، فقلت : أليس هذا كتاب سليمان بن موسى ؟ قال : بلى ، ورد بقاصمة الظهر ؛ ذكر أن الذين أناخوا عليه أوقعوا به وقعة لم تبق منه ولم تذر ، فكتب كتابه هذا وهو بالمدار ، ولم يسلم بشيء غير نفسه ، قال : فأكبرت ذلك ، والله يعلم ما أخفى من السرور الذي وصل إلى قلبي . قال : وصبر علي بن محمد على مكروه ما وصل إليه ، وجعل يظهر الجلد ، وكتب إلى سليمان بن جامع يحذره مثل الذي نزل بالشعراني ، ويأمره بالتيقظ في أمره وحفظ ما قبله .

قال أبو جعفر : ثم لم يكن لأبي أحمد بعد ذلك هم إلا في طلب سليمان بن جامع ، فأنته طلائعه ، فأخبرته أنه بالحوانيت ، فقدم أمامه ابنه أبا العباس في عشرة آلاف ، فاتته إلى الحوانيت ، فلم يجد سليمان بن جامع بها ، وألنى هناك من قواد السودان المشتهرين بالبأس والنجدة القائدين ، المعروف أحدهما بشبل ، والآخر بأبي الندي<sup>(١)</sup> ، وهما من قدماء

---

(١) الطبري : « أبو النداء » .

أصحاب الناجم الذين كان قوادم في بدء مخرجه ، وكان سليمان قد خلف هذين القائدين بالحوانيت ، لحفظ غلات كثيرة كانوا قد أخذوها ، فخاربهما أبو العباس ، فقتل من رجالهما وجرح بالسهم خلقا كثيرا - وكانوا أجلد رجال سليمان بن جامع ونخبتهم الذين يعتمد عليهم - ودامت الحرب بين أبي العباس وبينهم ذلك اليوم إلى أن حَجَزَ الليل بين الفريقين . ورمى أبو العباس في ذلك اليوم كُرًّا كَيًّا طائرا ، فوقع بين الزنج والسهم فيه ، فقالوا : هذا سهم أبي العباس ، وأصابهم منه دُغْر ، واستأمن في هذا اليوم بعضهم إلى أبي العباس ، فسأله عن الموضع الذي فيه سليمان بن جامع ، فأخبره أنه مقيم بمدينة التي بناها بطيشتا ، فانصرف أبو العباس حينئذ إلى أبيه بحقيقة مقام سليمان ، وأن معه هنالك جميع أصحابه إلا شبلا وأبا الندى ؛ فإنهما بالحوانيت لحفظ الغلات التي حَوَّوها . فأمر حينئذ أبو أحمد أصحابه بالتوجه إلى طيشتا ، ووضع العطاء ، فأعطى عسكره ، وشخص مصاعداً إلى بردودا ، ليخرج منها إلى طيشتا ؛ إذ كان لاسبيل له إليها إلا بذلك ، فظن عسكره أنه هارب ، وكادوا ينفضون لولا أنهم عرفوا حقيقة الحال ، فاتهم إلى القرية بالخذوية ، وعقد جسرا على النهر المعروف بمهروذ ، وعبر عليه الخيل ، وسار إلى أن صار بينه وبين مدينة سليمان التي سماها المنصورة بطيشتا ميلان ، فأقام هناك بعسكره ، ومطرت السماء مطرا جَوْدًا ، واشتدَّ البرد أيام مُقامه هنالك ، فشغل بالمطر والبرد عن الحرب فلم يحارب ، فلما فترَّ ركب في نفر من قوَّاده ومواليه لارتياح موضع لجال الخيل ، فاتهم إلى قريب من سور تلك المدينة ، فتلَّاهم منهم خلق كثير وخرج عليه كُمناء من مواضع شتى ، ونشبت الحرب واشدَّت ، فترجل جماعة من الفرسان ، ودافعوا حتى خرجوا عن المضائق التي كانوا أوغلوها ، وأسر من غلمان أبي أحمد غلامٌ يقال له وصيف العُلمدار وعدة من قواد زيرك ، وقتل في هذا اليوم أحمد بن مهدى الجبائي أحد القواد العظماء من الزنج ، رماه أبو العباس بسهم فأصاب أحدَ منخريه حتى خالط دِعاغِه ، فخرَّ صريعا ، وحمل من المعركة وهو حي ، فسأل أن يحمل

إلى الناجم ، فحمل من هناك إلى نهر أبي الحصبب إلى مدينة الناجم التي سماها المختارة ، فوضع بين يديه ، وهو على مابه ، فغطمت المصيبة عليه به إذ كان من أعظم أصحابه غناء ، وأشدّهم نصبراً لإطاعته ، فكث الجبائيّ يعالَج هناك أياماً ثم هلك ، فاشتدّ جزع الناجم عليه ، وصار إليه ، فولى غسله وتكفينه والصلاة عليه ، والوقوف على قبره إلى أن دفن ؛ ثم أقبل على أصحابه فوعظهم ، وذكر موت الجبائيّ . وكانت وفاته في ليلة ذات رُعود وبروق .

فقال فيما ذكر عنه : لقد سمعتُ وقت قبض روحه زَجَل الملائكة بالدعاء له والترحم عليه . وانصرف من دفنه منكسراً عليه الكآبة .



قال أبو جمر : فلما انصرف أبو أحمد ذلك اليوم من الوقعة ، غاداهم بكرة الغد ، وعباً أصحابه كتائب فرسانا ورجالة ، وأمر بالشذا والسميريّات أن يسار بهامعه في النهر الذي يشقّ مدينة طهينا ، وهو النهر المعروف بنهر المنذر ، وسار نحو الزنج ؛ حتى انتهى إلى سور المدينة قريب قواد غلمانه في المواضع التي يخاف خروج الزنج عليه منها ، وقدم الرجالة أمام الفرسان ، ونزل فصلى أربع ركعات ، وابتهل إلى الله تعالى في النصر والدعاء للمسلمين ، ثم دعا بسلاحه فلبسه ، وأمر ابنه أبا عباس أن يتقدم إلى السور ويحضّ الغلمان على الحرب ففعل ؛ وقد كان سليمان بن جامع أعدّ أمام سور المدينة التي سماها المنصورة خندقاً ، فلما انتهى الغلمان إليه تهيّبوا عبوره ، وأحجموا عنه ، فخرّضهم قوادهم ، وترجّلوا معهم فافتحموه متجاسرين عليه ، فعبروه وانهوا إلى الزنج وهم مشرفون من سور مدينتهم ، فوضعوا السلاح فيهم ، وعبرت شِرْذمة من الفرسان الخندق خوفاً ، فلما رأى الزنج خبر هؤلاء الذين لقوم وجراعتهم عليهم ، ولوّا منهزمين ، واتبعهم أصحاب أبي أحمد ، ودخلوا

المدينة من جوانبها ، وكان الزنج قد حصنوها بخمسة خنادق ، وجعلوا أمام كل خندق منها سوراً يمتنعون به ، فجعلوا يقفون عند كل سور وخندق اتبها إليه ، وأصحاب أبي أحمد يكشفونهم في كل موقف وقفوه ، ودخلت الشدا والسميريات مدينتهم مشحونة بالغلمان المقاتلة من النهر الذي يشقها بعد انهزامهم ، فأغرقت كل مامرت به لهم من شدة أوسميرية ؛ واتبعوا من تجافى النهر منهم ؛ يقتلون ويأسرون ؛ حتى أجلوهم عن المدينة وعمما يتصل بها ، وكان ذلك زهاء فرسخ ، فحوى أبو أحمد ذلك كله ، وأفلت سليمان بن جامع في نفر من أصحابه ، واستحرقا قتل فيهم والأسر ، واستنقذ من نساء أهل واسط وصبيانهم وماتصل بذلك من الترى ونواحي الكوفة زهاء عشرة آلاف ، فأمر أبو أحمد بحياطتهم والإنفاق عليهم ، وحملوا إلى واسط فدفنوا إلى أهلهم ، واحتوى أبو أحمد على كل ما كان في تلك المدينة من الذخائر والأموال والأطعمة والمواشي ؛ فكان شيئا جليل القدر ، فأمر ببيع الغلات وغيرها من العروض ، وصرفه في أعطيات عسكره ومواليه ، وأسر من نساء سليمان وأولاده عدة ، واستنقذ يومئذ وصيف العلدار ومن كان أسره الزنج معه ، فأخرجوا من الحبس ، وقد كان الزنج أمجلهم الأمر عن قتله وقتلهم ، وأقام أبو أحمد بطهينا سبعة عشر يوما ، وأمر بهدم سور المدينة ، وطم خنادقها ، ففعل ذلك ، وأمر بتتبع من لجأ منهم إلى الآجام ، وجعل لكل من أتاه برجل منهم جُعلاً ، فسارع الناس إلى طلبهم ، فكان إذا أتى بالواحد منهم خلع عليه وأحسن إليه ، وضمه إلى قواد غلمانه لما دبر من استمالتهم ، وصرفهم عن طاعة صاحبهم ، وندب نصيرا صاحب الماء في شدا وسميريات لطلب سليمان بن جامع والهاربين معه من الزنج وغيرهم ، وأمره بالجد في اتباعهم ؛ حتى يجاوز البطائح ، وحتى يلج دجلة المعروفة بالعوراء ، وتقدم إليه في فتح الشكور<sup>(١)</sup> التي كان سليمان أحدثها ليقطع بها الشدا عن دجلة فيما بينه وبين النهر المعروف بأبي الخصيب ، وتقدم إلى

---

(١) الشكور : جم سكر ، بالكسر ؛ وهو ما سد به النهر .

زيرك في المقام بطهيشا في جمع كثير من العسكر، ليتراجع إليها الذين كان سليمان أجلاهم عنها من أهلها، فلما أحكم ما أراد إحكامه، تراجع بعسكره مزمعا على التوجه إلى الأهواز ليصلحها؛ وقد كان قدّم أمامه ابنه أبا العباس، وقد تقدّم ذكر عليّ بن أبان المهلبى، وكونه استولى على معظم كور الأهواز، ودوخ جيوش السلطان هناك، وأوقع بهم، وغلب على معظم تلك النواحي والأعمال.

فلما تراجع أبو أحمد وافتى بردودا، فأقام بها أياما، وأمر بإعداد ما يحتاج إليه للمسير على الظهر إلى الأهواز، وقدّم أمامه من يصلح الطرق، والمنازل، ويعدّ فيها الميرة للجيوش التي معه، ووافاه قبل أن يرحل عن واسط زيرك منصرفا عن طهيشا، بعد أن تراجع إلى النواحي التي كان بها الزنج أهلها، وخلفهم آمنين، فأمره أبو أحمد بالاستعداد والانحدار في الشدا والسميريات في نخبة عسكره وأنجادهم، فيصير بهم إلى دجلة العوراء، فتجتمع يده ويد نصير صاحب الماء على نقض دجلة، واتباع المهزمين من الزنج والإيقاع بكل من لقوا من أصحاب سليمان إلى أن ينتهى بهم المسير إلى مدينة الناجم بنهر أبى الخصيب، فإن رأوا موضع حرب حاربوه في مدينته، وكتبوا بما يكون منهم إلى أبى أحمد، ليرد عليهم من أمره ما يعملون بحسبه.

واستخلف أبو أحمد على من خلفه من عسكره بواسط ابنه هارون، وأزمع على الشّخص في خيف من رجاله وأصحابه، ففعل ذلك، بعد أن تقدّم إلى ابنه هارون في أن يحذر الجيش الذى خلفه معه في السفن إلى مستقرّه بدجلة، إذا وافاه كتابه بذلك. وارتحل شاخصا من واسط إلى الأهواز وكورها، فنزل باذيين، إلى الطيب، إلى قُوب إلى وادى السوس، وقد كان عقد له عليه جسر فأقام به من أول النهار إلى وقت الظهر؛ حتى عبّر عكسره أجمع، ثم سار حتى وافى السّوس فنزلها، وقد كان أمر مسرورا بالخطى وهو عامله على الأهواز بالقدوم، عليه فوافاهم في جيشه وقواده من غدٍ اليوم الذى نزل فيه السّوس؛

تخلع عليه وعليهم ، وأقام بالسُّوس ثلاثاً ، وكان ممن أسير من الزنج بطيئنا أحمد بن موسى ابن سعيد البصري المعروف بالقلوص ، وكان قائداً جليلاً عندهم ، وأحد عدد الناجم ، ومن قدماء أصحابه ، أسير بعد أن أئمن جراحات كانت فيها منيته ، فأمر أبو أحمد باحتزاز رأسه ونصبه على جسر واسط .

\*\*\*

قال أبو جعفر : واتصل بالناجم خبر هذه الواقعة بطيئنا ، وعلم ما نيل من أصحابه ، فانتقض عليه تدبيره وضلت حيلته ، فحمله الهلع إلى أن كتب إلى علي بن أبان المهلبى ، وهو يومئذ مقيم بالأهواز في زهاء ثلاثين ألفاً ، يأمره بترك كل ما كان قبله من الميرة والأثاث ، والإقبال إليه بجميع جيوشه ، فوصل الكتاب إلى المهلبى ، وقد أتاه الخبر بإقدام أبى أحمد إلى الأهواز وكورها ، فهو لذلك طأّر العقل . فقرأ الكتاب ، وهو يحفره فيه حفراً بالمصير إليه ، فترك جميع ما كان قبله ، واستخلف عليه محمد بن يحيى بن سعيد الكرنبائى . فلما شخص المهلبى عنه لم يثبت ولم يقيم ، لما عنده من الوجل وتراؤف الأخبار بوصول أبى أحمد إليه ، فأخلى ما استخلف عليه ، وتبع المهلبى - وبالأهواز يومئذ ونواحيها من أصناف الحبوب والتمر والمواشى شىء عظيم - فخرجوا عن ذلك كله ، وكتب الناجم أيضاً إلى بهبوذ بن عبد الوهاب القائد وإليه يومئذ الأعمال التى بين الأهواز وفارس ، يأمره بالقدوم عليه بعسكره ، فترك بهبوذ ما كان قبله من الطعام والتمر والمواشى ، فكان ذلك شيئاً عظيماً ، فحوى جمع ذلك أبو أحمد ؛ فكان قوة له على الناجم ، وضعفاً للناجم .

ولما رحل المهلبى عن الأهواز بث أصحابه فى القرى التى بينه وبين مدينة الناجم ، فاتهبوها وأجلوا عنها أهلها ، وكانوا فى سلبهم ؛ وتختلف خلق كثير ممن كان مع المهلبى من الفرسان والرجالة عن اللحاق به ، وأقاموا بنواحي الأهواز ، وكتبوا يسألون أبا أحمد الأمان



لما انتهى عنه إليهم من عنوه عمن ظفر به من أصحاب الناجم ؛ وكان الذى دعا الناجم إلى أمر المهلبى وبهبوذ بسرعة المصير إليه، خوفه موافاة أبى أحمد بجيوشه إليه ، على الحالة التى الزنج عليها من الوجّل وشدة الرعب ، مع انقطاع المهلبى ، وبهبوذ فيمن كان معهما عنه . ولم يكن الأمر كما قدّر ، فإنّ أبأحمد إنّما كان قاصداً إلى الاهواز ؛ فلو أقام المهلبى بالأهواز وبهبوذ بمكانه فى جيوشهما ، لكان أقرب إلى دفاع جيش أبى أحمد عن الأهواز ، وأحفظ للأموال والغلات التى تركت بعد أن كانت اليد قابضة عليها .

\* \* \*

قال أبو جعفر : وأقام أبو أحمد حتى أحرز الأموال التى كان المهلبى وبهبوذ وخلفاؤها تركوها ، وفتحت السكور التى كان الناجم أحدثها فى دجلة ، وأصلحت له طرقه ومسالكه ، ورحل أبو أحمد عن السوس إلى جندى سابور ، فأقام بها ثلاثاً ، وقد كانت الأعلاف ضاقت على أهل العسكر ، فوجه فى طلبها وحملها ، ورحل عن جندى سابور إلى تستر ، فأقام بها لجباية الأموال من كور الأهواز ، وأنفذ إلى كل كورة قائداً ليروج بذلك حل المال ، ووجه أحمد بن أبى الأصبع إلى محمد بن عبد الله الكردي ، صاحب رامهرمز ومايلها من القلاع والأعمال ، وقد كان مالا المهلبى ؛ وحمل إلى الناجم أموالاً كثيرة ، وأمره بإيناسه وإعلامه ماعليه رأيه فى العفو عنه ، والتغمد لزلته ، وأن يتقدّم إليه فى حل الأموال والمسير إلى سوق الاهواز ؛ بجميع من معه من الموالى والغلمان والجند ، ليعرضهم ويأمر بإعطائهم الأرزاق وينهبهم معه لحرب الناجم ، ففعل وأحضرهم ، وعرضوا رجلاً رجلاً ، وأعطوا ثم رحل إلى عسكر مكرم ، فجعله منزله أياماً ، ثم رحل منه فوائى الأهواز وهو يرى أنّه قد تقدّمه إليها من الميرة ما يحمل عساكره ، فلم يكن كذلك ، وغلظ الأمر فى ذلك اليوم ، واضطرب الناس اضطراباً شديداً ، فأقام ثلاثة أيام ينتظر ورود الميرة ، فلم ترد فسألت أحوال الناس ، وكاد ذلك يفرق جماعتهم ، فبحث عن السبب المؤخر لورودها ،

فوجد الزنج قد كانوا قطعوا قنطرة قديمة أعجمية ، كانت بين سوق الأهواز ورَمهرمز ، يقال لها قنطرة أربق ، فامتنع التجار ومن كان يحمل الميرة من الورود ، لقطع تلك لقنطرة ، فركب أبو أحمد إليها ، وهى على فرسخين من سوق الأهواز ، فجمع من كان فى العسكر من السودان ، وأخذهم بنقل الصخر والحجارة لإصلاح هذه القنطرة ، وبذل لهم من أموال الرعية ، فلم يرم حتى أصاحت فى يومه ذلك ، وردت إلى ما كانت عليه ، فسلكها الناس ، ووافت القوافل بالميرة ، فحجى أهل العسكر ، وحسنت أحوالهم ، وأمر بجمع السفن لعقد الجسر على دُجبل الأهواز ، فجمعت من جميع الكور ، وأقام بالأهواز أياما حتى أصلح أصحابه أمورهم ، وما احتاجوا إليه من آلاتهم ، وحسنت أحوال دوابهم ، وذهب عنها ما كان بها من الضرر بتأخر الأعلاف ، ووافت كتب القوم الذين تخلفوا عن المهلبى ، وأقاموا بعده بسوق الأهواز يسألون أبا أحمد الأمان ، فأمنهم ، فأتاه منهم نحو ألف رجل ، فأحسن إليهم ، وضمهم إلى قواد غلمانة ، وأجرى لهم الأرزاق ، وعقد الجسر على دُجبل الأهواز ، ورحل بعد أن قدم جيوشه أمامه ، وعبر دُجَيْلاً ، فأقام بالموضع المعروف بقصر المأمون ثلاثا ، وقد كان قدم ابنه أبا العباس إلى نهر المبارك ، من فرات البصرة ، وكتب إلى ابنه هارون بالانحدار إليه ليجتمع العساكر هناك ، ورحل أبو أحمد عن قصر المأمون إلى قُورج العباس ، ووافاه أحمد بن أبى الأصبع هنالك بهدايا محمد بن عبد الله الكردي صاحب رامهرمز من دواب<sup>(١)</sup> . ثم رحل عن القُورج فنزل الجعفرية ، ولم يكن بها ماء ، وقد كان أنفذ إليها وهو بعد فى القُورج من حفر آبارها ، فأقام بها يوما وليلة ، وألنى بها ميرا مجموعة ، فأتسع الجند بها ، وتزودوا منها ، ثم رحل إلى المنزل المعروف بالبشير ، فألنى فيه غديرا من ماء المطر ، فأقام به يوما وليلة ، ورحل إلى المبارك وكان منزلا بعيدا للمسافة ،

فتأقاه ابنه أبو العباس وهارون في طريقه ، وسلما عليه ، وسارا بسيره ، حتى وُردَ بهم المبارك وذلك يوم السبت للنصف من رجب سنة : سبع وستين .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فأما نصير ولزيرك ، فقد كانا اجتماعا بدجلة العوراء ، وانحدرا حتى وافيا الأبلّة بسفنها وشذاها ، فاستأمن إليهما رجلٌ من أصحاب الناجم ، فأعلمهما أنه قد أنفذ عددا كثيرا من السميريات والزواريق مشحونة بالزنج ، يرأسهم قائدٌ من قواده ؛ يقال له محمد بن إبراهيم ، ويكنى أبا عيسى .

قال أبو جعفر : ومحمد بن إبراهيم هذا ، رجل من أهل البصرة ، جاء به إلى الناجم صاحب شُرطته المعروف بيسار ، واستصلحه لكتابته فكان يكتب له حتى مات <sup>(١)</sup> ، وقد كانت ارتفعت حال أحمد بن مهدي الجبائي عند الناجم ، وولاه أكثر أعماله ، فضم محمد بن إبراهيم هذا إليه ، فكان كاتبه ، فلما قتل الجبائي في وقعة سليمان الشعراني ، طمع محمد بن إبراهيم هذا في مرتبته ، وأن يحلّه الناجم محله ، فنبد القلم والدواة ، ولبس آلة الحرب ، وتجرّد للقتال ، فأنهضه الناجم في هذا الجيش ، وأمره بالاعتراض في دجلة لمداغة من يردّها من الجيوش ، فكان <sup>(٢)</sup> يدخله أحيانا ، وأحيانا يأتي بالجمع الذي معه إلى النهر المعروف بنهر يزيد ، وكان معه في ذلك الجيش من قواد الزنج شبل بن سالم وعمرو المعروف بغلام بؤذى <sup>(٣)</sup> وأحلاط من السودان وغيرهم ، فاستأمن رجلٌ منهم كان في ذلك الجيش إلى لزيرك ونصير ، وأخبرها خبره ، وأعلمهما أنه على القصد لسواد عسكر نصير ، وكان نصير يومئذ معسكراً بنهر المرأة ، وإنهم على أن يسلكوا الأنهار المعترضة على نهر معقل ، وبتق

---

(١) الطبري : « فكان يكتب ليسار على ما يل حتى مات » .

(٢) الطبري : « فكان في دجلة أحيانا » .

(٣) كذا في الطبري .

شِيرين حتى يوافوا الشرطة ، ويخرجوا من وراء العسكر ، فيكتبوا على مَنْ فيه ، فرجع نُصير عند وصول هذا الخبر إليه من الأُبلّة ، مبارزا إلى عسكره وسار لزيك قاصدا بئق شيرين ، معارضا لمحمد بن إبراهيم ، فاقمّه في الطريق ، فوهب الله له العلوّ عليه بعد صبر من الزّنج له ، ومجاهدة شديدة ، فانهزموا ولجئوا إلى النهر الذي فيه كمينهم ، وهو نهر يزيد ، فدلّ لزيك عليهم ، فتوغّلت إليهم سميرياته ، فقتل منهم طائفة وأسر طائفة ؛ فكان محمد بن إبراهيم فيمن أسير ، وعمر و غلام بوذي ، وأخذ ما كان معهم من السميريات ؛ وهى نحو ثلاثين سميرية ، وأفلت شبل بن سالم فى الذين نجوا معه ، فلحق بعسكر الناجم ، وخرج لزيك فى بئق شيرين سالماً ظافرا ، ومعه الأسارى ورءوس القتلى ؛ مع ماحوى من السميريات والسفن ، وانصرف من دجلة العوراء إلى واسط ، وكتب إلى أبى أحمد بالفتح ، وعظم الجزع على كلّ من كان بدجلة وكورها من أتباع الناجم ؛ فاستأمن إلى نصير صاحب الماء ، وهو مقيم حينئذ بنهر المرأة زهاء ألفى رجل من الزّنج وأتباعهم .

فكتب إلى أبى أحمد بنخبرهم ، فأمره بقبولهم وإقرارهم على الأمان ، وإجراء الأرزاق عليهم ، وخلطهم بأصحابه ، ومناهضة العدو بهم ، ثم كتب إلى نُصير يأمره بالإقبال إليه إلى نهر المبارك ؛ فوافاه هنالك .

وقد كان أبو العباس عند منصرفه إلى نهر المبارك ، انحدر إلى عسكر الناجم فى الشّداء ، فأوقع بهم فى مدينته بنهر أبى الخصيب ، فكانت الحرب بينهما من أوّل النهار إلى آخر وقت الظهر .

واستأمن إليه قائد جليل من قواد الناجم من المضمومين ، كانوا إلى سليمان بن جامع ، يقال له منتاب ، ومعه جماعة من أصحابه ؛ فكان ذلك مما كسر من الناجم ، وانصرف أبو العباس بالظفر وخلع على منتاب الزنجى ، ووصله وحمله . فلما لقي أباه أخبره خبره ، وذكر

إليه خروجه إليه في الأمان ، فأمر أبو أحمد له بخلع وصلة وحلائف ، وكان منتاب أول من استأمن من جملة قواد الناجم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ولما نزل أبو أحمد نهر المبارك <sup>(١)</sup> كان أول ما عمل به في أمر الناجم أن كتب إليه كتاباً يدعو فيه إلى التوبة والإنابة إلى الله تعالى ؛ مما ارتكب من سفك الدماء ، واتهك الحرم ، وإخراب البلدان والأمصار ، واستحلال الفروج والأموال ، وانتحال ما لم يجعله الله له أهلاً من النبوة والإمامة ، ويعلمه أن التوبة له مبسطة ، والأمان له موجود ؛ فإن نزع عما هو عليه من الأمور التي يسخطها الله تعالى ، ودخل في جماعة المسلمين ، محاذ ذلك ماسلف من عظيم جرائمه ؛ وكان له به الحظّ الجزيل في دنياه وآخرته ، وأنفذ ذلك إليه مع رسول ، فالتمس الرسول إيصاله إليه ، فامتنع الزنج من قبول الكتاب ، ومن إيصاله إلى صاحبهم ، فألقى الرسول الكتاب إليهم إلقاءً ، فأخذوه وأتوا به صاحبهم ، فقرأه ولم يجب عنه بشيء ، ورجع الرسول إلى أبي أحمد ، فأخبره فأقام خمسة أيام متشاغلاً بعرض السفن ، وترتيب القواد والموالي والعلماء فيها ، وتخيّر الرماة ، وانتخابهم للمسير بها .

ثم سار في اليوم السادس في أصحابه ومعه ابنه أبو العباس إلى مدينة الناجم <sup>(٢)</sup> التي سمّاها المختارة ، من نهر أبي الخصب فأشرف عليها ، وتأملها فرأى منعها وحصاتها بالشور والخنادق المحيطة بها ، وغور <sup>(٣)</sup> الطريق المؤدى إليها ؛ وما قد أعدّ من الجانيق

---

(١) الطبري : « ولما نزل أبو أحمد نهر المبارك يوم السبت للنصف من رجب سنة سبع وستين ومائتين »

(٢) الطبري : « فلما كان يوم الخميس سار أبو أحمد في أصحابه ومعه ابنه أبو العباس إلى مدينة الناجم » .

(٣) الطبري : « وما عور من الطرق المؤدية لها » .

والعرادات والقسيّ النساوكيّة ، وسائر الآلات على سُورها ، فرأى مالم ير مثله ممن تقدّم من منازعي السلطان . ورأى من كثرة عدد مقاتلتهم واجتماعهم ما استغلّظ أمره .

ولما عاين الزنج أبا أحمد وأصحابه ، ارتفعت أصواتهم بما ارتجت له الأرض ، فأمر أبو أحمد عند ذلك ابنه أبا العباس بالتقدّم إلى سور المدينة ، ورشق من عليه بالسهم ، ففعل ودنا حتى ألصق شذواته بمسناة قصر الناجم ، وانحاز الزنج بأسرهم إلى الموضع الذي دنت منه الشذا . وتحاشدوا ، وتنابت سهامهم وحجارة منجنيقاتهم وعراداتهم ومقاليعهم ، ورمى عوامهم بالحجارة عن أيديهم ؛ حتى ما يقع طرف ناظر على موضع إلا رأى فيه سهما أو حجرا .

وثبت أبو العباس ، فرأى الناجم وأشياؤه من جهدهم واجتهادهم وصبرهم مالا عهد لهم بمثله من أحدٍ ممن حاربهم ، وحينئذ أمر أبو أحمد ابنه أبا العباس بالرجوع بمن معه إلى مواقعهم ليروّحوا عن أنفسهم ، ويداووا جروحهم ، ففعلوا ذلك ، واستأن في هذه الحال إلى أبي أحمد مقاتلان من مقاتلة السميريّات من الزنج ، فأتياه بسميريّاتهما وما فيها من الملاحين والآلات ، فأمر لهما بخلع ديباج ومناطق محلاة بالذهب ، ووصلّهما بمال ، وأمر للملاحين بخلع من الحرير الأحمر والأخضر الذي حُسّن موقعه منهم ، وعصم جميعا بصلاته ، وأمر بإدنائهم من الموضع الذي يرام فيه نظراؤهم ؛ فكان ذلك من أنجع<sup>(١)</sup> المكاييد التي كيد بها صاحب الزنج ؛ فلما رأى الباقون ما صار إليه أصحابهم من العفو عنهم ، والإحسان إليهم رغبوا في الأمان ، وتنافسوا فيه ، فابتدر منهم جمع كثير مسرعين نحوه راغبين فيما شرع لهم منه ، فأمر أبو أحمد لهم بمثل ما أمر به لأصحابهم ؛ فلما رأى الناجم ركون أصحاب السميريّات إلى الأمان ، ورغبتهم فيه ، أمر بردّ من كان منهم في دجلة إلى نهر أبي

---

(١) الطبري : « أنجع » .

الخصيب ، ووكل بفوته النهر مَنْ يمنهم الخروج ، وأمر بإظهار شذواته الخاصة ، وندب لها يهود بن عبد الوهاب ، وهو من أشدّ كُفاته بأساً ، وأكثرم عدداً وعدة ، فانتدب يهود لذلك؛ وخرج في جمع كثيف من الرّنج فكانت بينه وبين أبي حمزة نصير صاحب الماء ، وبين أبي العباس بن أبي أحمد وقعاتٍ شديدة ، في كلّها يظهر عليه أصحاب السلطان ، ثم يعود فيرتأهب ويحتشد ، فيخرج فيواقعهم حتى صدّقوه الحرب ، وهزموه وألجئوه إلى فناء قصر الناجم وأصابته طعنتان ، وجرح بالسهم وأوهنت أعضائه الحجارة ، وأولجوه نهر أبي الخصيب وقد أشفى على الموت ، وقتل قائد جليل معه من قوّاد الرّنج ذو بأس ونجدة ؛ وتقدّم في الحرب ؛ يقال له عميرة .

واستأمن إلى أبي أحمد جماعة أخرى فوصلهم وحبّاهم وخلّع عليهم ، وركب أبو أحمد في جميع جيشه وهو يومئذ في خمسين ألف رجل ، والناجم في ثلثمائة ألف رجل ، كلهم يقاتل ويدافع ؛ فمن ضارب بسيف ، وطاعن برمح ، ورام بقوس ، وقاذف بمقلع ، ورام بعرة ومُنجنق ، وأضعفهم أمر الرماة بالحجارة عن أيديهم ، وهم النظارة المكثرون للسّواد ، والمعيّنون بالنعير والصياح ، والنساء يشرّكنهم في ذلك أيضاً ، فأقام أبو أحمد بإزاء عسكر الناجم إلى أن أضحى ، وأمر فنودي : الأمان مبسوط للناس : أسودهم وأحمرهم ، إلا لعدوّ الله الدّاعي على بن محمد ؛ وأمر بسهام فعُلقت فيها رقع مكتوب فيها من الأمان ، مثل الذي نُودي به ، ووعد الناس فيها الإحسان ورمى بها إلى عسكر الناجم ، فمالت إليه قلوب خلق كثير من أولئك ؛ ممّن لم يكن له بصيرة في اتباع الناجم ، فأتاه في ذلك اليوم جمع كثيرة من الشّدّا والسميريّات ، فوصلهم وحبّاهم ، وقدم عليه قائدان من قوّاده ، وكلاهما من مواليه ببغداد ؛ أحدهما بكتمر والآخر بغرا<sup>(١)</sup> في جمع

من أصحابها ؛ فكان ورودها زيادةً في قوّته ، ثم رحل في غدٍ هذا اليوم بجميع جيشه ، فنزل متاخماً لمدينة الناجم في موضع كان تختّره للنزول ، فأوطن<sup>(١)</sup> هذا الموضع ، وجعله معسكراً له وأقام به ، ورتب قواده ورؤساء أصحابه مراتبهم ، فجعل نصيراً صاحب الماء في أول العسكر ، وجعل زيرك التركي في موضع آخر ، وعلى بن جهشار حاجبه في موضع آخر ، وراشداً مولاه في مواليه وغلمانه الأنراك والخزر والروم والديلمة والطبرية والمغاربة والزنج والفراغنة والعجم والأكراد ، محيطاً هو وأصحابه بمضارب أبي أحمد وفساطيطه وسُرادقته ، وجعل صاعد بن مخلد وزيره وكتابه في جيش آخر من الموالي والغلمان ، فوق عسكر راشد ، وأنزل مسروراً البلخي القائد صاحب الأهواز في جيش آخر على جانب من جوانب عسكره ، وأنزل الفضل ومحمداً ابني موسى بن بغا في جانب آخر بجيش آخر<sup>(٢)</sup> ، وتلاهما القائد المعروف بموسى<sup>(٣)</sup> ، ولجّوا في جيشه وأصحابه ، وجعل بُفراج التركي على ساقته في جيش كثيف ، بعدة عظيمة ، وعددجّم ، ورأى أبو أحمد من حال الناجم وحصانة موضعه وكثرة جمعه ، ما علم معه أنه لا بدّ له من الصبر عليه ، وطول الأيام في محاصرته ، وتفريق جموعه ، وبذل الأمان لهم ، والإحسان إلى مَنْ أناب منهم ، والغلظة على مَنْ أقام على غيّه منهم ، واحتاج إلى الاستكثار من الشذا وما يحارب به في الماء ، وشرّع في بناء مدينة مماثلة لمدينة الناجم ، وأمر بإنفاذ الرسل في حَمَل الآلات والصنّاع من البرّ والبحر ، وإنفاذ الميّر والأزواد والأقوات وإيرادها إلى عسكره بالمدينة التي شرع فيها ، وسماها الموقية وكتب إلى عمّاله بالنواحي في حَمَل الأموال إلى بيت ماله في هذه المدينة ، وألا يحمل إلى بيت المال بالحضرة درهمٌ واحد ، وأنفذ رسلاً إلى سيراف وجنّابة<sup>(٤)</sup> في بناء الشذا

(١) أوطن : أقام .

(٢) الطبري : « في جيشهما على النهر المعروف بهاته » .

(٣) الطبري : « مرسى دالموبه » .

(٤) الطبري : « وجنابا »



والاستكثار منها لحاجته إلى أن يبثها ويفرثها في المواضع التي يقطع بها الميرة عن الناجم وأصحابه ، وأمر بالكتاب إلى عماله في إنفاذ كل من يصلح للإثبات والعرض في الدواوين ؛ من الجند والمقاتلة ، وأقام ينتظر ذلك شهرا أو نحوه ، فوردت المير متتابعة ، يتلو بعضها بعضا ، ووردت الآلات والصناعات وبنيت المدينة ، وجّهز التحار صنوف التجارات في الأمتعة ، وحملوها إليها ، واتخذت بها الأسواق ، وكثُر بها التجّار والمجهزون من كل بلد ، ووردت إليها مراكب من البحر ، وقد كانت انقطعت لقطع الناجم وأصحابه سبلها قبل ذلك بأكثر من عشرين ، وبنى أبو أحمد في هذه المدينة المسجد الجامع ، وصلى بالناس فيه واتخذ دور الضرب ، فضرب بها الدنانير والدرهم ، فجمعت هذه المدينة جميع المرافق وسبق إليها صنوف المنافع ؛ حتى كان ساكنوها لا يفتقدون فيها شيئا ، مما يوجد في الأمصار العظيمة القديمة ، وحملت الأموال وأدرّ العطاء على الناس في أوقاته ، فاتسعوا وحسنت أحوالهم ، ورغب الناس جميعا في المصير إلى هذه والمقام بها .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وأمر الناجم بهبود بن عبد الوهاب ، فعبر والناس غارون في سميريات إلى طرف عسكر أبي حمزة صاحب الماء ، فأوقع به ، وقتل جماعة من أصحابه ، وأسرجاعة ، وأحرق أكواخا كانت لهم ، وأرسل إبراهيم بن جعفر الهمداني - وهو من جملة قواد الناجم - في أربعة آلاف زنجي ، ومحمد بن أبان المكنى أبا الحسين - أخا علي بن أبان المهلب - في ثلاثة آلاف والقائد المعروف بالدور في ألف وخمسمائة ، ليغيروا على أطراف عسكر أبي أحمد ويوقعوا بهم . فنذر بهم<sup>(١)</sup> أبو العباس ، فنهّد إليهم في جمع كثيف من أصحابه ، وكانت بينه وبينهم حروب كان الاستظهار فيها كلها له ، واستأمن إليه جماعة منهم ، فخلع عليهم ، وأمر أن يوقعوا بإزاء مدينة الناجم ليعاينهم أصحابه ، وأقام أبو أحمد يكايد الناجم ، ويبذل

(١) نذر : علم .

الأموال لأصحابه تارةً ، ويواقعهم ويحاربهم تارةً ؛ ويقطع الميرة عنهم ، فسرى بهبود الزنجى فى الأجلاد المنتخبين من رجاله ليلة من الليالى ، وقد تأدى إليه خبر قيّراون<sup>(١)</sup> ورد للتجار ، فيه صنوف التجارات والأمتعة والمير ، فكمن فى النخل ، فلما ورد القيروان ، خرج إلى أهله وهم غارون ، فقتل منهم وأسر ، وأخذ ما شاء أن يأخذ من الأموال .

وقد كان أبو أحمد علم برود ذلك القيروان ، وأنفذ قائداً من قواده لبذرقة<sup>(٢)</sup> فى جمع خفيف ؛ فلم يكن لذلك القائد بهبود طاقة ، فانصرف عنه منهزماً . فلما انتهى إلى أبى أحمد ذلك ، غلظ عليه ما نال الناس فى أموالهم وتجاراتهم ، فأمر بتعويضهم . وأخلف عليهم مثل الذى ذهب منهم ؛ ورتب على فوهة النهر المعروف بنهر بيان ، وهو الذى دخل القيروان فيه جيشاً قويا لحراسته .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم أنفذ الناجم جيشاً عليه القائد المعروف بصندل الزنجى ، وكان صندل هذا - فيما ذكر - يكشف وجوه الحرائر المسلمات ورءوسهن ويقلبهنّ تقليب الإماء ، فإن امتنعت منهنّ امرأة لطم وجهها ، ودفعها إلى بعض علوج الزنج يواقعها ، ثم يخرجها بعد ذلك إلى سوق الرقيق فيبيعها بأوكس الثمن ؛ فيسر الله تعالى قتله فى وقعة جرت بينه وبين أبى العباس ، أسر وأحضر بين يدي أبى أحمد ، فشدّه كتافاً ، ورماه بالسهام حتى هلك .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم ندب الناجم جيشاً آخر ، وأمره أن يغير على طرف من أطراف عسكر أبى أحمد وهم غارون ، فاستأمن من ذلك الجيش زنجى مذكور ؛ يقال له مهذب ، كان

(١) القيروان : القافلة .

(٢) البذرقة : الحراسة والحفارة ؟

من فرسان الزنج وشجعائهم ، فأتى به إلى أبى أحمد وقت إفطاره ، فأعلمه أنه جاء راغباً فى الطاعة والأمان ، وأن الزنج على العبور فى ساعتهم تلك إلى عسكره للبيات ، وأن المندوبين لذلك أنجادهم وأبطالهم ، فأمر أبو أحمد أبا العباس ابنه أن ينهض إليهم فى قواد عيّنهم له ، فنهضوا فلما أحسّ ذلك الجيش بأنهم قد نذّروا بهم ، وعرفوا استئمان صاحبهم ، رجعوا إلى مدينتهم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم إن الناجم ندب أجلّ قواده وأكبرهم قدراً عنده ، وهو على ابن أبان المهلبى ، وانتخب له أهل البأس والجلد ، وأمره أن يبيّت عسكر أبى أحمد ، فعبر فى زهاء خمسة آلاف رجل ، أكثرهم الزنج ، وفيهم نحو مائتى قائد من مذكورهم وعظائهم ، فعبر ليلاً إلى شرقى دجلة ، وعزموا على أن يفترقوا قسمين : أحدهما خلف عسكر أبى أحمد والثانى أمامه ، ويغير الذين أمامه على أصحاب أبى أحمد ، فإذا ثاروا إليهم ، واستعرت الحرب أكبّ أولئك الذين من وراء العسكر على من يليهم ؛ وهم مشاغيل بحرب من يازائهم ، وقدّر الناجم وعلى بن أبان أن يتهياّلها من ذلك مأحّباً ، فاستأمن منهم إلى أبى أحمد غلام كان معهم من الملاحين ليلاً ، فأخبره خبرهم ، وما اجتمعت عليه آراؤهم ، فأمر ابنه أبا العباس والغلمان والقواد بالخذر والاحتياط والجدّة ، وفرّقهم فى الجهتين المذكورتين .

فلما رأى الزنج أن تدبيرهم قد انتقض ، وأنه قد فُطن لهم ونذّر بهم ، كرّوا راجعين فى الطريق الذى أقبلوا فيه ، طالبين التخلّص . فسبقهم أبو العباس ولزيرك إلى فوّهة النهر لينعوم من عبوره ، وأرسل أبو أحمد غلامه الأسود الزنجى الذى يقال له ثابت - وكان له قيادة على السودان الذين بعسكر الموفق - فأمره أن يعترضهم ، ويقف لهم فى طريقهم

بأصحابه ، فأدركهم وهو في خمسمائة رجل فواقمهم ، وشدَّ عَصَدَهُ أبو العباس ولزيرك بمن معها ، فقتل من الزنج أصحاب الناجم خلق كثير ، وأسر منهم كثير وأفلت الباقيون فلحقوا بمدينتهم ، وانصرف أبو العباس بالفتح وقد علق رؤوس الزنج في الشَّدَا وصلب الأسارى أحياء فيها ، فاعترضوا بهم مدينتهم ليُرهبوا بهم أصحابهم ، فلما رأوهم رعبوا وانكسروا .  
واتصل بأبي أحمد أنَّ الناجم مَوَّه على أصحابه ، وأوهم أنَّ الرؤوس المرفوعة مُثُلٌ مِثْلُهَا لهم أبو أحمد ؟ ليراعوا ، وأنَّ الأسارى المصلين من المستأمنة ، فأمر أبو أحمد عند ذلك بجمع الرؤوس والمسير بها إلى إزاء قصر الناجم ، والقذف بها في منجنيق منصوب في سفينة إلى عسكره ، ففعل ذلك ، فلما سقطت الرؤوس في مدينتهم ، عرف أولياء القتلى رؤوس أصحابهم ، فظهر بكاؤهم وصراخهم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وكانت لهم وقعات كثيرة بعد هذه ، في أكثرها ينهزم الزنج ويُظفر بهم ؛ وطلب وجوههم الأمان ، فكان ممن استأمن محمد بن الحارث القائد ، وإليه كان حفظ النهر المعروف بَمَنْكِي ، والسور الذي يلي عسكر أبي أحمد ، كان خروجه ليلاً مع عدَّة من أصحابه ، فوصله أبو أحمد بصِلَاتٍ كثيرة ، وخلع عليه وحمَّله على عدة دوابٍ بحليتها وآلاتها ، وأسنى له الرزق .

وكان محمد هذا حاول لإخراج زوجته معه ؛ وهي إحدى بنات عمِّه فعجزت المرأة عن اللحاق به ، فأخذها الزنج فردَّوها إلى الناجم ، فحبسها مدة ، ثم أمر بإخراجها والنداء عليها في الشُّوق فيبعت .

ومن استأمن ، القائد المعروف بأحمد البرذعيّ كان من أشجع رجالهم ، وكان يكون أبداً مع المهلبيّ .

وكان ممن استأمن مربدا<sup>(١)</sup> القائد وبرنكوبه<sup>(٢)</sup> وييلويه<sup>(٣)</sup>، فخلعت عليهم الخلع ووصلوا بالصلات الكثيرة، وحملوا على الخيول الحلالة، وأحسن إلى كل من جاء معهم من أصحابهم.

\*\*\*

قال أبو جعفر: فضاقت المير على الناجم وأصحابه، فندب شبلاً القائد وأبا الندى؛ وهما من رؤساء قواده، وقدماء أصحابه الذين يعتمد عليهم ويثق بمناصحتهم، وأمرهما بالخروج في عشرة آلاف من الزنج وغيرهم، والقصد إلى نهر الدير ونهر المرأة ونهر أبي الأسد، والخروج من هذه الأنهار إلى البطيحة، والغارة<sup>(٤)</sup> على المسلمين وأهل القرى وقطع الطرقات، وأخذ جميع ما يقدرون عليه من الطعام والميرة وحمله إلى مدينته. وقطعه عن الوصول إلى عسكر أبي أحمد. فندب أبو أحمد لقصدهم مولاة لزيك في جيش كثيف، بعضه في الماء، وبعضه على الظهر، فواقعهم في الموضع المعروف بنهر عمر، فكانت بينه وبينهم حرب شديدة، أسفرت عن انكسارهم وخذلان الله لهم، فأخذ منهم أربعمائة سفينة، وأسرى كثيرين وأقبل بها وبهم، وبالرؤوس إلى عسكر أبي أحمد.

قال أبو جعفر: وندب أبو أحمد ابنه أبا العباس لقصد مدينة الناجم، والعلو عليها، فقصدوها من النهر المعروف بالغربى، وقد أعد الناجم به علي بن أبان المهلبى، فاستعرت الحرب بين الفريقين، فأمد الناجم عليا بسايمان بن جامع في جمع كثير من قواد الزنج، واتصلت الحرب، وأستأمن كثير من قواد الزنج إلى أبي العباس، وامتدت الحرب إلى بعد العصر، ثم انصرف أبو العباس، فاجتاز في منصرفه بمدينة الناجم، وقد انتهى إلى الموضع المعروف،

(١) الطبرى: « مديد ».

(٢) الطبرى: « وابن أنكلويه ».

(٣) الطبرى: « وخليفة ».

(٤) الطبرى: « للغارة ».

بنهر الأتراك ، فرأى فى ذلك النهر قلة من الزنج الذين يحرسونه ، فطمع فيهم ، فقصدهم نحوهم ، وصعد جماعة من أصحابه سور المدينة ، وعليه فريق من الزنج ، فقتلوا من أصابوا هناك ، ونذر الناجم بهم ، فأنجدهم بقواد من قواده ، فأرسل أبو العباس إلى أبيه يستمده ، فوافى من عسكر أبي أحمد من خف من الغلمان ، فقوى بهم عسكر أبي العباس .

وقد كان سليمان بن جامع لما رأى أن أبا العباس قد أوغل في نهر الأتراك ، صعد في جمع كثير من الزنج ، ثم استدبر أصحاب أبي العباس وهم متشاغلون بحرب من يازائهم على سور المدينة ، فخرج عليهم من ورائهم وخنقت طبولهم ، فأنكشف أصحاب أبي العباس وحملت الزنج عليهم من أمامهم ، فأصيب في هذه الواقعة جماعة من غلمان أبي أحمد وقواده ، وصار في أيدي الزنج عدة أعلام ومطارد ، وحامى أبو العباس عن نفسه حتى انصرف سالماً ، فأطمعت هذه الواقعة الزنج وأتباعهم<sup>(١)</sup> ، وشدت قلوبهم ، فأجمع أبو أحمد على العبور بجيشه أجمع ، وأمر بالاستعداد والتأهب ، فلما تهيأ له ذلك عبر في آخر ذى الحجة من سنة سبع وستين ، فى أكتف جمع ، وأكمل عدة ، وفرق قواده على أقطار مدينة الناجم ، وقصد هو بنفسه ركناً من أركانها ، وقد كان الناجم حصنه بابنه الذى يقال له أنكلای ، وكنفه بعلي بن أبان ، وسليمان بن جامع ، وإبراهيم بن جعفر الهمدانى وحفه بالمجانيق والعرادات<sup>(٢)</sup> والقسي الناوكية ، وأعد فيه الناشبة<sup>(٣)</sup> وجمع فيه أكثر جيشه ، فلما التقى الجمع أمر أبو أحمد غلمانه الناشبة والراحة<sup>(٤)</sup> والسودان بالدنو من هذا

(١) الطبرى : « وتباعهم » .

(٢) العرادة بالتشديد : من آلات الحرب ، أصفر من المنجنيق .

(٣) الناشبة : الرماة بالنشاب ؛ والنشاب : السهام ؛ مأخوذة من النشوب .

(٤) الراحة : الرماة بالرمح .

الركن ، وبينه وبينهم النهر المعروف بنهر الأتراك ، وهو نهر عريض غزير الماء ، فلما انتهوا إليه أحجموا عنه ، فصيح بهم ، وحرضوا على العبور ، فعبروه سباحةً ، والزنج ترميهم بالجانيق والعرادات والمقاليع والحجارة عن الأيدي ، والسهام عن قسي اليد ، وقسي الرجل ، وصنوف الآلات التي يرمى عنها ، فصبروا على جميع ذلك حتى جاوزوا النهر واتهوا إلى السور ، ولم يكن لحقيهم من الفعلة من كان أعدّه لهدمه فتولى الغلمان تشييت السور بما كان معهم من السلاح ، ويسر الله تعالى ذلك وسهلوا لأنفسهم السبيل إلى علوه ، وحضرهم بعض السلايم التي كانت اتخذت لذلك ، فعلوا الركن ونصبوا عليه علماً عليه مكتوب « الموفق بالله » ، وأكبت عليهم الزنج ، فحاربوا أشدّ حرب ، وقتل من قواد أبي أحمد القائد المعروف بثابت الأسود ، رُميَ بسهم في بطنه فمات ، وكان من جلة القواد ، وأحرق أصحاب الموفق ما على ذلك الركن من المنجنيقات والعرادات .

وقصد أبو العباس بأصحابه جهة أخرى من جهات المدينة ليدخلها من النهر المعروف بمنكي ، فعارضه على بن أبان في جمع من الزنج ، فظهر أبو العباس عليه ، وهزمه وقتل قوماً من أصحابه ، وأفلت على بن أبان المهلبى راجعاً ، وانهى أبو العباس إلى نهر منكى وهو يرى أنّ المدخل من ذلك الموضع سهل ، فوصل إلى الخندق ، فوجده عريضاً منيعاً ، فحمل أصحابه أن يعبروه فعبروه ، وعبرته الرجال سباحة ، ووافوا السور فثلموا منه ثلماً واتسع لهم دخولها فدخلوا ، فلقى أوتلم سليمان بن جامع وقد أقبل للمدافعة عن تلك الناحية ، فحاربوه وكشفوه ، واتهوا إلى النهر المعروف بابن سمعان ، وهو نهر سيق بالمدينة ، وصارت الدار المعروفة يدار ابن سمعان في أيديهم ، فأحرقوا ما كان فيها وهدموها .

فوقفت الزنج على نهر ابن سمعان ، وقوفاً طويلاً ودافعوا مدافعةً شديدة ، وشدّ بعض موالى الموفق على على بن أبان فأدبر عنه هارباً فقبض على منزله ، فحلى على المنزر ونبذه إلى الغلام ، ونجا بعد أن أشرف على الهلكة ، وحمل أصحاب أبي أحمد على الزنج ، فكشفوهم

عن نهر ابن سمان ، حتى وافوا بهم طرفَ المدينة ، وركب الناجم بنفسه في جمع من خواصه ؛ فتلقاه أصحاب الموق ، فعرفوه وحملوا عليه ، وكشفوا مَنْ كان معه حتى أفرد ، وقربُ منه بعضُ الرّجالَة حتى ضرب وجه فرسه بترسه ، وكان ذلك وقتَ غروب الشمس ، وحجَزَ اللَّيل بينهم وبينه وأظلم ، وهبّت ريح شمال عاصف ، وقوى الجزرُ ؛ فلصق أكثر سفن الموق بالطين ، وحرّض الناجم أصحابه ، فتاب منهم جَمْعٌ كثير ، فشدوا على سفن الموق ، فنالوا منها نيلاً ، وقتلوا نفرًا ، وصمد بهبود الزنجي لمسور البلخي بنهر الغربي ، فأوقع به ، وقتل جماعة من أصحابه ، وأسر أسرى ، وصار في يده دواب من دوابهم ، فكسر ذلك من نشاط أصحاب الموق ، وقد كان هرب في هذا اليوم كثير من قواد صاحب الزنج ، وتفرقوا على وجوههم نحو نهر الأمير وعبادان وغيرها ، وكان ممن هرب ذلك اليوم منهم أخوسليمان ابن موسى الشعراني ، ومحمد وعيسى ، فضيا يؤمان البادية ، حتى انتهى إليهما رجوعُ أصحاب الموق ، ومانيل منهم ، فرجعا وهرب جماعة من العرب الذين كانوا في عسكر الناجم ، وصاروا إلى البصرة ، وبعثوا يطلبون الأمان من أبي أحمد ، فأمنهم ووجه إليهم السفن ، وحملهم إلى الموقية ، وخلع عليهم وأجرى لهم الأرزاق والأنزال .

وكان ممن رغب في الأمان من قواد الناجم القائد المعروف بريحان بن صالح المغربي ، وكانت له رئاسة وقيادة ، وكان يتولّى حجة أنكلاني بن الناجم . فكتب ريحان يطلب الأمان لنفسه ولجماعة من أصحابه ، فأجيب إلى ذلك ، وأنفذ إليه عدد كثير من الشذا والسميريات والمعاير مع لزيك القائد ، صاحب مقدّمة أبي العباس ؛ فسلك نهر اليهودي إلى آخره ، فألقى به ريحان القائد ومَنْ كان معه من أصحابه ، وقد كان الموعد تقدّم منه في موافاة ذلك الموضع ، فسار لزيك به وبهم إلى دار الموق ، فأمر لريحان بخلع جليلة ،



وحمل على عدة أفراس بآلتها وحليتها ، وأجيز بجائزة سنية ، وخَلَعَ على أصحابه ، وأجيزوا على أقدارهم ومراتبهم ، وضمَّ ريمان إلى أبي العباس ، وأمر بحمله وحمل أصحابه والمصير بهم إلى إزاء دار الناجم ، فوقفوا هنالك في الشَّدَا ؛ عليهم الخلع الملونة بصنوف الألوان والذهب حتى عاينوم مشاهدة ، فاستأمن في هذا اليوم من أصحاب ريمان الذين كانوا تخلفوا عنه ومن غيرهم جماعة ، فالحقوا في البرِّ والإحسان بأصحابهم <sup>(١)</sup> .

\*\*\*

ثم استأمن جعفر بن إبراهيم المعروف بالسَّجَّان في أول يوم من سنة ثمان وستين ومائتين ، وكان أحد ثقات الناجم ، ففعل به من الخلع والإحسان ما فعل بريمان ، وحمل في سميديّة حتى وقف بإزاء قصر الناجم ؛ حتى يراه أصحابه ، وكلمهم وأخبرهم أنهم في غرور من صاحبهم ، وأعلمهم ماوقف عليه من كذبه وفجوره ؛ فاستأمن في هذا اليوم خلق كثير من قواد الزنج وغيرهم ، وتتابع الناس في طلب الأمان ، وأقام أبو أحمد يُجِمُّ أصحابه ، ويُداوي جراحهم ، ولا يحارب ولا يعبر إلى الزنج إلى شهر ربيع الآخر .

ثم عبر جيشه في هذا الشهر المذكور مرتباً على ما استصلحه من تفريقه في جهات مختلفة ، وأمرهم بهدم سور المدينة ، وتقدّم إليهم أن يقتصرُوا على الهدم ، ولا يدخلوا المدينة ، ووَكَّلَ بكل ناحية من النواحي التي وجّه إليها قواده سفناً فيها الرماة ، وأمرهم أن يحموا بالسهم من يهدم السور من الفعلة ، ففعلت في هذا اليوم من السور ثلثمائة كثيرة ، واقتحم أصحاب أبي أحمد المدينة من جميع تلك الثلثمائة وهزموا من كان عليها من الزنج ، وأوغلوا في طلبهم ، واختلف بهم طرق المدينة ، وتفرقت بهم السكك والفجاج ،

---

(١) في الطبري بعدما : « وكان خروج ريمان بعد الوقعة التي كانت يوم الأربعاء في يوم الأحد لليلة بقيت من ذى الحجة سنة سبع وستين ومائتين » .

واتهوا إلى أبعد من المواضع التي كانوا وصلوا إليها في المرة قبلها ، فتراجعت إليهم الزنج ، وخرَج عليهم كمنائهم من نواح يهتدون إليها ، ولا يعرفها جيش أبي أحمد . فتخيّر جيش أبي أحمد ، قتل منهم خلق كثير ، وأصاب الزنج منهم أسلحة وأسلابا ؛ وأقام ثلاثون دليماً من أصحاب أبي أحمد يدافعون عن الناس ويحمونهم ، حتى خلَص إلى السفن مَنْ خلَص ، وقتلت الدليمة عن آخرها ، وعظُم على الناس ما أصابهم في هذا اليوم ، وانصرف أبو أحمد إلى مدينته الموقية ، فجمع قواده ، وعذلهم على ما كان منهم من مخالفة أمره ، والإفساد عليه في رأيه وتدبيره ، وتوَعَّدَهم بأغلظ العقوبة إن عادوا لمثل ذلك ، وأمر بإحصاء المقتولين من أصحابه ، فأتى بأسمائهم ، فأقر ما كان جارياً لهم على أولادهم وأهاليهم ، فحسّن موقع ذلك ، وزاد في صحة نيات أصحابه ، لما رأوا من حيالته خلف مَنْ أصيب في طاعته .

قال أبو جعفر : وشرع أبو أحمد في قطع الميرة عن مدينة الناجم من جميع الجهات ، وقد كان يجلب إليهم من السمك الشيء العظيم من مواضع كثيرة ، فمنع ذلك عنهم ، وقتل القوم الذين كانوا يجلبونه ، وأخذت عليهم الطرق ، واتسدّ عليهم كلّ مسلك كان لهم ، وأضرّ بهم الحصار ، وأضعف أبدانهم وطالت المدّة ، فكان الأسير منهم يؤسّر ، والمستأمن يستأمن ؛ فيسأل عن عهده بالخبر<sup>(١)</sup> ، فيقول : مذسنة أو سنتين ؛ واحتاج مَنْ كان منهم مقياً في مدينة الناجم إلى الحيلة لقوته ، ففترقوا في الأنهار النائية عن عسكرهم طلباً للقوت ، وكثرت الأسارى منهم في عسكر أبي أحمد ؛ لأنه كان يلتقطهم بأصحابه يوماً فيوماً ، فأمر باعتراضهم<sup>(٢)</sup> لما رأى كثرتهم ، فمن كان منهم ذا قوّة وجلدٍ ونهوضٍ بالسلاح منّ عليه ، وأحسن إليه ، وخلطه بغلمانة الشودان ، وعرفهم ما لهم عنده من البرّ والإحسان ومن كان منهم ضعيفاً لا حراك به ، أو شيخاً فانياً لا يطيق حمل السلاح ، أو مجروحاً جراحة قد أزمنته ، أمر بأن يكسى ثوبين ، ويوصل بدارهم ، ويزود ويحمل إلى عسكر

(١) في الأصول : « بالخبر » ، والصواب ما أثبتته من الطبرى .

(٢) د : « برضهم » .

النَّاجِم ، فبَاقِي هُنَاكَ بَعْدَ أَنْ يَوْصَى <sup>(١)</sup> بِوَصْفِ مَا عَيْنٌ مِنْ إِحْسَانِ أَبِي أَحْمَدَ إِلَى كُلِّ مَنْ يَصِيرُ إِلَيْهِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ رَأْيُهُ فِي جَمِيعِ مَنْ يَأْتِيهِ مُسْتَأْمِنًا ، أَوْ يَأْسِرُهُ ، فَتَهَيَّأْ لَهُ بِذَلِكَ مَا أَرَادَ مِنْ اسْتِمَالَةِ الزَّيْجِ ؛ حَتَّى اسْتَشْعَرُوا الْمِيلَ إِلَى نَاحِيَتِهِ ، وَالذَّخُولَ فِي سِلْمِهِ وَطَاعَتِهِ .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثُمَّ كَانَتِ الْوَقْعَةُ الَّتِي قَتِلَ فِيهَا بَهْبُودُ <sup>(٢)</sup> الزَّنْجِيُّ الْقَائِدَ وَجَرَحَ أَبُو الْعَبَّاسِ ، وَذَلِكَ أَنَّ بَهْبُودَ كَانَ أَكْثَرَ أَصْحَابِ النَّاجِمِ غَارَاتٍ ، وَأَشَدَّهُمْ تَعَرُّضًا لِقَطْعِ الشُّبُلِ ، وَأَخَذَ الْأَمْوَالَ ، وَكَانَ قَدْ جَمَعَ مِنْ ذَلِكَ لِنَفْسِهِ مَا لَا جَلِيلًا ، وَكَانَ كَثِيرَ الْخُرُوجِ فِي السَّمِيرِيَّاتِ الْخِلْفَافِ ، فَيَخْتَرِقُ بِهَا الْأَنْهَارَ الْمُؤَدِّيَةَ إِلَى دَجَلَةَ ، فَإِذَا صَادَفَ سَفِينَةً لِأَصْحَابِ أَبِي أَحْمَدَ أَخَذَهَا وَاسْتَوَلَى عَلَى أَهْلِهَا ، وَأَدْخَلَهَا النَّهْرَ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ ، فَإِنْ تَبِعَهُ تَابِعَ حَتَّى تَوَغَّلَ فِي طَلْبِهِ ، خَرَجَ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، قَدْ أَعْدَّهُمْ لَذَلِكَ ، فَأَقْطَعُوهُ وَأَوْقَعُوا بِهِ . فَوَقَعَ التَّحَرُّزُ حِينَئِذٍ مِنْهُ ، وَالِاسْتِعْدَادُ لِفَارَاتِهِ ، فَرَكِبَ شِدَاةً ، وَشَبَّهَهَا بِشِدَوَاتِ أَبِي أَحْمَدَ ، وَنَصَبَ عَلَيْهَا عُلَمَاءَ مِثْلِ أَعْلَامِهِ ، وَسَارَ بِهَا وَمَعَهُ كَثِيرٌ مِنَ الزَّيْجِ ، فَأَوْقَعَ بِكَثِيرٍ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي أَحْمَدَ ، وَقَتَلَ وَأَسَرَ . فَدَبَّ لَهُ أَبُو أَحْمَدَ ابْنَهُ أَبَا الْعَبَّاسِ فِي جَمْعٍ كَثِيفٍ ، فَكَانَتْ بَيْنَهُمَا وَقْعَةٌ شَدِيدَةٌ ، وَرُمِيَ فِيهَا أَبُو الْعَبَّاسِ بِسَهْمٍ فَأَصَابَهُ ، وَأَصَابَتْ بَهْبُودَ طَعْنَةً فِي بَطْنِهِ مِنْ يَدِ غَلَامٍ مِنْ بَعْضِ سَمِيرِيَّاتِ أَبِي الْعَبَّاسِ ، فَهَوِيَ إِلَى الْمَاءِ ، فَابْتَدَرَهُ أَصْحَابُهُ فَحَمَلُوهُ وَرَجَعُوا بِهِ إِلَى عَسْكَرِ النَّاجِمِ ، فَلَمْ يَصِلُوا بِهِ إِلَّا وَهُوَ مَيِّتٌ ، فَعَظُمَتِ الْفَجِيعَةُ بِهِ عَلَى النَّاجِمِ وَأَوْلِيَائِهِ ، وَاشْتَدَّ عَلَيْهِ جَزَعُهُمْ ، وَخَفِيَ مَوْتُهُ عَلَى أَبِي أَحْمَدَ ؛ حَتَّى اسْتَأْمَنَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ الْمَلَاحِينِ ، فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَسَرَّ ، وَأَمَرَ بِإِحْضَارِ الْغَلَامِ الَّذِي طَعَنَهُ ، فَوَصَلَهُ وَكَسَاهُ وَطَوَّقَهُ ، وَزَادَ فِي رِزْقِهِ . وَأَمَرَ لِجَمِيعِ مَنْ كَانَ فِي تِلْكَ السَّمِيرِيَّةِ بِصِلَاتٍ وَخِلَعٍ ، وَعَوَّلَجَ أَبُو الْعَبَّاسِ مِنْ جُرْحِهِ مَدَّةً حَتَّى بَرَأَ ، وَأَقَامَ أَبُو أَحْمَدَ فِي مَدِينَتِهِ الْمَوْقِيَّةِ مَمْسُكًا عَنْ حَرْبِ الزَّيْجِ ، مُحَاصِرًا لَهُمْ

(٢) الطبري : « بهبود بن عبد الوهاب » .

(١) الطبري : « يؤمر » .

بسدّ الأنهار وسكّرها ، واعتراض من يخرج منهم لجلب الميرة ، ومنتظرا براء ولده ؛ حتى  
كتمل بعد شهور كثيرة ، وانقضت سنة ثمان وستين .

ونقل إسحاق بن كنداجيق عن البصرة وأعمالها ؛ فوُلّي الموصلَ والجزيرة وديار  
ربيعة وديار مُضر .

ودخلت سنة تسع وستين وأبو أحمد مقيمٌ على الحصار ، فلما أَمِنَ على أبي العباس ،  
وركب على عادته ، عاود النهوضَ إلى حرب الناجم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وقد كان بهبوذ لَمَّا هلك طِمَعَ الناجم في أمواله لكثرتها ووفورها ،  
وصحَّ عنده أنه تركَ مائتي ألف دينار عينا ، ومن الجواهر وغيرها بمثل ذلك ، فطلب المالَ  
المذكور بكلِّ حيلة ، وحَبَسَ أولياء بهبوذ وقرابته وأصحابه ، وضربهم بالسياط ، وأثار دوراً  
من دورهِ ، وهدم أبنيةً من أبنيتِهِ ؛ طمعا في أن يجد في شيء منها دفيئاً ؛ فلم يجد من ذلك شيئاً ؛  
فكان فعله هذا أحداً ما أفسدَ قلوب أصحابه عليه ، ودعاهم إلى الهرب منه ، والزهد في صحبته ،  
فاستأمن منهم إلى أبي أحمد خلقٌ كثير ، فوصلهم وخلع عليهم ، ورأى أن يعبرَ دجلةَ من  
الجانِبِ الشرقيِّ إلى الجانبِ الغربيِّ ، فيجعل لنفسه هناك معسكراً ، ويبني به مدينةً أخرى ،  
ويضيق خناق الناجم ، ويتمكّن من مغاداته ومراوحتهِ بالحرب ؛ فقد كانت الرياح العاصف  
تحوّلُ بينه وبين عبور دجلةَ في كثير من الأيام بالجيش ؛ فأمر بقطع النخل المقارب لمدينة  
الناجم لذلك ، وإصلاح موضع يتخذهُ معسكراً ، وأن يحفَّ بالخنّادق ، ويحصر بالسور  
ليأمن بيّات الزّنج ، وجعل على قوّاده نواببَ لذلك ، ومعهم الفعلة والرجال ، فقابل الناجم  
ذلك ؛ بأن جعلَ علىّ بن أبان المهلبى وسليمان بن جامع وإبراهيم بن جعفر الهمدانيّ نُوباً  
للحرب والمدافعة عن ذلك ؛ وكان أنكلانيّ بن الناجم ربّما حضر في نوبةٍ أيضاً ، وضمَّ

إليه سليمان بن موسى بن الشعرائى ، وقد كان صار إليه من المذار بعد الوقعة التى انهزم فيها ، وعلم الناجم أن أبا أحمد إذا جاوره صُعب أمره ، وقرب على مَنْ يريد اللحاق به من الزنج المسافة مع ما يدخل قلوب أصحابه بمجاورته من الرعب والرهبة ، وفى ذلك انتقاض تدبيره ، وفساد جميع أموره ؛ فكانت الحرب بين قواد أبى أحمد وقواد الناجم متصلة ؛ على إصلاح هذا الموضع ، ومدافعة الزنج عنه .

واتفق أن عصفت الرياح يوما وجماعة من قواد أبى أحمد بالجانب الغربى للعمل الذى يريدونه ، فاتهمز الناجم الفرصة فى امتناع العبور بدجلة ، لعصف الريح ، فرماهم بجميع جيشه ، وكأثرهم برّجله ، فلم تجد الشذوات التى مع قواد أبى أحمد سبيلا إلى الوقوف بحيث كانت واقفة به ، لحمل الرياح إياها على الحجارة ، وخوف<sup>(١)</sup> أصحابها عليها من التكتّر ، ولم يجدوا سبيلا إلى العبور فى دجلة لشدة الريح واضطراب الأمواج ، فأوقعت الزنج بهم ، فقتلهم عن آخرهم ، وأفلت منهم نفر ، فعبروا إلى الموقية ، فاشتدّ جزع أبى أحمد وأصحابه لما نالهم .

ولما تهتأ للزنج عليهم ، وعظم بذلك اهتمامهم . وتعقب أبو أحمد رأى ، فرأى أن نزوله ومقامه بالجانب الغربى ، مجاور مدينة الناجم خطأ ، وأنه لا يؤمن منه حيلة ، واتهاز فرصة فيوقع بالسكر بيانا أو يجد مساعا إلى<sup>(٢)</sup> ما يكون له قوة ، لكثرة الأدغال فى ذلك الموضع ، وصعوبة المسالك ، وإن الزنج على التوغل فى تلك المواضع الوعرة الموحشة أقدر وهو عليهم أسهل من أصحابه ؛ فانصرف عن رأيه فى نزول الجانب الغربى ، وصرف همه وقصده

---

(١) الطبرى : « وما خاف » .

(٢) الطبرى : « إلى شىء مما يكون » .

إلى هدم سور مدينة الناجم ، وتوسعة الطريق والمسالك لأصحابه في دخولها ؛ فندب القواد  
لذلك ، وندب الناجم قواده للمدافعة عنها ، وطال الأمد ، وتمادت الأيام .

فلما رأى أبو أحمد تحاشد الزنج وتعاونهم على المنع من هدم السور ، أزمع على مباشرة  
ذلك بنفسه ، وحضوره إياه ، ليستدعى بذلك جد أصحابه واجتهادهم ، ويزيد في عنايتهم  
وهمهم ، فحضر بنفسه ، واتصلت الحرب ، وغلظت على الفريقين ، وكثر القتل والجراح  
في الحزبين ، وأقام أبو أحمد أياما كثيرة يغاديهما الحرب ويراهم ، فكانوا لا يفترون  
يوما من الأيام ، وصعب على أصحاب أبي أحمد ما كانوا يرومونه ، هاشتدت حماية الزنج  
عن مدينتهم ، وباشر الناجم الحرب بنفسه ، ومعه نخبة أصحابه وأبطالهم ، والموطنون أنفسهم  
على الصبر معه ، فحاموا جهدهم ، حتى لقد كانوا يقفون الموقف فيصيب أحدا منهم السهم  
أو الطعنة أو الضربة فيسقط ، فيجذبه الذي إلى جانبه ، فينجيه ويقف موقفه إشفافا من أن  
يحلوا موقف رجل منهم ، فيدخل الخلل عليهم .

واتفق في بعض الأيام شدة ضباب ستر بعض الناس عن بعض ؛ فما يكاد الرجل يبصر  
صاحبه ، وظهر أصحاب أبي أحمد ، ولاحت تابشير الفتح ، ودخل الجند إلى المدينة  
ووجوها ، وماسكوا مواضع منها ؛ وإنهم على ذلك ؛ حتى وصل سهم من سهام الزنج  
إلى أبي أحمد ؛ رماه به رومي كان مع الناجم ، يقال له قِرطاس ؛ فأصابه في صدره وذلك لخمس  
بقين من جمادى الأولى سنة تسع وستين ومائتين . فستر أبو أحمد وخواصه ماناله من ذلك عن  
الناس ، وانصرف إلى الموقية آخرَ نهار يومه هذا ، فعولج في ليلته تلك وشدت الجراحة ،  
وغدا على الحرب على ماناله من ألمها ليشد بذلك قلوب أصحابه من أن يدخلها وهن  
أو ضعف ، فزاد في قوة عنته ، بما حمل على نفسه من الحركة ، فغلظت وعظم أمرها ، حتى  
خيف عليه العطب ، واحتاج إلى علاج نفسه بأعظم ما يعالج به الجراح ؛ واضطرب لذلك

العسكرُ والجند والرعية ؛ وخافوا قوّة الزّنج عليهم ؛ حتى خرج عن الموقية جماعة من التجار كانوا مقيمين بها لما وصل إلى قلوبهم من الرهبة .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وحدثت على أبي أحمد في حال صعوبة علته ، حادثة في سلطانه وأمور متعلّقة بما بينه وبين أخيه المعتمد ، فأشار عليه مشيرون من أصحابه وثقاته بالرحلة عن معسكره إلى بغداد ، وأن يخلف مَنْ يقوم مقامه ، فأبى ذلك وحاذر أن يكون فيه تلافى ما قد فرّق من شمل صاحب الزّنج ؛ فأقام على صعوبة علته ، وغلظ الأمر الحادث في سلطانه وصبر إلى أن عوفي ، فظهر لقوّاده وخاصته ؛ وقد كان أطال الاحتجاب عنهم ، فقويت برؤيته مُنتهم ، وأقام ممثلاً مودّعا نفسه إلى شعبان من هذه السنة ؛ فلما أبلّ وقوى على الركوب والنهوض ، نهض وعاود ما كان مواظباً عليه من الحرب ، وجعل التّاجم لما صحّ عنده الخبر بما أصاب أبا أحمد بعد أصحابه العِدات ، ويمتئهم الأمانى ، واشتدّت شوكتهم ، وقويت آمالهم ، فلما اتّصل به ظهور أبي أحمد ، جعل يحلف للزّنج على منبره ، أن ذلك باطل لا أصل له ، وأنّ الذى رأوه فى الشّدّا مثالا مُؤوّه وشبّه عليهم .

\*\*\*

قلت : الحادث الذى حدث على أبي أحمد من جهة سلطانه ، أن أخاه المعتمد ؛ وهو الخليفة يومئذ ، فارق دار ملكه ، ومستقرّ خلافته مغاضباً له متجنّياً عليه ، زاعماً أنه مستبدّ بأموال المملكة وجبايتها ، مضطهد له مستأثر عليه ، فكاتب ابن طولون صاحب مصر ، وسأله أن يأذن له فى اللّحاق به ، فأجابه ابن طولون إلى ذلك ، فخرج من سامراء فى جماعة من قوّاده ومواليه ، قاصداً مصر . وكان أبو أحمد هو الخليفة فى المعنى ؛ وإنّما المعتمد صورة

خالية من معانى الخلافة ، لا أمر له ولا نهى ، ولا حل ولا عقد ، وأبو أحمد هو الذى يرتب الوزراء والكتّاب ، ويقوّد القوادر ، ويقطع الأقطاع ، ولا يراجع المعتمد فى شىء من الأمور أصلاً ، فاتّصل به خبر المعتمد فى شخوصه عن سائراء ، وقصده ابن طولون ، فكتب إسحق بن كنداحيق وهو يومئذ على الموصل والجزيرة ، فأمره أن يعترض المعتمد ؛ ويقبض عليه وعلى القوادر والموالى الذين معه ويبيدهم إلى سائراء ، وكتب لإسحق بإقطاعه ضياع أولئك القوادر والموالى بأجمعهم ، فاعترضهم إسحاق ، وقد قربوا من الرقة ، فأخذهم وقبض عليهم ، وقيدهم بالقيود الثقيلة ، ودخل على المعتمد فعنّفه ، وهجّته وعذّله فى شخوصه عن دار ملكه وملك آبائه ، ومفارقة أخيه على الحال التى هو بها ، وحرب من يحاول قتله ، وقتل أهل بيته وزوال ملكهم .

ثم حملهم فى قيودهم حتى وافى بهم سائراء ، فأقرّ المعتمد على خلافته ، ومنعه عن الخروج ، وأرسل أبو أحمد ابنه هارون ، وكتبه صاعد بن مخلد من الموقية إلى سائراء فخلعوا على ابن كنداحيق ، خلعاً جليلاً ، وقلّد بسيفين من ذهب ؛ ولقّب ذا السيفين ؛ وهو أول من قُلب بسيفين ، ثم خلع عليه بعد ذلك بيوم قباء ديباج أسود ، ووِشاحين مرصعين بالجواهر الثمين ، وتوّج بتاج من ذهب مرصع بنفيس الجواهر ، وقلّد سيفاً من ذهب مرصع بالجواهر العظيمة ، وشيّعه إلى منزله هارون وصاعد ، وقعدا على طعامه ؛ كلّ ذلك مكافأة له عن صنيعه فى أمر المعتمد . فليعجب المتعجب من همة الموفق أبى أحمد ، وقوّة نفسه ، وشدة شكيمته ! أن يكون بإزاء ذلك العدو ، ويقتل من أصحابه كلّ وقت من يقتل ، ثم يصاب ولده بسهم ، ويصاب هو بسهم آخر فى صدره يشارف منه على الموت ، ويحدث من أخيه وهو الخليفة ما يحدث ، ولا تنكسر نفسه ولا يهوى عزّمه ، ولا تضعف قوّته . وبحقّ



ماسمى المنصور الثانى ! ولولا قيامه فى حرب الزنج ، لا نقرض ملك أهل بيته ؛ ولكن الله تعالى ثبته لما يريد من بقاء هذه الدولة .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم جدّ الموفق فى تخريب السور ، وإحراق المدينة ، وجدّ الناجم فى إعداد المقاتلة والحماطة عن سورِهِ ومدينته ، فكانت بين الفريقين حروب عظيمة تجلّ عن الوصف ، ورمى الناجم سفنَ الموفق المقاربة لسور مدينته بالرصاص المذاب ، والجانيق والعرّادات ، وأمر أبو أحمد بإعداد ظلة<sup>(١)</sup> من خشب [للشذا<sup>(٢)</sup>] وإلباسها جلودَ الجواميس ، وتغطية ذلك بالخيوش المطايّة بصنوف العقاقير والأدوية التى تمنع النار من الإحراق ، ففعل ذلك ، وحُورب صاحب الزنج من تحتها ، فلم تعمل ناره ورصاصه المذاب فيها شيئا ، واستأمن إلى أبى أحمد محمد بن سمان ، كاتب الناجم ووزيره فى شعبان من هذه السنة ، فهدّ باستئمانه أركانَ الناجم ، وأضعف قوّته ، وانتدب أبو العباس لقصد دار محمد بن يحيى الكرنائى ؛ وكانت بإزاء دار الناجم ، وشرع فى الحيلة فى إحراقها ، وأحرق الموفق كثيرا من الرواشين<sup>(٣)</sup> المظلة على سور المدينة وشعثها ، وعلا غلمانُ أبى أحمد على دار الناجم وولجوها واتهبوها ، وأضرّموا النار فيها ، وفعل أبو العباس بدار الكرنائى مثلَ ذلك ، وجرح أنكلانى بن الناجم فى بطنه جراحة شديدة ، أشفى منها على التلف ، واتفق مع هذا الظفر العظيم أن غرق أبو حمزة نصير صاحب جيش الماء عند ازدحام الشدّوات وإكباب الزنج على الحرب ، فصعّب ذلك على أبى أحمد ، وقوى بفرقه أمر الزنج ، وانصرف أبو أحمد

---

(١) الظبرى « ظلال » ؛ وهما اسم جمع ؛ واحدها ظلة ، بالضم .

(٢) من الظبرى .

(٣) الرواشين : جمع روشن ؛ وهو الكوة .

آخر نهار هذا اليوم ، وعَرَضَتْ له عِلَّةٌ أقام فيها بقيَّةَ شعبان وشهر رمضان ، وأياماً من شوال ممسكاً عن حرب الزنج ، إلى أن استبَلَّ من علته .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فلما أحرقت دار الناجم ودور أصحابه ، وشارف أن يؤخذ ، وعرضت لأبي أحمد هذه العلة ، فأمسك فيها عن الحرب ، انتقل الناجم من مدينته التي بناها بغربي نهر أبي الخصيب إلى شرقيته إلى منزلٍ وعَرِ لا يخلُص إليه أحد لاشتباك القصب والأدغال والأحطاب فيه ، وعليه خنادق من أنهار قاطعة معترضة فبقطن هناك في خواصه ، ومن تخلف معه من جلة أصحابه وثقاته ، ومن بقي في نُصْرته من الزنج ؛ وهم حدود عشرين ألف مقاتل ، وانقطعت الميرة عنهم ، وبان للناس ضعف أمرهم ، فتأخر الجلب الذي كان يصل إليهم ، فبلغ الرطل من خبز البرِّ عندهم عشرة دراهم ، فأكلوا الشعير ، ثم أكلوا أصناف الحبوب ؛ ثم لم يزل الأمر كذلك إلى أن كانوا يتتبعون الناس ؛ فإذا خلا أحدٌ منهم بصبيٍّ أو امرأةٍ أورجل ذبحوه وأكلوه . ثم صار قوى الزنج يعدُّو على ضعيفهم ، فإذا خلا به ذبحه وأكل لحمه ، ثم ذبحوا أولادهم ، فأكلوا لحومهم ، وكان الناجم لا يعاقب أحداً من فعل شيئاً من ذلك إلا بالحبس ، وإذا تطاول حبسه أطلقه .

ولما أبلَّ الموفق من علته ، وعلم انتقال الناجم إلى شرقي نهر أبي الخصيب واعتصامه به ، أعمل فكره في تخريب الجانب الشرقي عليه ، كما فعل بالجانب الغربي ، ليتمكن من قتله أو أسره ؛ فكانت له آثار عظيمة من قطع الأدغال والدِّحال <sup>(١)</sup> وسد الأنهار ، وطم الخنادق ، وتوسيع المسالك وإحراق الأسوار المبنية ، وإدخال الشذا ؛ وفيها المقاتلة إلى حريم الناجم ؛ وفي كل ذلك يدافع الزنج عن أنفسهم بحرب شديدة ، وقتال عظيم تذهب فيها النفوس ، وتراق فيها الدماء ، وكان الظفر في ذلك كله لأبي أحمد ، وأمر الزنج يزداد ضعفاً

---

(١) الدحال : جمع دحل ، وهو الثقب الضيق الأعلى الواسع الأسفل ؛ يمكن أن يعنى فيه .

وطالت الأيام على ذلك ؛ إلى أن استأمن سليمان بن موسى الشعراني ، وهو من عظمائهم ، وقد تقدّم ذكره ، فوجه يطلب الأمان من أبي أحمد ، فمنعه ذلك لما كان سلف منه من العيثِ وسفك الدماء بنواحي وسط .

ثم اتصل بأبي أحمد أن جماعة من رؤساء الزنج قد استوحشوا لمنعه الشعراني من الأمان ، فأجاب إلى إعطائه الأمان استصلاحاً بذلك غيره من رؤساء الزنج ، وأمر بتوجيه الشّذا إلى موضع وقع الميعاد عليه ، فخرج سليمان الشعراني وأخوه ، وجماعة من قوّاده ، فنزلوا الشّذا ، فصاروا إلى أبي العباس ، فحملهم إلى أبي أحمد ، فخلع على سليمان ومن معه ، وحمله على عِدّة أفراس بسروجها وآلتها ، وأنزل له ولأصحابه أنزلاً سنّية ، ووصله بمالٍ جليل ، ووصل أصحابه وضمّه وضمّهم إلى أبي العباس ، وأمر بإظهاره وإظهارهم في الشّذا لأصحاب النّاجم ، ليزدادوا ثقةً بأمانته ، فلم تبرح الشّذا ذلك اليوم من موضعها ؛ حتى استأمن جمع كثير من قواد الزنج ، فوصلوا وألحقوا بإخوانهم في الحُبّاء والبرّ والخلع ، والجواز ؛ فلما استأمن الشعراني اختلّ ما كان النّاجم قد ضبطه به من مؤخر عسكره ، وقد كان جمعه على مؤخر نهر أبي الخصيب ، فوهى أمره وضعف ، وقد ما كان سليمان يتولّاه القائد المعروف بشبل بن سالم ، وهو من قوّادهم المشهورين ، فلم يمس أبو أحمد حتى وافاه رسول شبل ابن سالم يطلب الأمان ، ويسأل أن يوقف له شذّوات عند دار ابن سمعان ؛ ليكون قصده في الليل إليها ، ومعه من يثقُ به من أصحابه ، فأجيب إلى سؤاله ، ووافى آخر الليل ومعه عياله وولده ، وجماعة من قوّاده ، فصاروا إلى أبي أحمد ، فوصله بصلةٍ جليّة ، وخلع عليه خلعاً كثيرة ، وحمله على عِدّة أفراس بسروجها وآلتها ، ووصل أصحابه ، وخلع عليهم ، وأحسن إليهم ؛ وأرسله في الشذّوات ، فوقفوا بحيث يراهم النّاجم وأصحابه نهراً ، فعظم ذلك عليه وعلى أوليائه ، وأخلص شبل في مناصحة أبي أحمد ، فسأل أن يضمّ إليه عسكرا يبيت به عسكر النّاجم ، ويسلك إليه من مسالك يعرفها هو ولا يعرفها أصحاب أبي أحمد ، ففعل

وَكَبَسَ عَسْكَرُ النَّاجِمِ سَحَرًا ، فَأَوْقَعَ بِهِمْ وَهُمْ غَارُّونَ ؛ فَقَتَلَ مِنْهُمْ مَقْتَلَةً عَظِيمَةً ، وَأَسَرَ جَمْعًا مِنْ قَوَادِ الزَّنَجِ وَانصَرَفَ بِهِمْ إِلَى الْمَوْقِ ، وَذُعِرَ الزَّنَجُ مِنْ شَبْلِ وَمَافَعْلِهِ ، فَاِمْتَنَعُوا مِنَ النَّوْمِ ، وَخَافُوا خَوْفًا شَدِيدًا ، فَكَانُوا يَتَحَارَسُونَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ ، وَلَا تَزَالُ النُّفَرَةُ تَقَعُ فِي عَسْكَرِهِمْ ، لَمَّا اسْتَشْعَرُوا مِنَ الْخَوْفِ ، وَوَصَلَ إِلَى قُلُوبِهِمْ مِنَ الْوَحْشَةِ ؛ حَتَّى لَقْدَكَانَ ضَجِيجُهُمْ وَتَحَارُّسُهُمْ بِسَمْعٍ بِالْمَوْفِقَةِ .

وَصَحَّ عَزَمَ الْمَوْقِ عَلَى الْعُبُورِ لِحَارِبَةِ النَّاجِمِ فِي الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنْ نَهْرِ أَبِي الْخَصِيبِ ، فَجَلَسَ مَجْلِسًا عَامًا ، وَأَمَرَ بِإِحْضَارِ قَوَادِ الْمُسْتَأْمَنَةِ وَوُجُوهِ فِرْسَانِهِمْ وَرِجَالَتِهِمْ مِنَ الزَّنَجِ وَالْبِيضَانِ فَأَدْخَلُوا إِلَيْهِ ، فَخَظَبَهُمْ وَعَرَّفَهُمْ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَالْجَهْلِ ، وَاتِّهَاكَ الْحَارِمِ ، وَمَا كَانَ صَاحِبُهُمْ زَيْنَهُ لَهُمْ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ سَبْحَانَهُ ؛ وَأَنَّ ذَلِكَ قَدْ كَانَ أَحْلَ لَهُ دِمَاءُهُمْ ، وَأَنَّهُ قَدْ غَفَرَ الزَّلَّةَ وَعَفَا عَنِ الْعُقُوبَةِ ، وَبَذَلَ الْأَمَانَ ، وَعَادَ عَلَى مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ بِالْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ . فَأَجْزَلَ الصَّلَاتِ ، وَأَسْنَى الْأَرْزَاقِ ، وَالْحَقْمِ بِالْأَوْلِيَاءِ وَأَهْلِ الطَّاعَةِ ، وَأَنَّ مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ ذَلِكَ يُوجِبُ عَلَيْهِمْ حَقَّهُ وَطَاعَتَهُ ، وَأَنَّهُمْ لَنْ يَأْتُوا بِشَيْءٍ يَتَعَرَّضُونَ بِهِ لَطَاعَةِ رَبِّهِمْ ، وَالِاسْتِدْعَاءِ لِرِضَا سُلْطَانِهِمْ أَوْ لِي بِهِمْ مِنَ الْجَدِّ فِي مَجَاهِدَةِ النَّاجِمِ وَأَصْحَابِهِ ، وَأَنَّهُمْ مِنَ الْخَبِيرَةِ بِمَسَالِكَ عَسْكَرِ النَّاجِمِ وَمَضَائِقِ طَرُقِ مَدِينَتِهِ ، وَالْمَعَاقِلِ الَّتِي أَعَدَّهَا لِلْحَرْبِ عَلَى مَا لَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُمْ ؛ فَهُمْ أُخْرَى أَنْ يَمَحْضُوهُ نَصَحَتُهُمْ ، وَيَجْهَدُوا عَلَى الْوُلُوجِ إِلَى النَّاجِمِ ، وَالتَّوَغُّلِ إِلَيْهِ فِي حَصُونِهِ ؛ حَتَّى يُمْكِّنَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ وَمِنْ أَشْيَاعِهِ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمُ الْإِحْسَانُ وَالزَّيْدُ ، وَمَنْ قَصَرَ مِنْهُمْ اسْتَدْعَى مِنْ سُلْطَانِهِ إِسْقَاطَ حَالِهِ ، وَتَصْغِيرَ مَنْزِلَتِهِ وَوَضَعَ مَرْتَبَتَهُ .

فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ جَمِيعًا بِالْإِقْرَارِ بِإِحْسَانِهِ ، وَبِمَاهِمِّ عَلَيْهِ مِنْ صَحَّةِ الضَّمَاثِرِ مِنَ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْجَدِّ فِي مَجَاهِدَةِ عَدُوِّهِ ، وَبَذَلَ دِمَائِهِمْ وَمُهْجَتَهُمْ فِي كُلِّ مَا يَقَرُّ بِهِمْ مِنْهُ ، وَأَنَّ مَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ قَدْ قَوَّى مِنْهُمْ ، وَدَلَّتْهُمْ عَلَى ثِقَتِهِ بِهِمْ ، وَإِحْلَالِهِ إِيَّاهُمْ

محل أوليائه ، وسألوه أن يفردهم ناحيةً ، ولا يخططهم بمسكره ، ليظهر من حُسن جهادهم بين يديه؛ وخلص نياتهم في الحرب ، ونكايتهم في العدو وما يعرف به طاعتهم ، وإقلاعهم عما كانوا عليه من جهلهم .

فأجابهم إلى ذلك ، وعرفهم حسنَ مآظير له من طاعتهم فخرجوا من عنده مبتهجين بما أجيوا به من حسن القول وجميل الوعد .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم استعدَّ أبو أحمد ورتب جيشه؛ ودخل إلى عسكر الناجم بشرقٍ نهر أبي الخصيب في خمسين ألف مقاتل ، من البرِّ والبحر ، فرسانا ورجالة ، يكبرون ويهللون ويقرءون القرآن ، ولهم ضجيج وأصوات هائلة . فرأى الناجم منهم ما هاله ، وتلقاهم بنفسه وجيشه ؛ وذلك في ذى القعدة سنة تسع وستين ومائتين .

واشتبكت الحرب ، وكثر القتل والجراح ، وحامى الزنج عن أصحابهم وأنفسهم أشدَّ محاماة ، واستماتوا ، وصبر أصحاب أبي أحمد ، وصدقوا القتال ، فمنَّ الله عليهم بالنصر ، وانهمز الزنج ، وقُتل منهم خلقٌ عظيم ، وأسروا منهم أسرى كثيرة ؛ فضرب أبو أحمد أعناق الأسارى في المعركة ، وقصد بنفسه دار الناجم ، فوافاها وقد لجأ الناجم إليها ؛ ومعه أنجاد أصحابه للمدافعة عنه .

فلما لم يغنوا شيئاً أسلموها ، وتفرقوا عنها ، ودخلها غلمان الموفق ، وبها بقايا ما كان سليم له من مال وأثاث ، فأخذوه واتهبوه ، وأخذوا حرَّمه وولده الذكور والإناث ؛ وتخلص الناجم بنفسه ، ومضى هارباً نحو دار علي بن أبان المهلبى ، لا يلوى على أهل ولا ولدٍ ولا مالٍ ، وأحرق داره ، وحمل أولاده ونساؤه إلى الموقية في التوكيل ، وقصد أصحاب أبي أحمد دار المهلبى ، وقد لجأ إليها الناجم وأكثرت الزنج ، وتشاغل أصحاب أبي أحمد بنهب

الأموال من دور الزنج ، فاغتنم الناجم تشاغلهم بالنهب ، فأمر قواده باتهاز الفرصة ، والإكباب عليهم ، فخرجوا عليهم من عدة مواضع ، وخرج عليهم كمناء أيضا قد كانوا كمنهم لهم ، فكشّوهم واتبعوهم حتى وافوا بهم نهر أبي الخصب ، فقتلوا من فرسانهم ورجالتهم جماعة ، وارتجعوا بعض ما كانوا أخذوه من المال والمتاع .

ثم تراجع الناس ، ودامت الحرب إلى وقت العصر ، فرأى أبو أحمد عند ذلك أن يصرف أصحابه ، فأمرهم بالرجوع فرجعوا على هدوء وسكون ، كي لا تكون هزيمة ؛ حتى دخلوا سفنهم ، وأحجم الزنج عن اتباعهم ، وعاد أبو أحمد بالجيش إلى مرا كزم .

قال أبو جعفر : ووافى إلى أبي أحمد في هذا الشهر كاتبه صاعد بن مخلد من سامراء في عشرة آلاف ، ووافى إليه لؤلؤ صاحب ابن طولون - وكان إليه أمر الرقة وديار مضر - في عشرة آلاف من نخبة الفرسان وأنجادهم ، فأمر أبو أحمد لؤلؤ أن يخرج في عسكره فيحارب الزنج ، فخرج بهم ومعه من أصحاب أبي أحمد من يده على الطرق والمضائق ؛ فكانت بين لؤلؤ وبين الزنج حرب شديدة في ذى الحجة من هذه السنة ؛ استظهر فيها لؤلؤ عليهم ؛ وبان من نجده وشجاعته وإقدام أصحابه ، وصبرهم على ألم الجراح وثبات قلوبهم ماسرّ أبا أحمد وملأ قلبه .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فلما دخلت سنة سبعين ومائتين ، تابعت الأمداد إلى أبي أحمد من سائر الجهات ، فوصل إليه أحمد بن دينار في جمع عظيم من المطوعة ، من كور الأهواز ونواحيها ، وقدم بعده من أهل البحرين جمع كثير من المطوعة زهاء ألفي رجل ، يقودهم رجل من عبد القيس ، وورد بعد ذلك زهاء ألف رجل من فارس ، ورئيسهم شيخ من المطوعة يكنى أبا سلة ، وكان أبو أحمد يجلس لكل من يرد ويخضع عليه ، ويقيم لأصحابه الأنزال الكثيرة ، ويصلهم بالصّلات ، فعظم جيشه جدّا ، وامتلاّت بهم الأرض ، وصحّ

عزمه على لقاء الناجم بجميع عسكره ، فرتب جيوشه ، وقسمهم على القواد ، وأمر كل واحد من القواد أن يقصد جهة من جهات معسكر الناجم عيّن لها ، وركب بنفسه ، وركب جيشه ، وتوغّلوا في مسالك شرقى نهر أبى الحصيب ، ولقيهم الزنج ، وقد حشدوا واستقبلوا ؛ فكانت بينهم وقعة شديدة ، منحهم الله تعالى فيها أكتاف الزنج ، فوّلوا منهزمين ؛ فاتبعهم أصحاب أبى أحمد يقتلون ويأسرون ، فقتل منهم كثير ، وغرق كثير ، وحوى أصحاب أبى أحمد معسكر الناجم ومدينته ، وظفروا بعيال على بن أبان المهلبى وداره وأمواله ، فاحتوا عليها ، وعبر أهل أولاده إلى الموقية مع كلابهم ، ومضى الناجم ومعه المهلبى وابنه أنكلانى ، وسليمان بن جامع ، والهمدانى وجماعة من أكابر القواد ، عامدين إلى موضع كان الناجم قد أعدّه لنفسه ملجأ إذا غلب على مدينته وداره فى النهر المعروف بالسفيانى ، فتقدم أبو أحمد ومعه لؤلؤ قاصدين هذا النهر ، لأنّ أبا أحمد دلّ عليه فأوغل فى الدّخول ، وفقده أصحابه ، فظنوا أنّه رجع ، فرجعوا كلهم وعبروا دجلة فى الشّدّا ظانين أنّه عبر راجعاً ، وانتهى أبو أحمد ومعه لؤلؤ ، قاصدين هذا النهر ، فالتحقه لؤلؤ بفارسه ، وعبر أصحاب لؤلؤ خلفه .

ووقف أبو أحمد فى جماعة من أصحابه عند النهر ، ومضى الناجم هارباً ، ولؤلؤ يتبعه فى أصحابه ؛ حتى انتهى إلى النهر المعروف بالقريرى ، فوصل إليه لؤلؤ وأصحابه ، فأزقعوا به وبمن معه فكشفوهم فولوا هاربين حتى عبروا النهر المذكور ؛ ولؤلؤ وأصحابه يطرّدونهم من ورائهم ، حتى ألجئوهم إلى نهر آخر ، فعبروه واعتصموا بدّ حال وراءه ، فوّلجوها ، وأشرف لؤلؤ وأصحابه عليها فأرسل إليه الموقّ ينهائهم عن اقتحامها ، ويشكر سعيه ، ويأمره بالانصراف ؛ فانفرد لؤلؤ هذا اليوم وأصحابه بهذا الفعل ؛ دون أصحاب الموقّ ؛ فانصرف لؤلؤ محمود الفعل ، فحمله الموقّ معه فى شدّاته وجدّده من البرّ والكرامة ورفع المنزلة لِمَا كان منه فى أمر الناجم ، حسباً كان مستحقّاً له ؛ ولهذا نادى

أهل بغداد لما أدخل إليهم رأس الناجم بين يدي أبي العباس : ما شئتم قولوا ؛ كان الفتح للؤلؤ .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فجمع الموفق في غدٍ هذا اليوم قواده وهو حنقٌ عليهم لا نصرافهم عنه ، وإفراهم إياه ، وكان لؤلؤ وأصحابه تولوا طلب الناجم دونهم ، فعتفهم وعذلم ووبخهم على ما كان منهم ، وعجزهم وأغلظ لهم ؛ فاعتذروا إليه بما توهموه من انصرافه ، وأنهم لم يعلموا أنه قد لجج وأوغل في طلب الناجم ، وأنهم لو علموا ذلك لأسرعوا نحوه .

ثم تحالفوا بين يديه ، وتعاقدوا ألا يبرحوا في غدٍ موضعهم إذا توجهوا نحو الزنج ، حتى يُظفرهم الله تعالى به ، فإن أعيام ذلك أقاموا حيث انتهى بهم النهار في أية موضع كان حتى يحكم الله بينهم وبينه . وسألوا الموفق أن يرّد السفن إلى الموقية ؛ بحيث لا يطمع طامع من العسكر في الالتجاء إليها والعبور فيها .

فقبل أبو أحمد عذرهم ، وجزاهم الخير عن عذرهم ، وورعهم بالإحسان ، وأمرهم بالتأهب للعبور ؛ ثم عتبر بهم على ترتيب ونظام قد أحكمه وقرره ؛ وذلك في يوم السبت لليلتين خلتا من صفر من سنة سبعين ومائتين ، وقد كان الناجم عاد من تلك الأنهار إلى معسكره بعد انصراف الجيش عنه فأقام به ، وأمل أن تتناول به وبهم الأيام <sup>(١)</sup> ، وتندفع عنه المناجزة ؛ فلقى في هذا اليوم سرعان <sup>(٢)</sup> العسكر ؛ وهم مغيظون محققون من التفرع والتوبيخ اللاحقين بهم بالأمس ، فأوقعوا به وبأصحابه وفعة شديدة ، أزالوهم عن مواقعهم ، فتفرقوا ليلوى بعضهم على بعض ، واتبعهم الجيش يقتلون ويأسرون مَنْ لحقوا منهم ، وانقطع

(١) الطبري : « تتناول بهم الأيام » .

(٢) سرعان الناس : أوائلهم . وفي الطبري : « فوجد الموفق المتسرعين من فرسان غلمانه ورجالهم » .



النَّاجِمُ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ كُفَّاتِهِ مِنْ قُوَادِ الزَّنَجِ : مَنَّهُمُ الْمُهَلَّبِيُّ ، وَفَارَقَهُ ابْنُهُ انْكِلاَتِيُّ وَسُلَيْمَانُ ابْنُ جَامِعٍ ، فَكَانَا فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ مُجْتَمِعِينَ ، ثُمَّ افْتَرَقَا فِي الْهَزِيمَةِ ، فَصَادَفَ سُلَيْمَانُ بْنُ جَامِعٍ قَوْمًا مِنْ قُوَادِ الْمَوْقِقِ ، فَخَارَبُوهُ وَهُوَ فِي بَعْجٍ كَثِيفٍ مِنَ الزَّنَجِ ؛ فَقَتَلَ جَمَاعَةً مِنْ كُفَّاتِهِ ، وَظَفِرَ بِهِ فَأَسْرَ ، وَحُمِلَ إِلَى الْمَوْقِقِ بَغِيرِ عَهْدٍ وَلَا عَقْدٍ ، فَاسْتَبَشَرَ النَّاسُ بِأَسْرِ سُلَيْمَانِ ، وَكَثُرَ التَّكْبِيرُ وَالضَّجِيجُ ، وَأَيَقَنُوا بِالْفَتْحِ إِذْ كَانَ أَكْثَرُ أَصْحَابِهِ غَنَاءً ؛ وَأَسِيرَ بَعْدَهُ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ جَعْفَرِ الْهَمْدَانِيِّ ؛ وَكَانَ مِنْ عِظَمَاءِ قُوَادِهِ وَأَكْبَرِ أَمْرَاءِ جِيُوشِهِ ، وَأَسِيرَ نَادِرُ الْأَسْوَدِ الْمَعْرُوفُ بِالْحَفَّارِ ، وَهُوَ مِنْ قَدَمَاءِ قُوَادِ النَّاجِمِ ، فَأَمَرَ الْمَوْقِقُ بِتَقْيِيدِهِمُ بِالْحَدِيدِ ، وَتَصْيِيرِهِمْ فِي شَدَاةٍ لِأَبِي الْعَبَّاسِ ، وَمَعَهُمُ الرِّجَالُ بِالسَّلَاحِ ، وَجَدَّ الْمَوْقِقُ فِي طَلَبِ النَّاجِمِ ، وَأَمْعَنَ فِي نَهْرِ أَبِي الْخَصِيبِ ؛ حَتَّى اتَّهَمَ إِلَى آخِرِهِ .

فَيُنَافِهُو كَذَلِكَ ، أَنَاهُ الْبَشِيرُ بِقَتْلِ النَّاجِمِ فَلَمْ يَصْدُقْ ، فَوَفَّاهُ بِشِيرَ آخِرٍ ، وَمَعَهُ كَفٌّ زَعَمَ أَنَّهَا كَفُّهُ ، فَقَوَّيَ الْخَبِيرُ عِنْدَهُ بَعْضَ الْقُوَّةِ ، فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ أَنَاهُ غَلَامٌ مِنْ غُلَمَانِ لَوْلُو يَرْكُضُ وَمَعَهُ رَأْسُ النَّاجِمِ ؛ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَعَرَضَهُ الْمَوْقِقُ عَلَى مَنْ كَانَ حَاضِرًا تِلْكَ الْحَالِ مَعَهُ مِنْ قُوَادِ الْمُسْتَأْمَنَةِ ، فَعَرَفُوهُ ، وَشَهِدُوا أَنَّهُ رَأْسُ صَاحِبِهِ ، فَخَرَّ سَاجِدًا<sup>(١)</sup> ، وَسَجَدَ ابْنُهُ أَبُو الْعَبَّاسِ ، وَسَجَدَ الْقُوَادُ كُلُّهُمْ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى ، وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ ، وَأَمَرَ بِرَفْعِ الرَّأْسِ عَلَى قَنَاةٍ ، وَنَصَبِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَرَأَاهُ النَّاسُ ؛ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَالضَّجِيجُ .

\*\*\*

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ قِيلَ : إِنَّهُ لَمَّا أَحْيِطَ بِالنَّاجِمِ لَمْ يَبْقَ مَعَهُ مِنْ رُؤَسَاءِ أَصْحَابِهِ إِلَّا الْمُهَلَّبِيُّ ، فَلَمَّا عَلِمَا أَنَّهُمَا مَقْتُولَانِ افْتَرَقَا ، فَوَقَفَ النَّاجِمُ حَتَّى وَصَلَ إِلَيْهِ هَذَا الْغَلَامُ وَمَعَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ غُلَمَانِ لَوْلُو ، فَنَافَعَ عَنْ نَفْسِهِ بِسَيْفِهِ حَتَّى عَجَزَ عَنِ الْمَانَعَةِ ، فَأَحَاطُوا بِهِ وَضَرَبُوهُ بِسُيُوفِهِمْ ؛ حَتَّى سَقَطَ ، وَنَزَلَ هَذَا الْغَلَامُ فَاحْتَزَّ رَأْسَهُ ؛ وَأَمَّا الْمُهَلَّبِيُّ فَإِنَّهُ قَصَدَ النَّهْرَ الْمَعْرُوفَ

(١) بَعْدَهَا فِي الطَّبَرِيِّ : « عَلَى مَا أَوْلَاهُ وَأَبْلَاهُ » .

بنهر الأمير ، فقذف بنفسه يرومُ النجاة ؛ وقبل ذلك كان ابن الناجم وهو المعروف بأنكلاني فارق أباه ، ومضى يؤمّ النهر المعروف بالديناري ، متحصّناً فيه بالأدغال والآجام ؛ فلم يظفر بهما ذلك اليوم ، ودلّ الموفق عليهما بعد ذلك .

وقيل له إنّ معهما جمعاً من الزنج وجماعة من جِلّة قوّادهم ، فأرسل غلماناً في طلبهما ، وأمرهم بالتضييق عليهما ، فلما أحاطت الغلمان بهم أيقنوا أن لا ملجأ لهم ، وأعطوا بأيديهم . فظفر بهم الغلمان ، وحملوهم إلى الموفق ؛ فقتل منهم جماعة وأمرَ بالاستيثاق من المهلبيّ وأنكلاني بالحديد والرجال الموكّلين بهما .

\*\*\*

قال أبو جعفر : وانصرف في هذا اليوم وهو يوم السبت ؛ لليلتين خلّتا من صفر أبو أحمد من نهر أبي الخصيب ورأس الناجم منصوب بين يديه ، على قنّاة في شداة يُحترقُ به في النهر ؛ والناس من جانبي النهر ينظرون إليه ، حتى وافى دَجَلَة ، ، فخرج إليها ، والرأس بين يديه ، وسليمان بن جامع والهمدانيّ مصلوبان أحياء في شداتين عن جانبيه ، حتى وافى قصره بالموقية . هذه رواية أبي جعفر وأكثر الناس عليهما .

\*\*\*

وذكر المسعوديّ في كتاب ” مروج الذهب “ ، <sup>(١)</sup> أن النّاجم ارتث ، وُحِلَ إلى أبي أحمد وهو حيّ ، فسأله إلى ابنه أبي العباس ، وأمر بتعذيبه ، فجعله كردناجا <sup>(٢)</sup> على النار وجلده ينتفخ ، ويتفرقع حتى هلك .

والرواية الأولى هي الصحيحة ؛ والذي جعل كردناجا هو قرطاس ؛ الذي رمى أبا أحمد

---

(١) مروج الذهب ٤ : ١٩٥

(٢) الكردناج ، معناه الكباب ، أو ما يشبهه ( وانظر ديمزون ) .

بالسهم ، ذكر ذلك التنوخى فى ” نشوار المحاضرة “ ، قال : كان الزنج يصيحون ، لما رمى أبو أحمد بالسهم ، وتأخر لعلاج جراحته عن الحرب : ملّحوه ملّحوه ؛ أى قد مات وأتم تكتمون موته ، فاجلوه كاللحم المكسود .

قال : وكان قرطاس الرامى لأبى أحمد يصيح بأبى العباس فى الحرب إذا أخذتنى فاجعنى كردناجا ؛ يهزأ به .

قال : فلما ظفر به أدخل فى دُبره سيخاً من حديد ، فأخرجه مِنْ فيه ، وجعله على النار كردناجا .

\*\*\*

قال أبو جعفر : ثم تتابع مجىء الزنج إلى أبى أحمد فى الأمان ، فحضر منهم فى ثلاثة أيام نحو سبعة آلاف زنجى ؛ لما عرفوا قتل صاحبهم ؛ ورأى أبو أحمد بذل الأمان لهم ؛ كى لا يبقى منهم بقية يخاف معرفتها فى الإسلام وأهله ؛ وانقطعت منهم قطعة نحو ألف زنجى مالت نحو البر ؛ فمات أكثرها عطشا ، وظفر الأعراب بمن سلب منهم ، فاسترقوهم ، وأقام الموفق بالموقية ؛ بعد قتل الناجم مدة ؛ ليزداد الناس بمقامه أندسا وأمانا ، ويتراجع أهل البلاد إليها ، فقد كان الناجم أجلام عنها ؛ وقدم ابنه أبو العباس إلى بغداد ، ومعه رأس الناجم ؛ فدخلها يوم السبت لاثنتى عشرة ليلة بقين من جمادى الأولى من هذه السنة ، ورأس الناجم بين يديه على قنّاة ، والناس مجتمعون يشاهدونه .

\*\*\*

وقد روى غير أبى جعفر ، وذكره الآبى <sup>(١)</sup> فى مجموعهسمى ” نثر الدرر “ عن العلاء بن صاعد بن مخلد ؛ قال : لما حُمل رأس صاحب الزنج ودُخل به المعتضد إلى بغداد دَخَلَ فى جيش

(١) هو الوزير زين الكفأة أبو سعد منصور بن الحسين الآبى ، وزير مجد الدولة رستم بن فخر الدولة ابن بويه . وكتابه نثر الدرر ، فى المحاضرات ؛ منه نسخ خطية ؛ وأجزاء متفرقة فى دار الكتب المصرية .

لم يُر مثله ، واشتقَّ أسواقَ بغداد ، والرأس بين يديه ، فلما صرنا بباب الطاق ، صاح قوم من دَرْبٍ من تلك الدُّروب : رحم الله معاوية وزاد ! حتى علتْ أصواتُ العامة بذلك فتغيَّر وجهُ المعتضد ، وقال : ألا تسمع يا أبا عيسى ! ما أعجبَ هذا ! وما الذى اقتضى ذكر معاوية في هذا الوقت ! والله لقد بلغَ أبى إلى الموت وما أفلتَ أنا إلا بعد مشارفته ، ولقينا كلَّ جهد وبلاء ، حتى أنجينا هؤلاء السِّكَّاب من عدوِّهم ، وحصننا حُرَمَهُم وأولادهم ، فتركوا أن يترحموا على العباس وعبد الله ابنه وَمَنْ وَلَدَ من الخلفاء ، وتركوا الترحم على على بن أبى طالب ، وحمزة ، وجعفر ، والحسن والحسين ؛ والله لا برحت أو أؤثر في تأديب هؤلاء أثرا لا يعاودون بعد هذا الفعل مثله ! ثم أمر بجمع النفاطين ليحرق الناحية ؛ فقلت له : أيها الأمير ، أطل الله بقاءك ! إنَّ هذا اليوم من أشرف أيام الإسلام ؛ فلا تفسدْه بجهل عامة لاخلاق لهم . ولم أزل أداريه وأرفق به حتى سار .

فأما الذى يرويه الناسُ من أن صاحب الزنج ملك سواد بغداد، ونزل بالمداثن ، وأن الموفق أرسل إليه من بغداد عسكرا ، وأصحابهم دنان النبيذ ، وأمرهم أن ينهزموا من بين يدي الزنج عند اللقاء ، ويتركوا خيامهم وأثقالهم ليتهاهبها الزنج ، وأنهم فعلوا ذلك ، فظفر الزنج فيما ظفروا به من أمتعتهم بتلك الدنان ، وكانت كثيرة جدا ، فشربوا تلك الليلة وسكروا ، وباتوا على غرّة ، فكبسهم الموفق وبَيْتَهُم ليلا وهم سكارى ، فأصاب منهم ما أراد ؛ فباطل موضوع لا أصل له ؛ والذى بَيْتَهُم وهم سكارى فنال منهم نيلا تسكين البخارى ؛ وكان على الأهواز بيت أصحاب على بن أبان في سنة خمس وستين ومائتين ؛ وقد أناه الخبر بأنهم تلك الليلة قد عمل النبيذ فيهم ؛ والصحيح أنه لم يتجاوز نهبهم ودخلهم البلاد النعمانية . هكذا رواه الناس كلهم .

\*\*\*

قال أبو جعفر : فأما على بن أبان وأنكلانى بن الناجم وَمَنْ أَسِرَ معهما ، فإنَّه

حملوا إلى بغداد في الحديد والقيد، فجعلوا بيد محمد بن عبد الله بن طاهر، ومعهم غلام للموفق يقال له فتح السعيدى، فكانوا كذلك إلى شوال من سنة اثنتين وسبعين ومائتين، فكانت للزنج حركة بواسط، وصاحوا: أنكلانى، يامنصور! وكان الموفق يومئذ بواسط؛ فكتب إلى محمد بن عبد الله، وإلى فتح السعيدى يأمرهما بتوجيه رءوس الزنج الذين في الأسر إليه، فدخل فتح السعيدى إليهم، فجعل يخرج الأول فالأول فيذبجه على البالوعة كما تذبج الشاة، وكانوا خمسة: أنكلانى بن الناجم، وعلى بن أبان المهلبى، وسليمان بن جامع، وإبراهيم بن جعفر الهمذانى، ونادر الأسود؛ وقلع رأس البالوعة وطرحت فيها أبدانهم، وسد رأسها، ووجه برءوسهم إلى الموفق فنصبها بواسط، وانقطعت حركة الزنج، ويئس منهم.

ثم كتب الموفق إلى محمد بن عبد الله بن طاهر فى جُثث هؤلاء الخمسة، فأمر بصلبهم بحضرة الجسر، فأخرجوا من البالوعة؛ وقد انتفخوا وتغيرت روائحهم، وتقرشت جلودهم، فصلب اثنان منهم على جانب الجسر الشرقى وثلاثة على الجانب الغربى؛ وذلك لسبع بقين من شوال من هذه السنة، وركب محمد بن عبد الله بن طاهر؛ وهو أمير بغداد يومئذ بنفسه حتى صلبوا بحضرته.

وقد قال الشعراء فى وقائع الزنج فأكثرُوا كالبحتري وابن الرومى وغيرهما؛ فمن أراد ذلك فليأخذه من مظانه.

الأفضل :

منها في وصف الزناك :

كَأَنِّي أَرَأَاهُمْ قَوْمًا كَانُوا جُوهَهُمُ الْمِجَانُ الْمَطْرَقَةُ ، يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالْدِّيَّاجَ ،  
وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ ، وَيَكُونُ هُنَاكَ اسْتِحْرَارُ قَتْلِ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى  
الْمَقْتُولِ ، وَيَكُونُ الْمَفْلِتُ أَقْلًا مِنَ الْمَأْسُورِ .

فقال ر بعض أصحابه : لقد أعطيت بأمر المؤمنين علم الغيب ! فضحك عليه

السلام . وقال للمرجل - ولله كلبيا :

يَا أَخَا كَلْبٍ ؛ لَيْسَ هُوَ بِعِلْمٍ غَيْبٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ ، وَإِنَّمَا عِلْمُ  
الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَمَا عَدَدَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُهُ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ  
الْعِثَّةَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ  
بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ... ﴾ الْآيَةُ ، فَيَعْلَمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى ،  
وَقَبِيحٍ أَوْ جَمِيلٍ ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ؛ وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطَبًا  
أَوْ فِي الْجَنَّةِ لِنَبِيِّينَ مُرَافِقًا ؛ فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ، وَمَا سِوَى  
ذَلِكَ فَعِلْمٌ عِلْمُهُ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ فَعَلِمْنَاهُ ، وَدَعَا لِي بِأَنْ يَعِيَهُ صَدْرِي ،  
وَتَضَظَّمَّ عَلَيْهِ جَوَانِحِي .

\*\*\*

## الشَّرْحُ :

الْجَنَانُ : جمعُ مجنونٍ بكسر الميم ، وهو التُّرْس ، وإنما سُمِّيَ مجنَّناً ، لأنه يستتر به ، والجُنَّةُ : السترة والجمع جُنَنٌ ؛ يقال استجَنَّ بِجُنَّةٍ ، أى استتر بسترته .

والمُطَرِّقَةُ ، بسكون الطاء : التى قد أطرقَ بعضها إلى بعض ، أى ضُمَّتْ طبقاتها ؛ فجعل بعضها يتلو بعضاً ، يقال : جاءت الإبل مطاريق ؛ أى يتلو بعضها بعضاً . والنمل المطرقة : المخصوفة ، وأطرقتْ بالجلد والعَصَب ، أى ألبست ، وترُسٌ مطرق ، وطراق النمل : ما أطرقت وخرزت به . وريش طراق ؛ إذا كان بعضه فوق بعض ، وطارق الرجلُ بين الثوبين ؛ إذا لبس أحدهما على الآخر ؛ وكلّ هذا يرجع إلى مفهوم واحد وهو مظاهره الشيء بعضه بعضاً . ويروى : « الجَنَانُ المطرقة » ، بتشديد الراء ، أى كالتَّرْسَةِ المَتَّخِذَةِ من حديد مطرقٍ بالمطرقة .

والسَّرَق : شَقَقَ الحرير ، وقيل : لا تسمى سَرَقاً إلا إذا كانت بيضا ،  
الواحدة سَرَقَةٌ .

ويعتقبون الخليل ، أى يحبونها لينقلوا من غيرها إليها . واستحرار القتل : شدته ،  
استحَرَّ وحرَّ بمعنى ، قال ابن الزُّبَيْرِ :

حيث ألفت بقباء برَّكها واستحَرَّ القتل في عبد الأشلِّ (١)  
والمفليت : الهارب .

يقول عليه السلام : إنَّ الأمورَ المستقبلَ على قسمين :

أحدهما ما تفرَّد الله تعالى بعلمه ، ولم يطلعْ عليه أحداً من خلقه ؛ وهى الأمور الخمسة  
المعدودة فى الآية المذكورة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي  
الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ .

والقسم الثانى مايعلمه بعضُ البشر بإعلام الله تعالى إِيَّاهُ ؛ وهو ما عدا هذه الخمسة ، والإخبار بملحمة الأتراك من مُجَلَّة ذلك .

وتضطَّع عليه جوانحى . تفتعل ، من الضمِّ ، وهو الجمع ، أى يجتمع عليه جوانح صدرى ، ويروى : « جوارحى » ، وقد روى أن إنسانا قال لموسى بن جعفر عليه السلام : إني رأيت الليلة في منامى أتى سألتك : كم بقى من عمرى ؟ فرفعت يدك اليمنى ، وفتحت أصابعها فى وجهى مشيرا إلى ، فلم أعلم خمس سنين ، أم خمسة أشهر ، أم خمسة أيام ! فقال : ولا واحدة منهن ، بل ذاك إشارة إلى الغيوب الخمسة التى استأثر الله تعالى بها فى قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ . . . ﴾ الآية .

فإن قلت : لم ضحك عليه السلام لما قال له الرجل : « لقد أوتيت علم الغيب » ؟ وهل هذا إلا زهو فى النفس ، ومُجَبَّ بالحال !

قلت : قد روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله ضحك فى مناسب هذه الحال ؛ لما استسقى فسقى وأشرف درورُ المطر ، فقام إليه الناس فسألوه أن يسأل الله تعالى أن يحبسهم عنهم ، فدعا ، وأشار بيده إلى السحاب ، فأنجاب حول المدينة كالإكليل ؛ وهو عليه السلام يخطب على المنبر ؛ فضحك حتى بدت نواجذه ، وقال : أشهد أنى رسول الله ؛ وسرّ هذا الأمر أن النبىِّ أو الوليِّ إذا تحدّث عنده نعمة الله سبحانه ، أو عرف الناس وجهته عند الله ، فلا بد أن يسرّ بذلك ، وقد يحدث الضحك من السرور ؛ وليس ذلك بمذموم إذا خلا من التّيه والعُجب ، وكان محض السرور والابتهاج ، وقد قال تعالى فى صفة أوليائه : ﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فإن قلت : فإن من جملة الخمسة : ﴿ وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾ ، وقد أعلم



الله تعالى نبّيه بأمور يكسبها في غده ، نحو قوله : « ستفتح مكة » ، وأعلم نبّيه وصيّيه عليه السلام بما يكسبه في غده ، نحو قوله له : « ستقاتل بعدى الناكثين . . . » ، الخبر .

قلت : المراد بالآية أنّه لا تدري نفس جميع ما تكسبه في مستقبل زمانها ؛ وذلك لا ينفي جواز أن يعلم الإنسان بعض ما يكسبه في مستقبل زمانه .

### [ فصل في ذكر جنكز خان وفتنة التتر ]

واعلم أنّ هذا الغيب الذي أخبر عليه السلام عنه قد رأيناه نحن عياناً ، ووقع في زماننا ، وكان الناس ينتظرونه من أول الإسلام ؛ حتى ساقه القضاء والقدر إلى عصرنا ؛ وهم التتار الذين خرجوا من أقاصي المشرق ؛ حتى وردت خيأهم العراق والشام ، وفعلوا بملوك الخطا وقفجاق ، وبيلاذ ما وراء النهر وبخراسان وما والاها من بلاد العجم ، ما لم تحتو التواريخ منذ خلق الله تعالى آدم إلى عصرنا هذا على مثله ؛ فإنّ بابك الخرميّ لم تكن نكايته وإن طالّت مدّته نحو عشرين سنة إلا في إقليم واحد وهو أذربيجان ؛ وهؤلاء دَوَّخُوا المشرق كلّهُ ، وتعدّت نكايتهم إلى بلاد إرمينية وإلى الشام ، ووردت خيلهم إلى العراق ، وبُخِتَ نصر الذي قتل اليهود إنما أخرب بيت المقدس ، وقتل من كان بالشام من بني إسرائيل ، وأيّ نسبة بين مَنْ كان بالبيت المقدس من بني إسرائيل إلى البلاد والأمصاّر التي أخر بها هؤلاء ، وإلى الناس الذين قتلهم من المسلمين وغيرهم<sup>(١)</sup> !

\*\*\*

---

(١) ذكر ابن الأثير هذه الحادثة في تاريخه ( حوادث سنة ٦١٧ وما بعدها ) ، وقال في أولها : « لقد بقيت عدة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظماً لها ، كارهاً لذكرها ، فأنا أقدم إليه رجلاً وأؤخر أخرى ؛ فن الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين ! ومن ذا الذي يهون عليه ذكر ذلك ! فباليت أي لم تلدن ، وباليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً ! إلا أنّي حثي جماعة من الأصدقاء على تسطيرها ؛ وأنا متوقف ؛ ثم رأيت أن ترك ذلك لا يجدي نفعاً » .

ونحن نذكر طرفاً من أخبارهم وابتداء ظهورهم على سبيل الاختصار ، فنقول :  
إنّا على كثرة إشتغالنا بالتواريخ وبالكتب المتضمنة أصناف الأمم ، لم نجد ذكر هذه  
الأمة أصلاً ؛ ولكننا وجدنا ذكر أصناف الترك ؛ من القفجاق ، واليمك ، والبرلو ،  
والتفريه ، واليتبه ، والروس ، والخطا ، والقرغز ، والتركان ، ولم يمرّ بنا في كتاب ذكر  
هذه الأمة سوى كتاب واحد ، وهو كتاب ” مروج الذهب “ للمسعودي فإنه  
ذكرهم هكذا بهذا اللفظ « التتر » ، والناس اليوم يقولون : « التتار » بألف ؛ وهذه الأمة  
كانت في أقاصى بلاد المشرق في جبال « طمغاج » من حدود الصين ؛ وبينهم وبين  
بلاد الإسلام التي ما وراء النهر ما يزيد على مسير ستة أشهر ؛ وقد كان خوارزمشاه ؛  
وهو محمد بن تكش استولى على بلاد ما وراء النهر ، وقتل ملوكها من الخطا الذين كانوا  
ببخارى وسمرقند وبلاد تركستان ؛ نحو كاشغر ، وبلاساغون وأفنام ، وكانوا حجابا  
بينه وبين هذه الأمة ، وشحن هذه البلاد بقواده وجنوده ؛ وكان في ذلك غالطا ، لأن  
ملوك الخطا كانوا وقاية له ومجنا من هؤلاء ؛ فلما أفنام ، صار هو المتولّى لحرب هؤلاء  
أوسلهم ، فأساء قواده وأمرأوه الذين بتركستان السيرة معهم ، وسدّوا طرق التجارة  
عنهم ؛ فانتدبت منهم طائفة نحو عشرين ألفاً مجتمعة ، كلّ بيت منها له رئيس مفرد ،  
فهم متساندون ، وخرجوا إلى بلاد تركستان ، فأوقعوا بقواد خوارزمشاه وعماله هناك ،  
وملكوا البلاد ، وتراجع من بقي من عسكر خوارزمشاه ، وسلم من سيف التتار إلى  
خوارزمشاه ، فأغضى على ذلك ، ورأى أن سعة ملكه تمنعه عن مباشرة حربهم بنفسه ،  
وأن غيره من قواده لا يقوم مقامه في ذلك ، وترك لهم بلاد تركستان لهم ، واستقرّ  
الأمر على أن تركستان لهم ، وما عداها من بلاد ما وراء النهر كسمرقند وبخارى وغيرها  
لخوارزمشاه ، فكنوا كذلك نحو أربع سنين .

ثم إن المعروف بجنكز خان - والناس يلفظونه بالراء ، وذكر لى جماعة من أهل المعرفة بأحوال التتار أنه « جنكز » بالزاي المعجمة - عن له رأى فى النهوض إلى بلاد تركستان ، وذلك أن جنكز خان هذا هو رئيس التتار الأقصين فى الشرق ، وابن رئيسهم ، وما زال سلفه رؤساء تلك الجهة ، وكان شجاعاً عاقلاً موقفاً منصوراً فى الحرب ؛ وإنما عَنَ له هذا الرأى ؛ لأنه رأى أن طائفة من التتار - لا ملك لهم ، وإنما يقوم بكل فرقة منهم مدبرٌ لها من أنفسهم - قد نهضت فملكّت بلادَ تركستان على جلالتها ، غار من ذلك ، وأراد الرياسة العامة لنفسه ، وأحبّ الملك ، وطمع فى البلاد ، فنهض بمن معه من أقاصى الصين ؛ حتى صار إلى حدود أعمال تركستان ، فخار به التتار الذين هناك ، ومنعوه عن تطرّق البلاد ، فلم يكن لهم به طاقة ، وهزمهم وقتل كثيراً منهم ؛ وملك بلاد تركستان بأجمعها ، وصار كالمجاور لبلاد خوارزمشاه ، وإن كان بينهما مسافةٌ بعيدة ، وصار بينه وبين خوارزمشاه سِلْمٌ ومهادنة ؛ إلا أنها هُدنة على دَخَن .

فكثت الحال على ذلك يسيراً ، ثم فسدت بما كان يصلُ إلى خوارزمشاه على ألسنة التجار من الأخبار ، وأن جنكز خان على عَزْم النهوض إلى سَمَرْقَنْد وما يليها ، وأنه فى التأهب والاستعداد ، فلو داراه لكان أولى له ؛ لكنّه شرع فسدّ طرق التجار القاصدين إليهم ، فتعذّرت عليهم الكسوات ، ومُنِع عنهم الميرة والأقوات التى تجلب وتحمل من أعمال ما وراء النهر إلى تركستان ، فلواقتنع بذلك لكان قريباً ؛ لكنّه أنهى إليه نائبه بالمدينة المعروفة بأوتران ؛ وهى آخر ولايته بما وراء النهر ، أن جنكز خان قد سَير جماعة من تجار التتار ، ومعهم شىء عظيم من الفضة إلى سَمَرْقَنْد ، ليشتروا له ولأهله وبنى عمه كُسوةً وثياباً وغير ذلك .

فبعث إليه خوارزمشاه يأمره بقتل أولئك التجار ، وأخذ ما معهم من الفضة و إنفاذها إليه ، فقتلهم وسير إليهم الفضة . وكان ذلك شيئاً كثيراً جداً ؛ ففرقه خوارزمشاه على تجار سمرقند وبخارى ، وأخذ ثمنه منهم لنفسه . ثم علم أنه قد أخطأ ، فأرسل إلى نائبه بأوتران ، يأمره أن ينفذ جواسيس من عنده إليهم ، ليخبروه بعدتهم ، فضت الجواسيس ، وسلكت مفاوز وجبالاً كثيرة ، وعادوا إليه بعد مدة ، فأخبروه بكثرة عددهم ، وأنهم لا يبلغهم الإحصاء ولا يدركهم ، وأنهم من أصبر الناس على القتال ؛ لا يعرفون الفرار ، ويعملون ما يحتاجون إليه من السلاح بأيديهم ، وأن خيلهم لا تحتاج إلى الشعير ، بل تأكل نبات الأرض وعروق المراعى ، وأن عندهم من الخيل والبقر ما لا يحصى ؛ وأنهم يأكلون الميتة والكلاب والخنازير وهم أصبر خلق الله على الجوع والعطش والشقاء ، وثيابهم من أحسن الثياب مساً ؛ ومنهم من يلبس جلود الكلاب والدواب الميتة ؛ وأنهم أشبه شيء بالوحش والسباع .

فأنهى ذلك كله إلى خوارزمشاه ، فندم على قتل أصحابهم ، وعلى خرق الحجاب بينه وبينهم ، وأخذ أموالهم ، وغلب عليه الفكر والوجل ، فأحضر الشهاب الخيوى ، وهو فقيه فاضل كبير المحلّ عنده ، لا يخالف ما يشير به ، فقال له : قد حدث أمرٌ عظيم لا بدّ من الفكر فيه ، وإجالة الرأى فيما نفعل ؛ وذلك أنه قد تحرك إلينا خصمٌ من الترك فى عدد لا يحصى ، فقال له : عسا كرك كثيرة ، وتكاتب الأطراف ، وتجمع الجنود ، ويكون من ذلك نفيّر عام ، فإنه يجب على المسلمين كافةً مساعدتك بالأموال والرجال ، ثم تذهب بجميع العساكر إلى جانب سيحون ، وهو نهر كبير يفصل بين بلاد الترك وبين بلاد خوارزمشاه ، فتكون هناك ، فإذا جاء العدو وقد سار مسافة بعيدة ، لقيناه ونحن جامئون مستريحون ، وقدمته وعساكره النصب واللغوب .

فجمع خوارزمشاه أسراؤه ، وَمَنْ عنده من أرباب المشورة ، فاستشارهم فقالوا : لا بل الرأي أن نتركهم ليعبروا سيحون إلينا ، ويسلكوا هذه الجبال والمضايق ، فإنهم جاهلون بطرقها ، ونحن عارفون بها ، فنظهر عليهم ، ونهلكهم عن آخرهم .

فكانوا على ذلك حتى وصل رسول من جنكز خان ومعه جماعة ، يتهدّد خوارزمشاه ، ويقول : تقتل أصحابي وتجاري ، وتأخذ مالي منهم ! استعدّ للحرب ؛ فإنّي واصل إليك بجمع لا قبل لك به .

\*\*\*

فلما أدّى هذه الرسالة إلى خوارزمشاه أمر بقتل الرسول فقتل ، وحاق لحي الجماعة الذين كانوا معه ، وأعادهم إلى صاحبهم جنكز خان ليخبروه بما فعل بالرسول ؛ ويقولوا له : إنّ خوارزمشاه يقول لك : إنّني سأتر إليك ؛ فلاحاجة لك أن تسير إلى ، فلو كنت في آخر الدنيا لطابتك حتى أقتلك ، وأفل بك وبأصحابك ما فعلت برسلك .

وتجهّز خوارزمشاه ، وسار بعد نفوذ الرّسول ، مبادراً لسبق خبره ، ويكبس<sup>(١)</sup> التّار على غرّة ؛ فقطع مسيرة أربعة أشهر في شهر واحد ، ووصل إلى بيوتهم وخزّكواتهم<sup>(٢)</sup> ، فلم ير فيها إلّا النّساء والصّبيان والأثقال ؛ فأوقع بهم ، وغنم الجميع ، وسبى النّساء والذريّة .

وكان سبب غيوبة التّار عن بيوتهم أنّهم ساروا إلى محاربة ملك من ملوك التّرك ؛ يقال له « كشلوخان » ، فقاتلوه فهزموه ، وغنموا أمواله ، وعادوا ؛ فلقّيتهم الخبر في طريقهم بما فعل خوارزمشاه بمخلفيهم ؛ فأغذّوا السير فأدركوه ؛ وهو على الخروج من بيوتهم ،

(١) يقال : كبس القوم دار فلان ؛ إذا هجموا عليها فجأة واحتاطوها .

(٢) الحركة : الحيمة الكبيرة ، المدورة الشكل (أنظر ديميزون) .

بعد فراغه من الغنيمة ؛ فواقعوه وتصافوا للحرب ثلاثة أيام بلياليها ؛ لا يفترّون نهارا ولا ليلا ،  
فقتل من الفريقين ما لا يعدّ ، ولم ينهزم منهم أحد .

أما المسلمون فصبروا حميةً للدين ، وعلموا أنّهم إن انهزموا لم يبقَ للإسلام باقية ؛ ثم  
إنهم لا ينجون ، بل يؤخذون ويؤسّرون لبعدهم عن بلادٍ يمتنعون بها ، وأما التتار فصبّروا  
لاستنقاذ أموالهم وأهلهم ، واشتدّ الخطب بين الطائفتين ؛ حتى إن أحدهم كان ينزل عن  
فرسه ، ويتأمل قرنه راجلا ، مضاربةً بالسكاكين ، وجرى الدّم على الأرض ؛ حتى  
كانت الخيل تزلق فيه لكثرتِه ؛ ولم يحضر جنكزخان بنفسه هذه الواقعة ؛ وإنّما كان فيها  
قآن ولده ، فأحصى مَنْ قُتل من المسلمين فكانوا عشرين ألفا ، ولم يحصَ عدّة مَنْ  
قتل من التتار .

فلما جاءت اللَّيلةُ الرابعة افترقوا ، فنزل بعضهم مقابلَ بعض ، فلما أظلم الليل ؛ أوقد  
التتار نيرانهم ، وتركوها بحالها ، وساروا راجعين إلى جنكزخان ملكهم ؛ وأما المسلمون  
فرجعوا ومعهم محمد خوارزمشاه ؛ فلم يزالوا سائرين حتى وافوا بخارى ، وعلم خوارزمشاه  
أنّه لا طاقة له بجنكزخان ؛ لأنّ طائفة من عسكره لم يلقوا خوارزمشاه بجميع عساكره  
بهم ؛ فكيف إذا حشدوا وجاءوا على<sup>(١)</sup> بكرة أبيهم ، وملكهم جنكزخان بينهم .  
فاستعدّ للحصار ، وأرسل إلى سمرقند يأمرُ قوّاده المقيمين بها بالاستعداد للحصار ،  
وجَمَعَ الذخائر للإمتناع والمقام من وراء الأسوار ، وجعل في بخارى عشرين ألف  
فارس ، يحمونها وفي سمرقند خمسين ألفا ، وتقدّم إليهم بحفظ البلاد حتى يعبر هو  
إلى خوارزم وخراسان ؛ فيجمع العساكر ، ويستنجد بالمسلمين والغزاة المطوّعة  
ويعود إليهم .

(١) في الأصول « عن » وصواب المثل ما ذكرته . وانظر مجمّع الأمثال ١ : ١٧٦ .

ثم رحل إلى خراسان ، فعبر جيحون ؛ وكانت هذه الواقعة في سنة ست عشرة وستمائة  
فنزّل بالقرب من بلخ ، فمسكر هناك ، واستنفر الناس .

وأما التتار فإنهم رحلوا بعد أن استعدّوا يطلبون بلاد ما وراء النهر ؛ فوصلوا إلى  
بخارى بعد خمسة أشهر من رحيل خوارزمشاه عنها ، وحصروها ، فقاتلوا العسكر المرباط  
بها ثلاثة أيام قتالا متتابعا ، فلم يكن للعسكر الخوارزمي بهم قوة ؛ ففتحوا أبواب المدينة  
ليلاً ، وخرجوا بأجمعهم عائدين إلى خراسان ، فأصبح أهل بخارى وليس عندهم من  
العسكر أحد أصلاً ، فضعفت نفوسهم ، فأرسلوا قاضي بخارى <sup>(١)</sup> ليطلب الأمان للرعية ،  
فأعطاه التتار الأمان ، وقد كان بقي في قلعة بخارى خاصة طائفة من عسكر خوارزمشاه  
معتصمون بها .

فلما رأى أهل بخارى بذلهم للأمان ، فتحوا أبواب المدينة ؛ وذلك في رابع ذى الحجة  
من سنة ست عشرة وستمائة فدخل التتار <sup>(٢)</sup> بخارى ، ولم يتعرضوا لأحد من الرعية ،  
بل قالوا لهم : كل ما لخوارزمشاه عندكم من ودعة أو ذخيرة أخرجوه إلينا ؛ وساعدونا  
على قتال من بالقلعة ، ولا بأس عليكم . وأظهروا فيهم العدل وحسن السيرة ودخل  
جنكز خان بنفسه إلى البلد ، وأحاط بالقلعة ، ونادى مناديه في البلدان : لا يتخلف أحد ؛  
ومن تخلف قُتل . فحضر الناس بأسرهم ، فأمرهم بطم الخندق فطموه بالأخشاب  
والأحطاب والتراب ، ثم زحفوا نحو القلعة ، وكان عدّة من بها من الجند الخوارزمية  
أربعمائة إنسان ، فبذلوا جهدهم ، ومنعوا القلعة عشرة أيام ، إلى أن وصل النقبون إلى  
سور القلعة ، فنقبوه ودخلوا القلعة ، فقتلوا كل من بها من الجند وغيرهم .

(١) في ابن الأثير : « وهو بدر الدين قاضيچان » .

(٢) ابن الأثير : « فدخل الكفار » .

فلما فرغوا منها أمر جنكزخان أن يكتبَ له وجوهُ البلد ورؤسائهم ، ففعل ذلك ، فلما عَرَضُوا عليه أمر بإحضارهم ، فأحضروا ، فقال لهم : أريد منكم الفضةَ النُقْرة<sup>(١)</sup> التي باعها إياكم خوارزمشاه ، فإنها لي ، ومن أصحابي أخذت . فكان كلٌّ مَنْ عنده شيء منها يحضره . فلما فرغ من ذلك أمرهم بالخروج عن البلد بأنفسهم خاصة ، فخرجوا مجردين عن أموالهم ، ليس مع كل واحد منهم إلا ثيابه التي على جسده ، فأمرَ بقتلهم ، فقتلوا عن آخرهم ، وأمر حينئذٍ بنهب البلد فنهب كلٌّ مَنْ فيه ، وسبيَت النساء والأطفال ، وعذَّبوا الناس بأنواع العذاب في طلب المال . ثم رحلوا عنه نحو سمرقند ، وقد تحقَّقوا عَجَزَ خوارزمشاه عنهم ، واستصحبوا معهم مَنْ سَلِمَ من أهل بخارى أسارى مشاةً على أقبح صورة ، وكلٌّ مَنْ أعياء وعجز عن المشي قتلوه .

فلما قاربوا سمرقند ، قدَّموا الخيالة ، وتركوا الرجال والأسارى والأثقال وراءهم ، حتى يلتحقوا بهم شيئا فشيئا ، ليرعبوا قلوبَ أهل البلد ، فلما رأى أهلُ سمرقند سوادهم ، استعظموهم ؛ فلما كان اليوم الثاني وصل الأسارى والرجال والأثقال ؛ ومع كلِّ عشرة من الأسارى عَلمٌ ، فظنَّ أهلُ البلد أنَّ الجميع عسكر مقاتلة ؛ فأحاطوا بسمرقند ، وفيها خمسون ألفا من الخوارزمية ، ومالا يحصى كثرة من عوامِ البلد ؛ فأحجم العسكر الخوارزمي عن الخروج إليهم ، وخرجت العامة بالسلاح ، فأطعمهم التتار في أنفسهم ، وقهقروا عنهم ؛ وقد كمنوا لهم كُمناء ؛ فلما جاوزوا الكمين خرج عليهم من وراءهم ، وشدَّ عليهم من وراءهم جمهورُ التتار ؛ فقتلهم عن آخرهم .

فلما رأى مَنْ تخلف بالبلد ذلك ، ضعفت قلوبُهم ، وخيَّلت للجنود الخوارزمي أنفسهم

(١) النقرة : القطعة المذابة من الفضة أو الذهب .



أنهم إن استأمنوا إلى التتار أبَقُوا عليهم للمشاركة في جنسية التركيتية ؛ فخرجوا بأموالهم وأهلهم إليهم مستأمنين ، فأخذوا سلاحهم وخيلهم ، ثم وضعوا السيف فيهم ، فقتلهم كلهم ، ثم نادوا في البلد : برئت الذمة ممن لم يخرج ، ومن خرج فهو آمن . فخرج الناس إليهم بأجمعهم ، فاختلطوا عليهم ، ووضعوا فيهم السيف ، وعذبوا الأغنياء منهم ، واستصفوا أموالهم ، ودخلوا سمرقند ؛ فأخربوها ، ونقضوا دورها ؛ وكانت هذه الواقعة في المحرم سنة سبع عشرة وستمائة .

\*\*\*

وكان خوارزم شاه مقبلاً بمنزله الأول ، كلما اجتمع له جيش سيّره إلى سمرقند فيرجع ولا يقدم على الوصول إليها ؛ فلما قضوا وطرا من سمرقند ، سيّر جنكزخان عشرين ألف فارس ، وقال لهم : اطلبوا خوارزمشاه أين كان ، ولو تعلق بالسماء ؛ حتى تدركوه وتأخذوه !

وهذه الطائفة تسميها التتار المغربة ، لأنها سارت نحو غرب خراسان ؛ وهم الذين أوغلوا في البلاد ، ومقدمهم جرماغون ؛ نسيب جنكزخان .

وحكى أن جنكزخان كان قد أمر على هذا الجيش ابن عم له شديد الاختصاص به ؛ يقال له متكلى نويرة ، وأمره بالجدّ وسرعة المسير ؛ فلما ودّعه ، عطف متكلى نويرة هذا فدخل إلى خرّكّة ، فيها امرأة له كان يهواها ليودّعها ، فاتصل ذلك بجنكزخان ، فصرفه في تلك الساعة عن إمارة الجيش ، وقال : مَنْ يثني عزّمه امرأة ، لا يصلح لقيادة الجيوش ، ورتّب مكانه جرماغون ، فساروا وقصدوا من جيحون موضعاً يسمى « بنج آب » أي خمس مياه ، وهو يمنع العبور ؛ فلم يجدوا به سفناً ، فعملوا من الخشب مثل الأحواض الكبار ، ولبّسوه جلود البقر ، ووضعوا فيه أسلحتهم ، وأقحموا خيولهم الماء ، وأمسكوا بأذنانها ؛

وتلك الأحواض مشدودة إليها ، فكان الفرس يجذب الرجل ، والرجل يجذب الحوض ، فعبروا كلهم ذلك الماء دفعةً واحدة ، فلم يشعر خوارزمشاه بهم إلا وهم معه على أرض واحدة ؛ وكان جيشه قد ملأ ربعاً منهم ، فلم يقدرُوا على الثبات ، فتفرقوا أيدي سباً ؛ وطلب كل فريق منهم جهة ، ورحل خوارزمشاه في نفرٍ من خواصه ، لا يلوي على شيء ، وقصد نيسابور ، فلما دخلها اجتمع عليه بعضُ عسكره فلم يستقر ، حتى وصل جرماغون إليه ؛ وكان لا يتعرض في مسيره بنهب ولا قتل ؛ بل يطوى المنازل طياً ؛ يطلب خوارزمشاه ولا يمهله ليجمع عسكراً . فلما عرف قرب التتار منه ، هرب من نيسابور إلى مازندران ، فدخلها ورحل جرماغون خلفه ، ولم يعرج على نيسابور ، بل قصد مازندران<sup>(١)</sup> ، فخرج خوارزم شاه عنها ، فكان كلما رحل عن منزل نزل التتار ؛ حتى وصل إلى بحر طبرستان ، فنزل هو وأصحابه في سفن ، ووصل التتار ، فلما عرفوا نزوله البحر ، رجعوا وأيسوا منه .

وهؤلاء الذين ملكوا عراق العجم وأذربيجان ، فأقاموا بناحية تبريز إلى يومنا هذا .

\*\*\*

ثم اختلِف في أمر خوارزم شاه ، فقومٌ يحكون أنه أقام بقلعة له في بحر طبرستان منيعة ، فتوفي بها ، وقومٌ يحكون أنه غرق في البحر ، وقومٌ يحكون أنه غرق ونجا غريباً ، فصعد إلى قرية من قرى طبرستان ، فعرفه أهلها ، فجاءوا وقبلوا الأرض بين يديه ، وأعلموا عاملهم به ، فجاء إليه وخدمه ، فقال له خوارزم شاه : احمِني في مركبٍ إلى الهند ، فحمله إلى شمس الدين أنليمش ملك الهند ؛ وهو نسيبه من جهة زوجته والدة منكبوني بن خوارزم شاه الملك جلال الدين ، فإنها هندية من أهل بيت الملك ؛ فيقال إنه وصل إلى أنليمش ، وقد تغير

(١) مازندران : اسم ولاية بخرستان .

عقله مِمَّا اعتراه من خوف التتار ، أو لأمر سَلَّطه الله تعالى عليه ؛ فكان يهْدِي بالتَّارْبُكَرةَ وعشية ؛ وكلَّ وقت وكلِّ ساعة ؛ ويقول : هو ذا هم قد خرجوا من هذا الباب ؛ قد هجموا من هذه الدرجة ، ويرعد ويحول لونه ، ويختلُّ كلامه وحرَّكاته .

وحكى لى فقيه خُراسانى وصل إلى بغداد يعرف بالبرهان ، قال : كان أخى معه ، وكان مِمَّنْ يثق خوارزم شاه به ، ويختصه ، قال : لهج خوارزم شاه لما تغيَّر عقله بكلمة كان يقولها : « قراتر كلدى » يكرِّرها ، وتفسيرها : « التتر السود قد جاءوا » ، وفى التتر صِنْف سود يشبهون الزنج ، لهم سيوف عريضة جدا على غير صورة هذه السيوف ؛ يأكلون لحوم الناس ، فكان خوارزم شاه قد أَهْتَرَ وَأَغْرَى بذكرهم .

وحدثنى البرهان ، قال : رَفِيَ به شمسُ الدِّين أنليمش إلى قلعة من قلاع الهند ؛ حصينة عالية شاهقة لا يعلوها الغيم أبدا ؛ وإنما تمطر السحب من تحتها . وقال له : هذه القلعة لك وذخايرها أموالك ، فكن فيها وادعنا آمنا إلى أن يستقيم طالعك ؛ فالملوك مازالوا هكذا ، يُدْبِرُ طالُعهم ثم يقبل ؛ فقال له : لا أقدر على الثَّبات فيها ، والمقام بها ، لأنَّ التتر سوف يطالبوننى ، ويقدمون إلى هاهنا ، ولو شاءوا لوضعوا سروج خيلهم واحدا على واحد تحت القلعة ؛ فبلغت إلى ذروتها ، وصعدوا عليها ، فأخذوني قبضا باليد ، فعلم أنليمش أنَّ عقله قد تغيَّر ، وأنَّ الله تعالى قد بدَّل مابه من نعمة ، فقال : فما الذى تريد ؟ قال : أريد أن تحمِلَنِى فى البحر المعروف ببحر المعبر إلى كِرْمان ، فحمله فى نفر يسير من مماليكه إلى كِرْمان ، ثم خرج منها إلى أطراف بلاد فارس ، فمات هناك فى قرية من قرى فارس ، وأُخْفِيَ موته ، لئلا يقصده التتر ، وتطلبَ جثته <sup>(١)</sup> .

(١) فى ابن الأثير ٩ : ٣٣٤ فصل واف عن خوارزم شاه وسيرته .

وجملة الأمر أن حاله مشتبهة ملتبسة لم يتحقق على يقين ، وبقي الناس بعد هلاكه نحو سبع سنين ينتظرونه .

ويذهب كثير منهم إلى أنه حيّ مستتر ؛ إلى أن ثبت عند الناس كافة أنه هلك .

\*\*\*

فأما ، جرماغون فإنه لما ينس من الظفر بخوارزم شاه ، عاد من ساحل البحر إلى مازندران ، فلما في أسرع وقت ؛ مع حصاتها وصعوبة الدخول إليها وامتناع قلاعها ؛ فإنها لم تزل ممتنعة على قديم الوقت ؛ حتى إن المسلمين لما ملكوا بلاد الأكاسرة من العراق إلى أقصى خراسان ، بقيت أعمال مازندران بحالها تؤدي الخراج ، ولا يقدر المسلمون على دخولها ؛ إلى أيام سليمان بن عبد الملك .

ولما ملك التتار مازندران ، قتلوا فيها ونهبوا وسلبوا ، ثم سلكوا نحو الرى فصادفوا في الطريق والد خوارزم شاه ونساءه ، ومعهم أموال بيت خوارزم شاه وذخائرهم ؛ التي ما لا يسمع بمثلها من الأعلام النفسية ، وهن قاصدات نحو الرى ، ليعتصمن ببعض القلاع المنيعه ؛ فاستولى التتار عليهن وعلى مامعهن بأسره ، وسيروه كله إلى جنكزخان بسمرقند وصمدوا صمد الرى ، وقد كان اتصل بهم أن محمدا خوارزم شاه قصدها كما يتسامع الناس بالأراجيف الصحيحة والباطلة ، فوصلوها على حين غفلة من أهلها ، فلم يشعر بهم عسكر الرى إلا وقد ملكوها ونهبوها ، وسبوا الحرم ، واسترقوا الغلمان ، وفعلوا كل قبيح منكر فيها ، ولم يقيموا بها ، ومضوا مسرعين في طلب خوارزم شاه ، فنهبوا في طريقهم مامرثوا به من المدن والقرى ، وأحرقوا وخربوا ، وقتلوا الذكران والإناث ؛ ولم يبقوا على شيء ، وقصدوا نحو همدان ، فخرج إليهم رئيسها ، ومعه أموال جليلة قد جمعها من أهل همدان ؛ غينا وغروضا وخيلا ، وطلب منهم الأمان لأهل البلد ، فأمنوهم ، ولم يعرضوا لهم

وساروا إلى زَنْجَان ، واستباحوها ، وإلى قزوين فاعتصم أهلها منهم بقصبة مدينتهم ، فدخلوها بالسيف غنوةً ، وقتلهم أهلها قتلاً شديداً بالسكاكين ؛ وهم معتادون بقتال السكين من حروبهم مع الإسماعيلية ؛ فقتل من الفريقين مالا يحصى . ويقال . إنَّ القتلى بلغت أربعين ألفاً من أهل قزوين خاصة .

ثم هجم على التتار البردُ الشديد ، والثلج المترام ، فساروا إلى أذر بيجان ؛ فنهبوا القرى ، وقتلوا مَنْ وقف بين أيديهم ، وأخربوا وأحرقوا ؛ حتى وصلوا إلى تبريز ؛ وبها صاحب أذر بيجان أربك بن البهلوان بن أيلدكر ؛ فلم يخرج إليهم ، ولا حدث نفسه بقتالهم ؛ لاشتغاله بما كان عليه من اللهو وإدمان الشرب لبلا ونهارا . فأرسل إليهم ، وصالح لهم على مال وثياب ودواب ، وحمل الجميع إليهم ، فساروا من عنده يطلبون ساحل البحر ؛ لأنه مشقّ صالح لهم ، والمراعى به كثيرة ، فوصلوا إلى مُوقان ؛ وهي المنزل الذي نزلته الخرمية في أيام المعتصم ، وقد ذكره الطائيان في أشعارهما في غير موضع ، والناس اليوم يقولون بالغين المعجزة عوض القاف ، وقد كانوا تطرّقوا في طريقهم بعض أعمال الكرج ، فخرج إليهم منهم عشرة آلاف مقاتل ، فحاربوهم وهزموهم ، وقتلوا أكثرهم .

فلما استقرّوا بموقان ، راسلت الكرج أربك بن البهلوان في الاتفاق على حربهم ، وراسلوا موسى بن أيوب المعروف بالأشرف ، وكان صاحب خِلاط وإرمينية بمثل ذلك ، وظنّوا أنهم يصبرون إلى أيام الربيع وانحسار الثلوج ، فلم يصبروا ، وصاروا من مُوقان في صميم الشتاء نحو بلاد الكرج ، فخرجت إليهم الكرج ، واقتتلوا قتالاً شديداً ، فلم يثبتوا للتتار ، وانهزموا أقبح هزيمة ، وقتل منهم مَنْ لا يحصى ، فكانت هذه الواقعة في ذى الحجة من سنة سبع عشرة وستمائة .

ثم توجهوا إلى المراغة في أوّل سنة ثمانى عشرة ، فملكوها في صفر ، وكانت لامرأة من بقايا ملوك المراغة تدبرها هي ووزراؤها ، فنصبوا عليها الجانيق ، وقدّموا أسارى المسلمين بين أيديهم ؛ وهذه عادتهم يتترّسون بهم في الحروب ؛ فيصيبهم حدّها ، ويسلمون هم من مضرّتها ، فملكوها عنوةً ، ووضعوا السيف في أهلها ، ونهبوا ما يصلح لهم ، وأحرقوا ما لا يصلح لهم ، وخذّل الناس عنهم ، حتى كان الواحد منهم يقتل بيده مائة إنسان ، والسيوف في أيديهم لا يقدر أحدٌ منهم أن يحرك يده بسيفه نحو ذلك التّرى ؛ خذلاناً صبّ على الناس ، وأمر سمأى اقتضاه .

ثم عادرا إلى همدان ، فطالبوا أهلها بمثل المال الذى بذلوه لهم في الدّفعة الأولى ، فلم يكن فى الناس فضل لذلك ، لأنه كان عظيماً جداً ، فقام إلى رئيس همدان جماعة من أهلها ، وأسمعوه كلاماً غليظاً ، فقالوا : أفقرتنا وأوّلاً ، وتريد أن تستصفيّنا دفعة ثانية ! ثم لا بد للتّار أن يقتلونا ، فدعنا نجاهدكم بالسيف ، ونموت كراماً . ثم وثبوا على شحنة كان للتّار بهمدان فقتلوه ، واعتصموا بالبلد فحصرهم التّار فيه ، فقلّت عليهم الميرة ، وعدمت الأقوات . وأضرّ ذلك بأهل همدان ، ولم ينل التّار مضرّة من عدم القوت ، لأنهم لا يأكلون إلا اللحم ، والخليل معهم كثيرة ، ومعهم غنم عظيمة يسوقونها حيث شاءوا ؛ وخیلهم لاتأكل الشعير ، ولاتأكل إلا نبات الأرض ، تمفر بخوافرها الأرض عن العروق ، فتأكلها .

فاضطرّ رئيس همدان وأهلها إلى الخروج إليهم ، فخرجوا ، والتحمت الحرب بينهم أياماً وفقد رئيس همدان ، هرب في سرّب قد كان أعدّه إلى موضع اعتصم به ظاهر البلد ؛ ولم يُعلم حقيقة حاله ، فتخيّر أهل همدان بعد فقدده ودخلوا المدينة ، واجتمعت كلمتهم على القتال فى قصبة البلد إلى أن يموتوا . وكان التّار قد عزّموا على الرّحيل عنهم ، لكثرة من قُتل منهم . فلما لم يروا أحداً يخرج إليهم من البلد ، طمّعوا واستدلّوا على ضعف أهلهم ، فقصدوهم وقتلوهم

وذلك في شهر رجب من سنة ثمان عشرة وستائة ، ودخلوا المدينة بالسيف ، وقتلهم الناس في الدُّروب ، وبطل السلاح للازدحام ، واقتتلوا بالسكاكين ، فقتل من الفريقين مالا يحصى ، وظهر التتار على المسلمين فأفنؤهم قتلاً ، ولم يسلم منهم إلا من كان له نَفَقٌ في الأرض يستخفى فيه . ثم ألقوا النار في البلد فأحرقوها ، ورحلوا إلى مدينة أَرْدَبِيل وأعمال أذربيجان ، فلكوا أَرْدَبِيل ، وقتلوا فيها ، فأكثرُوا .

ثم ساروا إلى تبريز ، وكان بها شمس الدين عثمان الطغرائي ، قد جمع كلمة أهلها بعد مفارقة صاحب أذربيجان أربك بن البهلوان للبلاد ، خوفاً من التتار ، ومقامه بنقجوان ، فقوى الطغرائي نفوس الناس على الامتناع ؛ وحدَّهم عاقبة التخاذل ، وحصَّن البلد . فلما وصل التتار ، ورأوا إجماع كلمة المسلمين وحصانة البلد ، طلبوا منهم مالا وثيابا ، فاستقرَّ الأمرُ بينهم على شيء معلوم ، فسَيَّروهُ إليهم ؛ فلما أخذوه رحلوا إلى بَيْلَقَان ، فقاتلهم أهلها . فلما التتار في شهر رمضان من هذه السنة ، ووضعوا فيهم السيف حتى أفنؤهم أجمعين . ثم ساروا إلى مدينة كَنْجَة ؛ وهي أم بلاد أَرَّان ، وأهلها ذوو شجاعة وبأس وجلد ؛ لمقاومتهم الكُرج ، وتدرَّبهم بالحرب ، فلم يقدر التتار عليهم ، وأرسلوا إليهم يطلبون مالا وثيابا ، فأرسلوه إليهم . فساروا عنهم ، فقصدوا الكُرج ، وقد أعدُّوا لهم ، فلما صافوهم هرب الكُرج ، وأخذهم السيف ، فلم يسلم إلا الشريد ، ونهبت بلادهم وأخربت ولم يُوغل التتار في بلاد الكُرج ؛ لكثرة مضايقتها ودَرْبِنَدَاتِهَا<sup>(١)</sup> ، فقصدوا دَرْبَنْد شروان فحصرُوا مدينة شَمَاخِي ، وصعدوا سورَهَا في السَّلايِم ، وملكوا البلد بعد حَرْبٍ شديد ، وقتلوا فيه فأكثرُوا<sup>(٢)</sup> .

(١) الدربند : الباب وانظر معجم البلدان .

(٢) ابن الأثير ٩ : ٣٤٠

فلما فرغوا ، أرادوا عبورَ الدَّرْبَنْدِ ، فلم يقدموا عليه ، فأرسلوا إلى شروان شاه ملك الدَّرْبَنْدِ ، فطالبوه بإنفاذ رسولٍ يسعى بينه وبينهم في الصُّلحِ ، فأرسل إليهم عشرة من ثقاته فلما وصلوا إليهم جمعهم ، ثم قتلوا واحدا منهم بحضور الباقيين وقالوا للتسعة : إن أنتم عرّفتُمونا طريقا نعبُرُ فيه فلکم الأمان ، وإلا قتلناکم كما قتلنا صاحبکم . فقالوا لهم : لا طريق في هذا الدَّرْبَنْدِ ، ولكن نعرفکم موضعا هو أسهل المواضع لعبور الخليل .

وساروا بين أيديهم إليه ، فعبروا الدَّرْبَنْدَ ، وتركوه وراء ظهورهم ؛ وساروا في تلك البلاد ؛ وهي مملوءة من طرائق مختلفة منهم اللّان والّكر وأصناف من التّرك ، فنهبوا وقتلوا الكثير من ساكنيها ، ورحلوا إلى اللّان ؛ وهم أم كثيرة وقد وصلهم خبرهم ، وجمعوا وحذروا ، وانضاف إليهم جموعٌ من قفجاق ، فقاتلهم فلم يظفر أحدُ العسكريين بالآخر ؛ فأرسل التّار إلى قفجاق : أنتم إخواننا ، وجنسنا واحد ، واللّان ليسوا من جنسکم لتنصروهم ، ولا دينهم دينکم ، ونحن نعاهدکم ألا نعرض لکم ، ونحمل إليکم من المال والثياب ما يستقرّ بيننا وبينکم ؛ على أن تنصرفوا إلى بلادکم .

فاستقرّ الأمر بينهم على مالٍ وثيابٍ حملها التّار إليهم ؛ وفارقت قفجاق اللّان ، فأوقع التّار باللّان ، فقتلهم ، ونهبوا أموالهم ، وسبوا نساءهم . فلما فرغوا منهم ساروا إلى بلاد قفجاق وهم آمنون متفرّقون ، لما استقرّ بينهم وبين التّار من الصُّلحِ ، فلم يشعروا بهم إلا وقد طرّقوهم ، ودخلوا بلادهم ، فأوقعوا بهم الأوّل فالأوّل ، وأخذوا منهم أضعاف ما حملوا إليهم ؛ وسمع ما كان بعيد الدار من قفجاق بما جرى .

ففرّوا عن غير قتال ، فأبعدوا ، فبعضهم بالغياض وبعضهم بالجبال ، وبعضهم لحقوا ببلاد الرّوس . وأقام التّار في بلاد قفجاق ، وهي أرض كثيرة المراعى في الشّتاء ، وفيها أيضا أماكن باردة في الصّيف ، كثيرة المراعى ، وهي غياضٌ على ساحل البحر .



ثم سارت طائفة منهم إلى بلاد الرُّوس ؛ وهى بلاد كثيرة عظيمة ، وأهلها نصارى ؛ وذلك فى سنة عشرين وستمائة . فاجتمع الرُّوس وقفجاق عن منعهم عن البلاد ؛ فلما قاربهم التتار ، وعرفوا اجتماعهم ، رجعوا القهقرى إليها للروس ؛ أن ذلك عن خوفٍ وحذرٍ ؛ فجدّوا فى اتباعهم ؛ ولم يزل التتار راجعين ، وأولئك يقفون آثارهم اثني عشر يوما . ثم رجعت التتار على الرُّوس وقفجاق ، فأتحنوا فيهم قتلاً وأسراً ، ولم يسلم منهم إلا القليل ، ومن سلّم نزل فى المراكب ، وخرج فى البحر إلى الساحل الشامى ، وغرق بعض المراكب .

وهذه الوقائع كلّها تولاها التتر المغربة ، الذين قاندهم جرماغون ، فأما ملكهم الأكبر جنكز خان ، فإنه كان فى هذه المدة بسمرقند ما وراء النهر ، فقسم أصحابه أقساماً ؛ فبعث قسماً منهم إلى فرغانة وأعمالها ، فلكوها ، وبعث قسماً آخر إلى ترمذ وما يليها فلكوها ، وبعث قسماً آخر إلى بلخ وما يليها من أعمال خراسان .

فأما بلخ ؛ فإنهم أمّنوا أهلها ، ولم يتعرضوا لها بنهب ولا قتل ، وجعلوا فيها شحنة<sup>(١)</sup> وكذلك فاريات وكثير من المدن ، إلا أنهم أخذوا أهلها ، يقاتلون بهم من يمتنع عليهم ؛ حتى وصلوا إلى الطالقان ، وهى عدة بلاد ، وفيها قلعة حصينة ، وبها رجال أنجاد ، فأقاموا على حصارها شهوراً فلم يفتحوها ، فأرسلوا إلى جنكز خان يعرفونه بعجزهم عنها ؛ فسار بنفسه ، وعبر جيحون ، ومعه من الخلائق ما لا يحصى ؛ فنزل على هذه القلعة ، وبنى حورها شبه قلعة أخرى من طين وتراب وخشب وحطب ، ونصب عليها المنجنيقات ، ورمى القلعة بها ، فلما رأى أهلها ذلك فتحوها ، وخرجوا وحملوا حملة واحدة ، فقتل منهم من قتل ، وسلم من سلّم ، وخرج السالمون فسلّكوا تلك الجبال والشعاب ، ناجين بأنفسهم ، ودخل التتار القلعة ، فنهبوا الأموال والأمتعة ، وسبوا النساء والأطفال .

(١) الشحنة فى البلد : من فيه من الكفاية لضبطها من جهة السلطان .

ثم سَير جنكز خان جيشا عظيما مع أحد أولاده إلى مدينة مَرَوَ ، وبها مائتا ألف من المسلمين ؛ فكانتْ بين التتار وبينهم حروب عظيمة شديدة ، صَبَرَ فيها المسلمون ثم انهزموا ، ودخلوا البلد ، وأغلقوا أبوابه ، فحاصره التتار حصارا طويلا ، ثم أَمَنُوا متقدِّم البلد ، فلما خرج إليهم في الأمان ، خلع عليه ابن جنكز خان وأكرمه ، وعاهده ألا يتعرض لأحدٍ من أهل مَرَوَ ، ففتح الناس الأبواب ، فلما تمكَّنوا منهم استعرضوهم بالسيف عن آخرهم ، فلم يُبقُوا منهم باقية ، بعد أن استصفوا أرباب الأموال عقيب عذاب شديد عذبوهم به .

ثم ساروا إلى نيسابور ، ففعلوا به ما فعلوا بمَرَوَ من القتل والاستئصال ، ثم عمدوا إلى طُوسَ ، فنهبوها وقتلوا أهلها ، وأخرجوا المشهد الذي به عليّ بن موسى الرضا عليه السلام والرشيد هارون بن المهدي ، وساروا إلى هَرَاة فحاصروها ، ثم أَمَنُوا أهلها ، فلما فتحوها قتلوا بعضهم ، وجعلوا على الباقين شِحنةً ، فلما بُعدوا وثب أهلُ هَرَاة على الشحنة فقتلوه ، فعاد عليهم عسكر من التتار ، فاستعرضوهم بالسيف ، فقتلوه عن آخرهم .

ثم عادوا إلى طَالِقَانَ ، وبها ملكهم الأكبر جنكز خان ، فسَير طائفةً منهم إلى خُوارزم ، وجعل فيها مقدِّم أصحابه وكبراءهم ، لأنَّ خوارزم حينئذ كانتْ مدينة الملك ، وبها عسكر كثير من الخوارزمية ، وعوامُ البلد معروفون بالبأس والشجاعة ، فساروا ووصلوا إليها ، فالتقى الفئتان ، واقتتلوا أشدَّ قتال سُمِعَ به ، ودخل المسلمون البلد ، وحصرتهم التتار خمسة أشهر ، وأرسل التتار إلى جنكز خان يطلبون المددَ ، فأمدَّهم بجيش من جيوشه ، فلما وصل قويتْ مَنَّتُهم به ، وزحفوا إلى البلد زحفاً متتابعاً ، فلكوا طرفاً منه ، وولجوا المدينة ، فقاتلهم المسلمون داخل البلد ، فلم يكن لهم به طاقة ، فلكوه وقتلوا كلَّ مَنْ فيه ، فلما فرغوا منه وقضوا وطَرَهُم من القتل والنهب ، فتحوا السُّكْرَ<sup>(١)</sup> الذي يمنع

(١) السكر ، بالكسر : ما سبَّه به النهر .

ماء جيحون عن خوارزم ، فدخل الماء البلد ، ففرق كلُّه ؛ وانهدمت الأبنية ، فبقي بحراً ، ولم يسلم من أهل خوارزم أحد البتّة ، فإنّ غيره من البلاد كان يسلم نفرٌ يسير من أهلها ، وأما خوارزم فمن وقف للسيف قُتِل ، ومن استخفى غرقه الماء أو أهلكه الهدم ، فأصبحت خوارزم يباباً .



فلما فرغ التتر من هذه البلاد ، سيّروا جيشاً إلى غَزَنَة ، وبها حينئذ جلال الدين منكبرى بن محمد خوارزم شاه مالِكها ، وقد اجتمع إليه من سَلِمَ من عسكر أبيه وغيرهم ، فكانوا نحو ستين ألفاً ، وكان الجيش الذى سار إليهم من التتار اثني عشر ألفاً ، فالتقوا فى حدود غَزَنَة ، واقتتلوا قتالاً شديداً ثلاثة أيام ، ثم أنزل الله النصر على المسلمين ، فانهزم التتر ، وقتلهم المسلمون كيف شاءوا ، وتخيّر الناجون منهم إلى الطالقان ، وبها جنكز خان ، وأرسل جلال الدين إليه رسولاً يطلب منه أن يعيّن موضعاً للحرب ، فاتفقوا على أن يكون الحرب بكأبل ، فأرسل جنكز خان إليها جيشاً ، وسار جلال الدين إليها بنفسه ، وتصافوا هناك ، فكان الظفر للمسلمين ، وهرب التتار فالتجئوا إلى الطالقان ، وجنكز خان مقيم بها أيضاً ، وغنم المسلمون منهم غنائم عظيمة ، فجرت بينهم فتنة عظيمة فى الغنائم ، وذلك لأنّ أميراً من أسرائهم اسمه بغراق ، كان قد أبلى فى حرب التتر هذه جرّت بينه وبين أميرٍ يعرف بملك خان ، نسيب خوارزم شاه ، مقالةً أفضت إلى أن قتل أخ لبغراق ، فغضب وفارق جلال الدين فى ثلاثين ألفاً ، فتبعه جلال الدين واسترضاه واستعطفه ، فلم يرجع ، فضعف جانب جلال الدين بذلك ، فبينما هو كذلك وصله الخبر أنّ جنكز خان قد سار إليه من الطالقان بنفسه وجيوشه ، فعجز عن مقاومته ، وعلم أنه لا طاقة له به ، فسار نحو بلاد الهند وعبر نهر السند ، وترك غَزَنَة شاغرة كالفريسة للأسد ، فوصل إليها

جنكز خان فلکها ، و قتل أهلها وسبى نساءها ، وأخرب القصور ، وتركها  
كأمس الغابر .

ثم كانت لهم بعد ملك غزنة واستباحتها وقائعٌ كثيرةٌ مع ملوك الروم بنى قلع أرسلان ؛  
لم يوغلوا فيها فى البلاد ؛ وإنما كانوا يتطرقونها وينهبون مآخضهم منها ؛ وأذعن لهم ملوك  
فارس ، وكرمان ، والتيز ، ومكران بالطاعة ؛ وحلوا إليهم الإتاوة ؛ ولم يبق فى البلاد الناطقة  
باللسان الأعجمى بلد إلا حكم فيه سيفهم أو كتابهم ، فأكثر البلاد قتلوا أهلها ، وسبق  
السيف فيهم العذل ، والباقي أدّى الإتاوة إليهم رغماً ، وأعطى الطاعة صاغراً ، ورجع  
جنكز خان إلى ماوراء النهر ، وتوفى هناك .

وقام بعده ابنه قآن مقامه ، وثبت جرماغون فى مكانه بأذربيجان ، ولم يبق لهم  
إلا أصبهان ، فإنهم نزلوا عليها مراراً فى سنة سبع وعشرين وستائة ، وحاربهم أهلها ، وقتل  
من الفريقين مقتلة عظيمة ، ولم يبلغوا منها غرضاً ، حتى اختلف أهل أصبهان فى سنة ثلاث  
وثلاثين وستائة وهم طائفتان : حنفية وشافعية ، وبينهم حروب متصلة وعصبية ظاهرة فخرج  
قومٌ من أصحاب الشافعى إلى من يحاورهم ويتأخضهم من ممالك التتار ؛ فقالوا لهم : اقصدوا  
البلد حتى نسلمه إليكم ، فنقل ذلك إلى قآن بن جنكز خان بعد وفاة أبيه ، والملك يومئذ  
منوطٌ بتدبيره ، فأرسل جيوشاً من المدينة المستجدة التى بنوها ، وسموها قرا حرم ؛ فعبرت  
جيجون مغربة ، وانضم إليها قومٌ ممن أرسله جرماغون على هيئة المدد لهم ، فنزلوا على  
أصفهان فى سنة ثلاث وثلاثين المذكورة ؛ وحاصروها ؛ فاختلف سيفا الشافعية والحنفية فى  
المدينة ؛ حتى قتل كثير منهم ، وفتحت أبواب المدينة ؛ فتحها الشافعية على عهد بينهم وبين  
التتار أن يقتلوا الحنفية ، ويعفوا عن الشافعية ؛ فلما دخلوا البلد بدءوا بالشافعية ، فقتلوا  
قتلاً ذريعاً ؛ ولم يقفوا مع العهد الذى عهدوه لهم ؛ ثم قتلوا الحنفية ؛ ثم قتلوا سائر الناس ،

وَسَبَّوْا النِّسَاءَ ، وَشَقُّوا بَطُونَ الْحَبَالَى ، وَنَهَبُوا الْأَمْوَالَ ، وَصَادَرُوا الْأَغْنِيَاءَ ؛ ثُمَّ أَضْرَمُوا الْقَارَ ، فَأَحْرَقُوا أَصْبَهَانَ ، حَتَّى صَارَتْ تَلَوًّا مِنَ الرَّمَادِ .

فَلَمَّا لَمْ يَبْقَ لَهُمْ بَلَدٌ مِنْ بِلَادِ الْعِجَمِ إِلَّا وَقَدْ دَوَّخُوهُ ؛ صَحَدُوا نَحْوَ إِرْبِلَ فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَثَلَاثِينَ وَسِتَّمِائَةٍ ؛ وَقَدْ كَانُوا طَرَقُوهَا مَرَارًا ، وَتَحَيَّفُوا بَعْضَ نَوَاحِيهَا فَلَمْ يُؤْغِلُوا فِيهَا ؛ وَالْأَمِيرُ الْمُرْتَبِّ بِهَا يَوْمُئِذٍ بَاتِكِينَ الرُّومِيَّ ، فَزَلَّ عَلَيْهَا فِي ذِي الْقَعْدَةِ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ مِنْهُمْ نَحْوُ ثَلَاثِينَ أَلْفَ فَارَسٍ ، أَرْسَلَهُمْ جَرْمَاغُونَ ، وَعَلَيْهِمْ مَقَدَّمٌ كَبِيرٌ مِنْ رُؤَسَائِهِمْ يَعْرِفُ بِحِكْمَتَيْهِ ، فَعَادَاهَا الْقِتَالَ وَرَاوَحَهَا ، وَبِهَا عَسَاكِرُ جَمٍّ مِنْ عَسَاكِرِ الْإِسْلَامِ ، فَقَتَلَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ خَلْقًا كَثِيرًا ، وَاسْتَظْهَرَ التَّتَارَ ، وَدَخَلُوا الْمَدِينَةَ وَهَرَبَ النَّاسُ إِلَى الْقَلْعَةِ ؛ فَاعْتَصَمُوا بِهَا ، وَحَصَرَهُمُ التَّتَارُ ، وَطَالَ الْحِصَارُ حَتَّى هَلَكَ النَّاسُ فِي الْقَلْعَةِ عَطَشًا ؛ وَطَلَبَ بَاتِكِينَ مِنْهُمْ أَنْ يَصَالِحُوهُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ بِمَالٍ يُؤَدِيهِ إِلَيْهِمْ ؛ فَأَظْهَرُوا الْإِجَابَةَ ، فَلَمَّا أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ مَا تَقَرَّرَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ ؛ أَخَذُوا الْمَالَ وَغَدَرُوا بِهِ ، وَحَمَلُوا عَلَى الْقَلْعَةِ بَعْدَ ذَلِكَ حِمَالَتٍ عَظِيمَةً ، وَزَحَفُوا إِلَيْهَا زَحْفًا مُتَتَابِعًا ؛ وَعَلَقُوا عَلَيْهَا النُّجْنِيقَاتِ الْكَثِيرَةَ ؛ وَسَيَّرَ الْمُسْتَنْصِرُ بِاللَّهِ الْخَلِيفَةُ جِيوشَهُ مَعَ مَمْلُوكِهِ وَخَادِمِ حَضْرَتِهِ ، وَأَخْصَى مَمَالِيكَهُ بِهِ شَرَفَ الدِّينِ إِقْبَالَ الشَّرَامِيِّ ؛ فَسَارُوا إِلَى تَكْرِيتَ ، فَلَمَّا عَرَفَ التَّتَارُ شَخْصَهُمْ رَحَلُوا عَنْ إِرْبِلَ ، بَعْدَ أَنْ قَتَلُوا مِنْهَا مَا لَا يُحْصَى ؛ وَأَخْرَبُوهَا وَتَرَكَوْهَا كَجَوْفِ حِمَارٍ ، وَعَادُوا إِلَى تَبْرِيزَ ، وَبِهَا مَقَامُ جَرْمَاغُونَ ، وَقَدْ جَعَلَهَا دَارَ مُلْكِهِ .

فَلَمَّا رَحَلُوا عَنْ إِرْبِلَ ، عَادَ الْعَسَاكِرُ الْبَغْدَادِيَّ إِلَى بَغْدَادَ ؛ وَكَانَتْ لِلتَّتَارِ بَعْدَ ذَلِكَ نَهْضَاتٌ وَسَرَايَا كَثِيرَةٌ إِلَى بِلَادِ الشَّامِ ، قَتَلُوا وَنَهَبُوا وَسَبَّوْا فِيهَا ؛ حَتَّى اتَّهَتْ خِيُولُهُمْ إِلَى حَلَبَ ، فَأَوْقَعُوا بِهَا ، وَصَانَعَهُمْ عَنْهَا أَهْلُهَا وَسُلْطَانُهَا ، ثُمَّ عَمَدُوا إِلَى بِلَادِ كَيْ خَسِرُوا صَاحِبَ الرُّومِ ؛ وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ هَلَكَ جَرْمَاغُونَ ؛ وَقَامَ عَوْضُهُ الْمَعْرُوفُ بِيَايَا يَسِيجُو ؛ وَكَانَ

قد جمع لهم ملك الروم قِضَّةً وقِضِيضَه ، وجيشه ولفيفه ؛ واستكثر من الأكراد العتمرية ، ومن عساكر الشام وجُند حلب ؛ فيقال : إنه جمع مائة ألف فارس وراجل ؛ فلقِيه التَّار في عشرين ألفاً ؛ فجرت بينه وبينهم حروب شديدة ، قتلوا فيها مقدّمته ، وكانت المقدمة كلّها أو أكثرها من رجال حلب ؛ وهم أنجاد أبطال ؛ فقتلوا عن آخرهم ، وانكسر العسكر الروميّ ، وهرب صاحب الروم حتى انتهى إلى قلعة له على البحر تعرف بأنطاكية ؛ فاعتصم بها وتمزقت جموعه ، وقتل منهم عدد لا يحصى ، ودخلت التَّار إلى المدينة المعروفة بقيسارية ، ففعلوا فيها أفاعيل منكّرة من القتل والنهب والتحريق ، وكذلك بالمدينة المعروفة بسيواس وغيرها من كبار المدن الروميّة ، وجمّع لهم صاحب الروم بالطاعة ، وأرسل إليهم يسألهم قبول المال والمصانعة ، فضربوا عليه ضريبةً يؤدّيها إليهم كلّ سنة ، ورجعوا عن بلاده .

وأقاموا على جملة السّكون والموادعة للبلاد الإسلامية كلّها ، إلى أن دخلت سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة . فاتفق أن بعض أمراء بغداد وهو سليمان بن برجم ، وهو مقدّم الطائفة المعروفة بالإيواء ، وهى من التركمان ، قتلَ شحنةً من شحّتهم في بعض قلاع الجبل يعرف بخليل بن بدر ، فأثار قتله أن سار من تبريز عشرة آلاف غلام منهم ، يطوون المنازل ، ويسبقون خبرهم ، ومقدّمهم المعروف بجكتاي الصغير ، فلم يشعر الناس ببغداد إلا وهم على البلد ، وذلك في شهر ربيع الآخر من هذه السنة في فصل الخريف ، وقد كان الخليفة المستعصم بالله ، أخرج عسكرهم إلى ظاهر سُور بغداد على سبيل الاحتياط ؛ وكان التتر قد بلغهم ذلك ، إلا أن جواسيسهم غرّبهم ، وأوقعت في أذهانهم أنه ليس خارج السُّور إلا خيام مضروبة وفساطيط مضروبة ، لا رجال تحتها ، وأنكم متى أشرقت عليهم ملككم سوادهم وثقلهم ، ويكون قصارى أمر قوم قليلين تحتها أن ينهزموا إلى البلد ، ويعتصموا بجدرانها ، فأقبلت

التتر على هذا الظنّ ، وسارت على هذا الوهم ؛ فلما قربوا من بغداد ، وشارفوا الوصول إلى المعسكر ، أخرج المستعصم بالله الخليفة مملوكه وقائد جيوشه شرف الدين إقبال الشرابيّ إلى ظاهر السور، وكان خروجه في ذلك اليوم من لطف الله تعالى بالمسلمين ؛ فإنّ التتار لو وصلوا وهو بعد لم يخرج ، لاضطرب العسكرُ ، لأنّهم كانوا يكونون بغير قائد ولا زعيم ؛ بل كلّ واحد منهم أمير نفسه ، وآراؤهم مختلفة ، لا يجمعهم رأى واحد ، ولا يحكم عليها حاكم واحد ؛ فكانوا في مظنة الاختلاف والتفرّق ، والاضطراب والتشتت ؛ فكان خروج شرف الدين إقبال الشرابيّ في اليوم السادس عشر من هذا الشهر المذكور ، ووصلت التتر إلى سور البلد في اليوم السابع عشر ، فوقفوا بإزاء عساكر بغداد صفّاً واحداً ، وترتب العسكر البغداديّ ترتيباً منتظماً؛ ورأى التتر من كثرتهم وجودة سلاحهم وعددهم وخيولهم؛ مالم يكونوا يظنّونه ولا يحسّبونه ، وانكشف ذلك الوهم الذي أوهمهم جواسيسهم عن الفساد والبطالان .

وكان مدبّر أمر الدولة والوزارة في هذا الوقت هو الوزير مؤيد الدين محمد بن أحمد بن العلقمى ، ولم يحضر الحرب ؛ بل كان ملازماً ديوان الخلافة بالحضرة ؛ لكنه كان يمدّد العسكر الإسلامى من آرائه وتدابيراته بما ينتهون إليه ويقفون عنده ، فحملت التتار على عسكر بغداد حملات متتابعة ؛ ظنوا أنّ واحدةً منها تهزمهم ؛ لأنّهم قد اعتادوا أنه لا يقف عسكر من العساكر بين أيديهم ، وأنّ الرعب والخوف منهم يكفى ويفنى عن مباشرتهم الحرب بأنفسهم ؛ فثبت لهم عسكر بغداد أحسن ثبوت ؛ ورشقوهم بالسهام، ورشقت التتار أيضاً بسهامها ؛ وأنزل الله سكينته على عسكر بغداد ، وأنزل بعد السكينة نصره ؛ فما زال العسكر البغداديّ تظهر عليه أمارات القوّة ، وتظهر على التتار أمارات الضعف والخذلان ؛ إلى أن حَجَزَ اللَّيْلُ بين الفريقين ، ولم يصطدم الفيلقان وإنما

كانت مناوشاتٍ وحَمَلات خفيفة لا تقتضى الاتصال والمواجهة ، ورشقٌ بالشَّاب شديد .  
فلما أظلم الليل ، أوقد التار نيرانا عظيمة ؛ وأوهوا أنهم مقيمون عندها ، وارتحلوا في  
الليل راجعين إلى جهة بلادهم ؛ فأصبح العسكر البغدادى ، فلم يرمهم عيناً ولا أنراً ،  
وما زالوا يطوئون المنازل ، ويقطعون القرى عائدِينَ حتى دخلوا الدربند ،  
ولحقوا ببلادهم .

\*\*\*

وكان ماجرى من دلائل النبوة ، لأنَّ الرسول صلى الله عليه وآله وَعَدَ هذه الملة  
بالظهور والبقاء إلى يوم القيامة ؛ ولو حَدَثَ على بغداد منهم حادثة ، كما جرى على غيرها من  
البلاد ، لا فرضت ملة الإسلام ؛ ولم يبق لها باقية .

وإلى أن بلغنا من هذا الشرح إلى هذا الموضع ، لم يذعر العراق منهم ذاعر بعد تلك  
النوبة التي قدّمنا ذكرها .

\*\*\*

قلت : وقد لاح لى من خوى كلام أمير المؤمنين عليه السلام أنه لا بأس على بغداد  
والعراق منهم ، وأنَّ الله تعالى يكفى هذه المملكة شرهم ، ويرد عنها كيدهم ؛ وذلك من  
قوله عليه السلام : « ويكون هناك استحرار قتل » ، فأتى بالكاف ، وهى إذا وقعت عقيب  
الإشارة أفادت البعد ، تقول للقريب : هنا ، وللبعيد هناك ؛ وهذا منصوح عليه فى العربية ؛  
ولو كان لهم استحرار قتل فى العراق لما قال : « هناك » ، بل كان يقول : « هنا » ، لأنَّه عليه  
السلام خطب بهذه الخطبة فى البصرة ؛ ومعلوم أنَّ البصرة وبغداد شىء واحدٌ وبلد واحدٌ ؛  
لأنَّهما جميعاً من إقليم العراق ؛ وملسكهما ملك واحد ، فليدع هذا الموضع ، فإنه لطيف .

\*\*\*



وكتبتُ إلى مؤيد الدين الوزير عقيب هذه الواقعة التي نصر فيها الإسلام - ورجع  
التر مخذولين ناكسين على أعقابهم أبياناً أنسب إليه فيها الفتح ، وأشير إلى أنه هو الذي  
قام بذلك وإن لم يكن حاضراً له بنفسه ؛ وأعتذر إليه عن الإغباب بمديحه ؛ فقد كانت  
الشواغل والقواطع تصدّ عن الانتصاب لذلك - شعرا :

أُبْقَى لَنَا اللهُ الْوَزِيرَ وَحَاطَهُ      بَكْتَابٍ مِنْ نَصْرِهِ وَمَقَانِبِ<sup>(١)</sup>  
وَامْتَدَّ وَارْفُ ظِلِّهِ لِنَزِيلِهِ      وَصَفَتْ مُتُونُ غَدِيرِهِ لِلشَّارِبِ  
يَا كَالِيَّ الْإِسْلَامِ إِذْ نَزَلَتْ بِهِ      فَرغَاهُ تَشْهَقُ بِالتَّجِيعِ السَّالِبِ<sup>(٢)</sup>  
فِي خُطَّةٍ بَهْمَاءَ دَيْمُومِيَّةٍ      لَا يَهْتَدِي فِيهَا السُّلَيْكُ لِلْأَحْبِ<sup>(٣)</sup>  
لَا يَمْتَطِي سَلَسَاتُهَا مَرْهُوبَةُ الْإِنْسَانِ      جَلَسْتُ لَا تَدْرُ لِعَاصِبِ  
فَرَجَتْ غَمْرَتَهَا بِقَلْبٍ ثَابِتٍ      فِي حَمَلَةٍ ذَعْرَى وَرَأَى ثَاقِبِ  
مَاجَبَتْ ذَاكَ الْيَوْمَ عَنْ تَدْيِيرِهَا      كَمْ حَاضِرٍ يُعْفَى بِسَيْفِ الْغَائِبِ!  
عُمَرُ الَّذِي فَتَحَ الْعِرَاقَ وَإِنَّمَا      سَعْدٌ حَسَامٌ فِي يَمِينِ الضَّارِبِ<sup>(٤)</sup>  
أُنِنِي عَلَيْكَ ثَنَاءَ غَيْرِ مَوَارِبِ      وَأَجِيدُ فَيْكَ الْمَدْحَ غَيْرِ مَرَاقِبِ  
وَأَنَا الَّذِي يَهْوَاكَ حُبًّا صَادِقًا      مُتَقَادِمًا ، وَلَرَبِّ حَبِّ كَاذِبِ  
حُبًّا مَلَأْتُ بِهِ شَعَابَ جَوَانِحِي      يَقَعَا ، وَهَآأَنَا ذُو عِذَارِ شَائِبِ

(١) المقاب : جمع مقب : الجماعة من الخيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين ..

(٢) الفرغاء : الطعنة الواسعة .

(٣) البهماء : التي لا يهتدى فيها ، والديمومية : منسوب إلى الديموم وهو الفلاة أيضاً . والسليك أحد

أصوص العرب وفناكهم .

(٤) هو عمر بن الخطاب ؛ فتحت العراق في عهده ؛ وسعد بن أبي وقاص قائد المسلمين يوم القادسية .

إنَّ القَرِيبَ وإنَّ أَغْبَى مَتِّمٌ      بَكْمُ، وَرَبِّ مَجَانِبٍ كَمَوَاطِبِ  
وَلَقَدْ يَخَالِصُكَ الْقَصِيَّ وَرَبِّمَا      يُنْمَنِي بَوْدَ مِمَاقِي مَتَقَارِبِ  
سَدَّتْ مَسَالِكُهُ هُمُومٌ جَعَجَعَتْ      بِالْفِكْرِ حَتَّى لَا يَبِضُّ لِحَالِ  
وَمِنْ الْعَنَاءِ مَغْلَبٌ فِي حَظِّهِ      يَبْغِي مَغَالِبَةَ الْقَضَاءِ الْغَالِبِ  
وهي طويلة ؛ وإنما ذكرنا منها ما اقتضته الحال .

## الأصل :

في ذكر الطَّيْلِ والمَوَارِثِ :

عِبَادَ اللَّهِ ، إِنَّكُمْ وَمَا تَأْمُلُونَ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا أَمْوِيَالُهُ مُؤْجِلُونَ ، وَمَدِينُونَ مُتَقَضُونَ ؛ أَجَلٌ مُنْقُوصٌ ؛ وَعَمَلٌ مُخْفُوظٌ ، قَرُبٌ دَائِبٌ مُضَيِّعٌ ، وَرُبٌّ كَادِحٌ خَاسِرٌ ؛ وَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَنِ لَا يَزِدَادُ الْخَيْرُ فِيهِ إِلَّا إِذْبَارًا ، وَالشَّرُّ فِيهِ إِلَّا إِقْبَالًا ، وَالشَّيْطَانُ فِي هَلَاقِ النَّاسِ إِلَّا طَمَعًا ؛ فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَّتْ عُدَّتُهُ ، وَعَمَتْ مَكِيدَتُهُ ، وَأَمَكَّتْ فَرِيستُهُ .

أُضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ النَّاسِ ؛ فَهَلْ تُبْصِرُ إِلَّا فَقِيرًا يُكَابِدُ فَقْرًا ، أَوْ غَنِيًّا بَدَلَ نِعْمَةِ اللَّهِ كُفْرًا ، أَوْ بَخِيلًا أُمَّخَذَ الْبُخْلِ بِحَقِّ اللَّهِ وَفْرًا ، أَوْ مُتَمَرِّدًا كَانَ بِأَذْنِهِ عَنْ سَمْعِ الْمَوَاعِظِ وَقْرًا !

أَيْنَ أَخْيَارُكُمْ وَصُلَحَاؤُكُمْ ، وَأَخْرَارُكُمْ وَتَمَحَاؤُكُمْ ، وَأَيُّنَ الْمُتَوَرَّعُونَ فِي مَكَاسِبِهِمْ ، وَالْمُتَنَزِّهُونَ فِي مَذَاهِبِهِمْ ! أَلَيْسَ قَدْ ظَعَمُوا جَمِيعًا عَنْ هَذِهِ الدُّنْيَا الدَّنِيَّةِ ، وَالْعَاجِلَةِ الْمُنْغَصَّةِ !

وَهَلْ خُلِّقْتُمْ إِلَّا فِي حُسَالَةٍ لَا تَلْتَقِي بِذَمِّهِمُ الشَّفَتَانِ ؛ أَسْتِصْفَارًا لِقَدَرِهِمْ ، وَذَهَابًا عَنْ ذِكْرِهِمْ ! فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ !

ظَهَرَ الْفَسَادُ فَلَا مُسْكِرَ مُغَيِّرَ ، وَلَا زَاجِرَ مُزْدَجِرَ . أَفَبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ تُجَاوِرُوا اللَّهَ فِي دَارِ قُدْسِهِ ، وَتَسْكُونُوا أَعَزَّ أَوْلِيَائِهِ عِنْدَهُ ! هَيْهَاتَ لَا يُخْدَعُ اللَّهُ عَنْ جَنَّتِهِ ، وَلَا تُنَالُ مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ .

لَعَنَ اللَّهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ التَّارِكِينَ لَهُ ، وَالنَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْعَامِلِينَ بِهِ !

\*\*\*

الشُّرْحُ :

أثوياً : جمع ثوى ؛ وهو الضيف ، كقوى وأقوياء . ومؤجلون : مؤخرون إلى أجل ؛ أى وقت معلوم .

ومدينون : مُقَرَّضُونَ ؛ دِنْتُ الرجل أقرضته ؛ فهو مدين ومديون ، ودنت أيضاً ، إذا استقرضت ، وصار على دين ؛ فأنا دائن ، وأنشد :

نَدِينُ وَيَقْضِي اللَّهُ عَنَّا ، وَقَدْ نَرَى مَصَارِعَ قَوْمٍ لَا يَدِينُونَ ضِيْعًا <sup>(١)</sup>  
ومقتضون : جمع مقتضى ، أى مطالب بأداء الدين ؛ كمرتضون جمع مرتضى ، ومصطفون جمع مصطفى .

وقوله : « أجل منقوص » ، أى عمر ، وقد جاء عنهم : أطال الله أجلك ، أى عمرك وبقاءك . والدائب : المجتهد ذو الجِدِّ والتعب . والكادح : الساعى .

ومثل قوله : « فرب دائب مضيع ، ورب كادح خاسر » ، قول الشاعر :

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَكْثَرُ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

ومثله :

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى أَتَتْهُ الرِّزَايَا مِنْ وَجْهِ الْفَوَائِدِ

وهو كثير ؛ والأصل فيه قوله تعالى : ﴿ رُجُوهُ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ \* عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ \*

تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴾ <sup>(٢)</sup> ويروى : « فرب دائب مضيع » بغير تشديد .

(١) اللسان ١٧ : ٣٦ ؛ ونسبه للعجير السلوى .

(٢) سورة الفاشية ٢ - ٤

وقوله : « وأمكنّت فريستهُ » ، أى وأمكنّته ؛ فحذف المفعول .

وقوله : « فاضرب بطرفك » لفظة فصيحة ، وقد أخذها الشاعر فقال :

فاضربْ بطرفِك حيث شئت فلن ترى . . . . . إلّا بخيلا . . . . .

والوفر : المال الكثير ؛ أى بخيل ، ولم يؤدّ حق الله سبحانه ، فكثّر ماله .

والوقر ، بفتح الواو : الثقل فى الأذن . وروى « المنفصة » ، بفتح الغين .

والحنالة : الساقط الردىء من كلّ شيء .

وقوله : « لا تلتقى بدمهم الشفتان » ، أى يأنف الإنسان أن يدمهم ؛ لأنه لا بدّ فى الدّم من إطباق إحدى الشفتين على الأخرى ؛ وكذلك فى كلّ الكلام .

وذهابا عن ذكرهم ؛ أى ترفعا ، يقال : فلان يذهب بنفسه عن كذا ، أى يرفعها .

ولا زاجر مزدجر ؛ أى ليس فى الناس من يزجر عن القبيح وينزجر هو عنه .

ودار القدس : هى الجنة . ولا يُخدع الله عنها ، لأنه لا تخفى عليه خافية ؛ ولا يجوز

عليه التّفاق والتمويه . ثم لعن الأمر بالمعروف ولا يفعله ، والناهى عن المنكر ويرتكبه ؛

وهذا من قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ .

ولست أرى فى هذه الخطبة ذكرا للموازن والمكايل ؛ التى أشار إليها الرضى رحمه

الله ؛ اللهم إلا أن يكون قوله عليه السلام : « وأين المتورعون فى مكاسبهم » ، أو قوله :

« ظهر الفساد » ، ودالاتهما على الموازين والمكايل بعيدة .

\*\*\*

[ نبذ من أقوال الحكماء والصالحين ]

واعلم أنّ هذه الخطبة قد اشتملت على كلام فصيح ، وموعظة بالغة من ذكر الدنيا

وذكر أهلها ؛ ونحن نذكر كلماتٍ وردت عن الحكماء والصالحين تناسبها ؛ على عادتنا في إيراد الأشباه والنظائر .

قال بعضُ الصالحين : ما أدري كيف أعجب من الدنيا ! أَمِنْ حُسْنِ منظرِها وقبحِ خبرِها ، أم من ذمِّ الناس لها ، وتناحرِهم عليها !

قيل لبعضهم : كيف أصبحت ؟ قال : آسفًا على أمسي ، كارهاً ليومي ، متهمًا لغدي .  
قيل لأعرابي : كيف ترى الدهر ؟ قال : خدوعًا خلوبًا ، وثوبًا غلوبًا .

قيل لصوفي : لم تركت الدنيا ؟ قال : لأنني مُنِمتُ صفوها ، وامتنعت من كدرها .  
وقيل لآخر : لم تركت الدنيا ؟ قال : لأنني عدمت الوسيلة إليها إلا بعشقها ، وأعشقُ ما أكون لها أغدرُ ما تكون بي . وأنشد لبشر الخافي :

قَرِيرَ المِينِ لَا وَلَدٌ يَمُوتُ      وَلَا حَذِرٌ يَبَادِرُ مَا يَفُوتُ  
رَخَى البَالِ لَيْسَ لَهُ عِيَالٌ      خَلَى مِنْ حُرْبٍ وَمِنْ دُهَيْتِ  
قَضَى وَطَرَ الصَّبَا وَأَفَادَ عِلْمًا      فَعَاتِبَهُ التَّفَرُّدَ وَالسُّكُوتُ  
وَأَكْبَرَهُ مَا عَلَيْهِ      تَذَابُجَ مَنْ تَرَى خَلْقٌ وَقُوتُ

قال أبو حيان: سمعت ابن القصاب الصوفي ، يقول : اسمع واسكت ، وانظر واعجب ،

قال ابن المعتز :

مَلَّ سَقَامِي عَوْدَةً      وَخَانَ دَمْعِي مُسْعِدَةً  
وَضَاعَ مِنْ لَيْلِي غَدَةٌ      طَوَّبَنِي لَعِينُ تَجْدَةٍ  
قَلَّتْ مِنَ الدَّهْرِ يَدُهُ      يَفَنَى وَيَبْقَى أَبَدُهُ  
وَالْمَوْتُ ضَارٌّ أَسَدُهُ      وَقَاتِلُ مَنْ يِلْدُهُ

ومن الشعر القديم المختلف في قائله :

قَصْرُ الجَدِيدِ إِلَى بِلَى والوصل في الدنيا انقطاعه  
أَيَّ اجْتِمَاعٍ لَمْ يُعَدْ بتفريقٍ منها اجتماعه  
أَمْ أَيْ شَعْبٍ ذِي التَّامِّ لَمْ يَبْدُءْ انصداءه  
أَمْ أَيْ مُنْتَفِعٍ بِشَيْءٍ ثُمَّ تَمَّ لَهُ انتفاعه  
يَابُوسَ لِلدَّهْرِ الَّذِي مازال مختلفاً طباعه  
قَدْ قِيلَ فِي مَثَلٍ خَلَا: « يَكْفِيكَ مِنْ شَرِّ سَمَاعِهِ »

قيل لصوفي: كيف ترى الدنيا؟ قال: وما الدنيا؟ لأعرف لها وجوداً؛ قيل له:  
فأين قلبك؟ قال عند ربِّي، قيل: فأين ربك؟ قال: وأين ليس هو!

قال ابن عائشة: كان يقال: مجالسة أهل الدَيَانَةِ تجلُّو عن القلوب صدأ الذنوب،  
ومجالسة ذوى المروءات تدلُّ على مكارم الأخلاق، ومجالسة العلماء تزكِّي النفوس.  
ومن كلام بعض الحكماء الفصحاء: كُنْ لِنَفْسِكَ نَصِيحًا، واستقبل توبةً نصوحًا،  
وازهَدْ في دارِ سَمَمِها نَاقِعٌ، وطأثرها واقعٌ؛ وارغب في دارِ طَالِبِها مُنْجِحٌ، وصاحبها مفلح.  
ومتى حققت وآثرت الصدق، بأنَّك أنتما لا يجتمعان، وأنهما كالضدين لا يصطلحان:  
فجرِّدْ هَمَّكَ في تحصيل الباقية؛ فإنَّ الأخرى أنت فانٍ عنها ونهى فانية عنك؛ وقد عرفت  
آثارها في أصحابها ورفقائها، وصنعها بطلابها وعشقاتها معرفة عيان؛ فأى حجة تبقى لك،  
وأى حجة لا تثبت عليك!

ومن كلام هذا الحكيم: فَإِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا في دارٍ رَاجِحِها خَاسِرٌ، ونائلها قاصرٌ،  
وعزيزها ذليلٌ، وصحيحها عليلٌ، والداخل إليها مخرَجٌ؛ والمطمئن فيها مزعَجٌ؛ والذائق  
من شربها سكرانٌ، والواثق بسرابها ظمآنٌ؛ ظاهرها غرورٌ، وباطنها شرورٌ، وطالبها

مكدود ، وعاشقها مجهود ، وتاركها محمود . العاقل مَنْ قَلَّاهَا وَسَلَّاهَا ؛ والظريفُ مَنْ عَافَهَا  
وَأَنَفَ مِنْهَا ، والسعيدُ مَنْ غَمَّضَ بَصَرَهُ عَنْ زَهْرَتِهَا ؛ وصرفه عن نَفَرَتِهَا ؛ وليس لها فضيلة  
إلا دَلَّاهَا عَلَى نَفْسِهَا ، وإشارَتُهَا إِلَى نَقْصِهَا ؛ ولعمري إنها لفضيلة لو صادفت قلباً عقولاً ،  
لألسانا قوولاً ، وعملاً مقبولاً لا لفظاً منقولاً . فإلى الله الشكوى من هوى مُطَاعٍ ، وعمر  
مضاع ، فبيده الداء والدواء ؛ والمرض والشفاء .

قال أبو حرّة : أتينا بكر بن عبدالله المرّى نعوّده ، فدخلنا عليه وقد قام لحاجته ،  
فجلسنا ننتظره ، فأقبل إلينا يتهدّى بين رجلين ؛ فلما نظر إلينا سلّم علينا : ثم قال : رحم الله  
عبداً أعطى قُوَّةً فَعَمِلَ بِهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، أَوْ قَصَرَ بِهِ ضَعْفٌ فَكَفَّ عَنْ مُحَارَمِ اللَّهِ .

وقال بكر بن عبدالله : مثلُ الرَّجُلِ فِي الدُّنْيَا مِثْلُ رَجُلٍ لَهُ ثَلَاثَةُ خَلَّانٍ ؛ قال له  
أحدهم : أنا خازنك خُذْ مِنِّي مَا شِئْتَ ؛ فاعمل به ما شِئْتَ ؛ وقال الآخر : أنا معك أحملك  
وأضعك ؛ فإذا متّ تركتك ؛ وقال الآخر : أنا أحملك أبداً ؛ حياتك وموتك . فأما الأول  
فأله ؛ وأما الثاني فعشيرته ، وأما الثالث فعمله .

قيل للزّهريّ : مَنْ الرَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا ؟ قال : مَنْ لَمْ يَمْنَعْ الْحَلَالَ شَكَرَهُ ، وَمَنْ لَمْ يَمْنَعْ  
الْحَرَامَ صَبَّرَهُ .

وقال سفيان الثوريّ : ما عبد الله بمثل العقل ، ولا يكون الرجل عاقلاً حتى تكون  
فيه عشر خصال : يكون الكبر منه مأموناً ، والخير منه مأمولاً ، يقتدي بمن قبله ، ويكون  
إماماً لمن بعده ؛ وحتى يكون الذلّ في طاعة الله أحبّ إليه من العزّ في معصية الله ؛ وحتى  
يكون الفقر في الحلال ، أحبّ إليه من الغنى في الحرام ، وحتى يكون عيشه القوت ؛ وحتى  
يستقلّ الكثير من عمله ، ويستكثر القليل من عمل غيره ؛ وحتى لا يتبرّم بطلب الحوائج



قبله ، والعاشرة وما العاشرة ! بها شادَّ مجده ، وعلا ذكره ، أن يخرج من بيته فلا يستقبله أحدٌ من الناس ألا رأى أنه دونه .

قال يونس بن حبيب : كان عندنا بالبصرة جنديّ عابد ، فأحبّ الغزو ، فلما خرج شيعته ، فقلت : أوصني ؛ فقال : أوصيك بتقوى الله ، وأوصيك بالقرآن ، فإنه نور الليل المظلم ، وهُدًى النهار المشرق ؛ فاعمل به على ما كان من جهدٍ وفاقة ، فإن عَرَضَ بلاءٌ فقدم مَالَك دون نفسك ، فإن تجاوز البلاء فقدم مَالَك ونفسك دون دينك . واعلم أن الحروب من حرب دينه ، والمسلوب من سُلْبٍ يقينه . إنه لا غنى مع النار ، ولا قرمع الجنة ، وإن جهنم لا يفك أسيرها ، ولا يستغنى فقيرها .

ابن المبارك ، كان فيما مضى جَبَّار يقتل الناس على أكل لحوم الخنازير ، فلم يزل الأمر يترقى حتى بلغ إلى عابد مشهور ، فأراد على أكلها ، وهده بالقتل ، فشقّ ذلك على الناس . فقال له صاحب شرطته : إني ذابح لك غدا جدياً ، فإذا دعاك هذا الجَبَّار لتأكل ، فكلْ ؛ فإِنما هو جديّ ؛ فلما دعاه لياكل أى أن يأكل ، فقال : أخرجوه واضربوا عنقه . فقال له الشرطيّ : مامنعك أن تأكل من لحم جديّ ؟ قال : إني رجل منظور إلى ، وإني كرهت أن يتأسى بى الناس فى معاصي الله . فقدمه فقتله .

سفيان الثوريّ ، كان رجل يبكى كثيراً ، فقال له أهله : لو قتلت قتيلاً ثم أتيت وليّه فراك تبكى هذا البكاء لعفا عنك ؛ فقال : قد قتلتُ نفسي ، فلعلّ وليّها يعفو عني .

وكان أيوب السخيتانيّ كثيراً البكاء ؛ وكان يغالط الناس عن بكائه ؛ يبكى مرة فيأخذ أنفه ، ويقول : الزكّة ربما عرضت لي ، ويبكى مرّة ؛ فإذا استبان من حوله بكاءه ؛ قال : إن الشيخ إذا كبر مجّ<sup>(١)</sup> .

(١) اللاج : من يسيل لعابه كبرا وهرما .

ومن كلام أبي حيان التوحيدى فى ”البصائر“ : ما أقول فى عالم ؛ الساكن فيه وجل ،  
والصاحى بين أهله تمل ، والمقيم على ذنوبه خجل ، والراحل عنه مع تماديه عجل . وإن  
داراً هذه من آفاتنا وصروفها ، لمحقوقة بهجرانها وتركها ، والصّدُوف عنها خاصّة ؛ ولا سبيل  
لساكنها إلى دار القرار إلا بالزهد فيها ، والرضا بالطفيف منها ، كبُغاة الثاوى  
وزاد المنطلق .

## الأضل :

وصه كلام له عليه السلام لأبي ذر رحمه الله لما أخرج إلى الرَبْذَة :

يَا أَبَا ذَرٍّ ؛ إِنَّكَ غَضِبْتَ لِلَّهِ فَأَرْجُ مَنْ غَضِبْتَ لَهُ . إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ  
وَحَفَّتْهُمْ عَلَى دِينِكَ ، فَاتْرُكْ فِي أَيْدِيهِمْ مَا خَافُوكَ عَلَيْهِ ؛ وَاهْرَبْ مِنْهُمْ بِمَا خَفْتَهُمْ  
عَلَيْهِ ، فَمَا أَحْوَجَهُمْ إِلَيَّ مَا مَنَعْتَهُمْ ؛ وَمَا أَغْنَاكَ عَمَّا مَنَعُوكَ !

وَسَتَعْلَمُ مِنَ الرَّايِحِ غَدًا ، وَالْأَكْثَرُ حَسَدًا . وَلَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ كَانَتَا عَلَى  
عَبْدٍ رَتَقًا ؛ ثُمَّ اتَّقَى اللَّهَ ، لَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْهُمَا مَخْرَجًا .

لَا يُؤْنِسُنَا إِلَّا الْحَقُّ ؛ وَلَا يُؤْخِشُنَا إِلَّا الْبَاطِلُ ، فَلَوْ قَبِلَتْ دُنْيَاهُمْ لِأَحْبَبُوكَ ،  
وَلَوْ قَرَضَتْ مِنْهَا لَأَمْنُوكَ .

\*\*\*

## الشَّخْخ :

[ أَخْبَارُ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَّارِ حِينَ خَرُوجِهِ إِلَى الرَّبْذَةِ ]

واقعة أبي ذر رحمه الله وإخراجه إلى الرَّبْذَةِ ، أحدُ الأحداث التي نُقِمَتْ عَلَى  
عثمان : وقد رَوَى هَذَا الْكَلَامَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ فِي كِتَابِ  
” السَّقِيفَةِ “ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ :

لَمَّا أُخْرِجَ أَبُو ذَرٍّ إِلَى الرَّبْذَةِ ، أَمَرَ عِثْمَانُ ، فَنُودِيَ فِي النَّاسِ أَلَّا يُكَلِّمَ أَحَدٌ أَبَا ذَرٍّ  
وَلَا يَشْتَبِعَهُ . وَأَمَرَ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ أَنْ يَخْرُجَ بِهِ . فَخَرَجَ بِهِ ، وَتَحَامَاهُ النَّاسُ إِلَّا عَلَى

ابن أبى طالب عليه السلام وعَقِيلًا أخاه ، وحسنًا وحسينًا عليهما السلام ، وعَمَّارًا ،  
فإنهم خرجوا معه يشيِّعونَه ، فجعل الحسن عليه السلام يكلم أبا ذَرٍّ ، فقال له مروان :  
إيهاً يا حسن ! ألا تعلم أن أمير المؤمنين قد نهى عن كلام هذا الرجل ! فإن كنت لا تعلم  
فاعلم ذلك ؛ فجعل على عليه السلام على مروان فضرب بالسوط بين أذني راحلته ، وقال :  
تنحَّ لحاك الله إلى النار !

فرجع مروان مغضباً إلى عثمان ؛ فأخبره الخبر ، فتلظى على على عليه السلام ، ووقف  
أبو ذَرٍّ فودَّعه القوم ، ومعه ذكوان مولى أم هانئ بنت أبى طالب .  
قال ذكوان : لحفظت كلام القوم - وكان حافظاً - فقال على عليه السلام : يا أبا ذَرٍّ ،  
إنك غضبتَ لله ! إن القوم خافوك على دنياهم ؛ وخفتهم على دينك . فامتحنوك بالقلبي ،  
ونفوك إلى الفلا ؛ والله لو كانت السموات والأرض على عبدٍ رتقاً ، ثم اتقى الله لجعل له  
منها مخرجاً . يا أبا ذَرٍّ لا يؤنسك إلا الحق ، ولا يوحشك إلا الباطل . ثم قال لأصحابه :  
ودَّعوا عَمَّكم ، وقال لعقيل : ودَّع أخاك .

فتكلم عقيل ، فقال : ما عسى أن تقول يا أبا ذَرٍّ وأنت تعلم أنا نحبك ، وأنت تحبنا !  
فاتق الله ، فإن التقوى نجاة ، واصبر فإن الصبر كرم . واعلم أن استنقالك الصبر من الجزع ،  
واستبطائك العافية من اليأس ؛ فدع اليأس والجزع .

ثم تكلم الحسن ، فقال : يا عمَّاه ؛ لولا أنه لا ينبغي للمودع أن يسكت ، والمشيع  
أن ينصرف ، لقصر الكلام وإن طال الأسف ؛ وقد أتى القوم إليك ما ترى ؛ فضع عنك  
الدنيا بتذكر فراغها ، وشدة ما اشتدَّ منها برجاء ما بعدها ، واصبر حتى تلقى نبيك صلى  
الله عليه وآله وهو عنك راضٍ .

ثم تكلم الحسين عليه السلام ، فقال : يا عمَّاه ، إن الله تعالى قادر أن يغيّر ما قد ترى ؛

والله كل يوم هو في شأن ؛ وقد منعك القوم دنياهم ، ومنعتهم دينك ؛ فما أغناك عما  
منعوك ، وأحوجهم إلى ما منعهم ! فاسأل الله الصبر والنصر ؛ واستعذبه من الجشع والجزع ؛  
فإن الصبر من الدين والكرم ؛ وإن الجشع لا يقدم رزقا ، والجزع لا يؤخر أجلا .

ثم تكلم عمار رحمه الله مغضبا ، فقال : لا آنس الله من أوحشك ، ولا آمن من  
أخافك ؛ أما والله لو أردت دنياهم لأمتنوك ؛ ولورضيت أعمالهم لأحبوك ؛ وما منع الناس  
أن يقولوا بقولك إلا الرضا بالدنيا ، والجزع من الموت ، ومالوا إلى ماسلطان جماعتهم عليه ؛  
والملك لمن غلب ، فوهبوا لهم دينهم ، ومنحهم القوم دنياهم ؛ فخرسوا الدنيا والآخرة ،  
ألا ذلك هو الخسران المبين !

فبكى أبو ذر رحمه الله ، وكان شيخا كبيرا ؛ وقال : رحمكم الله يا أهل بيت الرحمة !  
إذا رأيتمكم ذكرتُ بكم رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ مالى بالمدينة سكن ولا شجن  
غيركم ؛ إني ثقلت على عثمان بالحجاز ، كما ثقلت على معاوية بالشام ، وكره أن أجاور  
أخاه وابن خاله بالمصريين ، فأفسد الناس عليهما ؛ فسيرني إلى بلدي ليس لي به ناصر ولا دافع  
إلا الله ، والله ما أريد إلا الله صاحبا ، وما أخشى مع الله وحشة .

ورجع القوم إلى المدينة ؛ فجاء على عليه السلام إلى عثمان ، فقال له : ما حملك على رد  
رسولي ، وتصغير أمري ! فقال على عليه السلام : أما رسولك ، فأراد أن يرد وجهي  
فرددته ، وأما أمرك فلم أصغره .

قال : أما بلغك نهبي عن كلام أبي ذر ! قال : أوكما أمرت بأمر معصية أظعنك  
فيه ! قال عثمان : أقد مروان من نفسك ، قال : مم ذا ؟ قال : من شتمه وجذب راحلته ،  
قال : أما راحلته فراحلتى بها ، وأما شتمه إياي ؛ فوالله لا يشتمني شتمة إلا شتمتك  
مثلا ؛ لا أكذب عليك .

فغضب عثمان ؛ وقال : لم لا يشتِمَكَ ! كأنَكَ خير منه ! قال عليّ : إِي والله ومنكَ !  
ثم قام فخرج .

فأرسل عثمان إلى وجوه المهاجرين والأنصار وإلى بني أمية ، يشكو إليهم عليّاً عليه السلام ، فقال القوم : أنت الوالي عليه ، وإصلاحه أجمل . قال : ودِدْتُ ذاك ؛ فاتوا عليا عليه السلام ، فقالوا : لو اعتذرتَ إلى مروان وأتيتَه ! فقال : كَلّا ؛ أمّا مروان فلا آتيه ولا أعتذر منه ؛ ولكن إن أحبَّ عثمانَ أتيتَه .

فرجعوا إلى عثمان ، فأخبروه ، فأرسل عثمان إليه ، فأتاه ومعه بنو هاشم ، فتكلّم عليّ عليه السلام ، فحمِد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا ما وجِدْتُ عليّ فيه من كلام أبي ذرٍّ ووداعه ، فوالله ما أردتُ مَساءَتَكَ ولا الخِلافَ عليك ؛ ولكن أردتُ به قضاء حَقِّه . وأمّا مروان فإنه إعترض ، يريد ردّي عن قضاء حقّ الله عزّ وجلّ ، فرددته ردّاً مثلي مثله ، وأمّا ما كان منّي إليك ، فإنك أغضبتني ، فأخرج الغضب مني ما لم أردّه .

فتكلّم عثمان ، فحمِد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا ما كان منك إلى فقد وهبته لك ، وأمّا ما كان منك إلى مروان ، فقد عَفَا الله عنك ، وأمّا ما حلّفتَ عليه فأنْتَ البرّ الصادق ، فأدن يدَكَ ، فأخذ يده فضمّها إلى صدره .

فلما نهضَ قالت قريش وبنو أمية لمروان : أأنتَ رجلٌ ! جَبَهَكَ عليّ ، وضرب راحلتَكَ ، وقد تَفانتَ وائلٌ في ضَرعِ ناقة ، وذُيَّبان وعَبَسَ في لَطْمَةِ فرس ، والأوس والخزرج في نَسْعَةٍ ! أفتَحملَ لعليّ عليه السلام ما أتاَه إليك !  
فقال مروان : والله لو أردتَ ذلك لما قدرت عليه .

\*\*\*

واعلم أنّ الذي عليه أكثرُ أرباب السيرة وعلماء الأخبار والنقل ، أنّ عثمان نبيّ

أبا ذرٍّ أولاً إلى الشام ، ثم استقدمه إلى المدينة لما شكى منه معاوية ؛ ثم نفاه من المدينة إلى الرِّبَذَةِ لَمَّا عمل بالمدينة نظير ما كان يعمل بالشام .

أصل هذه الواقعة ، أن عثمان لَمَّا أعطى مروان بن الحكم وغيره بيوت الأموال ، واختصَّ زيد بن ثابت بشيء منها ، جعل أبو ذرٍّ يقول بين الناس وفي الطرقات والشوارع : بَشَرُ الْكَافِرِينَ بِعَذَابِ أَلِيمٍ ، ويرفع بذلك صوته ، ويتلو قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ، فرُفِعَ ذلك إلى عثمان مرارا وهو ساكت .

ثم إنه أرسل إليه مولى من مواليه : أَنْ أَنْتَهَ عَمَّا بَلَغْنِي عَنْكَ ، فقال أبو ذرٍّ : أَوْيَنِيهِنِي عثمان عن قراءة كتاب الله تعالى ، وعيب مَنْ تَرَكَ أَمْرَ اللَّهِ تعالى ! فوالله لأن أَرْضِيَ اللَّهُ بسخط عثمان أحبُّ إِلَيَّ وخَيْرٌ لِي مِنْ أَنْ أَسْخَطَ اللَّهُ بِرِضَا عثمان .

فأغضب عثمان ذلك وأحفظه ، فتصابر وتماسك ، إلى أَنْ قَالَ عثمان يوما ، والناس حوله : أَيْجُوزُ لِلْإِمَامِ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْمَالِ شَيْئًا قَرْضًا ، فَإِذَا أَيْسَرَ قَضَى ؟ فقال كعب الأحمار : لَا بَأْسَ بِذَلِكَ ، فقال أبو ذرٍّ : يَا بَنِي الْيَهُودِيِّينَ ، أَتَعْلَمُنَا دِينَنَا !

فقال عثمان : قَدْ كَثُرَ أَذَاكَ لِي وَتَوَلَّعْتَ بِأَصْحَابِي ، الْحَقُّ بِالشَّامِ . فَأَخْرَجَهُ إِلَيْهَا .

فكان أبو ذرٍّ يَنْكِرُ عَلَى معاوية أشياء يفعلها ، فبعث إليه معاوية يوماً ثلثمائة دينار ، فقال أبو ذرٍّ لرسوله : إِنْ كَانَتْ مِنْ عَطَائِي الَّذِي حَرَمْتُمُونِيهِ عَامِي هَذَا أَقْبَلُهَا ، وَإِنْ كَانَتْ صَلَّةً فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا ، وَرَدَّهَا عَلَيْهِ .

ثم بنى معاوية الخضراء بدمشق ، فقال أبو ذرٍّ : يَا معاوية ، إِنْ كَانَتْ هَذِهِ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَهِيَ الْخِيَانَةُ ؛ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ مَالِكَ فَهِيَ الْإِسْرَافُ . وكان أبو ذرٍّ يقول بالشام : وَاللَّهِ لَقَدْ حَدَّثْتُ أَعْمَالًا مَا عَرِفْتُهَا ، وَاللَّهِ مَا هِيَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،

والله إني لأرى حَقًّا يُطْفَأُ وباطلاً يَحْيَا ، وصادقاً مَكْذُوباً ، وأُثْرَةً بغير تَقَى ، وصالحاً مستأثراً عليه .

فقال حبيبُ بن مسleme الفِهْرِيُّ لمعاوية : إِنْ أَبَا ذَرٍّ لِمَفْسِدٍ عَلَيْكَ الشَّامُ ؛ فتدارك أَهْلَهُ إِنْ كَانَ لَكَ فِيهِ حَاجَةٌ .

\*\*\*

وروى شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب " السفينانية " عن جَلَامِ بن جندل الغِفَارِيِّ ، قال : كنت غلاماً لمعاوية على قَنَسَرِينَ والعواصم ، في خلافة عُثْمَانَ ، فجئت إليه يوماً أسأله عن حال عملي ؛ إذ سمعت صارخاً على باب داره يقول : أَتَسْكُمُ الْقِطَارَ بِحِمْلِ النَّارِ ! اللَّهُمَّ الْعَنِ الْأَمْرِينَ بِالْمَعْرُوفِ ، التَّارِكِينَ لَهُ . اللَّهُمَّ الْعَنِ النَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْمُرْتَكِبِينَ لَهُ . فَأَزْبَارٌ مَعَاوِيَةَ وَتَغْيِيرٌ لَوْنُهُ وَقَالَ : يَا جَلَامُ أَتَعْرِفُ الصَّارِخَ ؟ فقلت : اللَّهُمَّ لَا . قَالَ : مَنْ عَذِيرِي مِنْ جُنْدَبِ بن جنادة ! يَأْتِينَا كُلَّ يَوْمٍ فَيَصْرُخُ عَلَى بَابِ قَصْرِنَا بِمَا سَمِعْتُ ! ثُمَّ قَالَ : أَدْخِلْهُ عَلَيَّ ، فَجِئْتُ بِأَبِي ذَرٍّ بَيْنَ قَوْمٍ يَقُودُونَهُ ، حَتَّى وَقَفَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ : يَا عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّ رَسُولِهِ ! تَأْتِينَا فِي كُلِّ يَوْمٍ فَتَصْنَعُ مَا تَصْنَعُ ! أَمَا إِنِّي لَوَكُنْتُ قَاتِلَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ مِنْ غَيْرِ إِذْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ لَقَتَلْتُكَ ، وَلَكِنِّي أَسْتَأْذِنُ فَيْكَ .

قال جَلَامُ : وَكُنْتُ أَحِبُّ أَنْ أَرَى أَبَا ذَرٍّ ، لِأَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِي ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ فَإِذَا رَجُلٌ أَسْمَرٌ ضَرْبُ<sup>(١)</sup> مِنَ الرِّجَالِ ، خَفِيفُ الْعَارِضِينَ ، فِي ظَهْرِهِ جَنَاحٌ<sup>(٢)</sup> ، فَاقْبَلَ عَلَيَّ مَعَاوِيَةَ وَقَالَ : مَا أَنَا بَعْدُ لِلَّهِ وَلَا لِرَسُولِهِ ، بَلْ أَنْتَ وَأَبُوكَ عَدَاوَانِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، أَظْهَرْتُمَا الْإِسْلَامَ وَأَبْطَنْتُمَا الْكُفْرَ ، وَلَقَدْ لَعْنَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَدَعَا عَلَيْكَ مَرَّاتٍ أَلَّا تَشْبَعَ . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، يَقُولُ : « إِذَا وَلِيَ الْأُمَّةُ الْأَعْيَنَ الْوَاسِعَ الْبُلْعُومَ ، الَّذِي يَا كُلَّ وَلَا يَشْبَعُ ، فَلْتَأْخِذِ الْأُمَّةُ حِذْرَهَا مِنْهُ » . فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : مَا أَنَا ذَاكَ الرَّجُلَ ،

(١) الضرب : الخفيف اللحم .

(٢) يقال جنىء جنأ ؛ إذا أشرف كاهله على ظهره حدباً .



قال أبو ذرّ : بل أنت ذلك الرجل ، أخبرني بذلك رسول الله صلى الله عليه ، وسمعتة يقول وقد مروت به « اللهم العنه ولا تشيعه إلا بالتراب » ، وسمعتة صلى الله عليه يقول : « است معاوية في النار » . فضحك معاوية وأمر بحبسه ، وكتب إلى عثمان فيه . فكتب عثمان إلى معاوية: أن احمل جندبا إلى ، على أغلظ مركب وأوعره . فوجه به مع من سار به الليل والنهار ، وحمّله على شارب<sup>(١)</sup> ليس عليها إلا قتب ؛ حتى قدم به المدينة ؛ وقد سقط لحم فخذه من الجهد .

فلما قدم بعث إليه عثمان : الحق بأى أرض شئت . قال : بمكة ؟ قال : لا ، قال : بيت المقدس ؟ قال : لا ، قال : بأحد المصريّن ؟ قال : لا ؛ ولكنى مسيرك إلى ربذة ، فسيّره إليها ؛ فلم يزل بها حتى مات .

وفي رواية الواقديّ ، أن أبا ذرّ لما دخل على عثمان ، قال له :

لا أنعم الله بقين عينا نعم ولا لقاء يوما زينا

\* تحية الشخط إذا التقينا \*

فقال أبو ذرّ : ما عرفت اسمي « قينا » قط . وفي رواية أخرى : لا أنعم الله بك عينا يا جُنَيْد ! فقال أبو ذرّ : أنا جندب ؛ وسماني رسول الله صلى الله عليه « عبد الله » ، فاخترت اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي سماني به على اسمي . فقال له عثمان : أنت الذي تزعم أنا نقول : يد الله مغولة ، وإن الله فقير ونحن أغنياء ! فقال أبو ذرّ : لو كنتم لاتقولون هذا لأنفقتم مال الله على عباده ؛ ولكنى أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه ، يقول : « إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلا ، جعلوا مال الله دولا ، وعباده خولا ، ودينه دخلا » . فقال عثمان لمن حضر : أسمعتموها من رسول الله ؟ قالوا : لا ، قال عثمان : ويلك يا أبا ذرّ ! أتكذب على رسول الله ! فقال أبو ذرّ لمن حضر : أما تدرّون أني صدقت ! قالوا : لا والله

ماندرى ، فقال عثمان : ادعوا لى علياً ، فلما جاء قال عثمان لأبى ذرّ : اقصصْ عليه حديثك فى بنى أبى العاص ، فأعاده ، فقال عثمان لعلى عليه السلام : أسمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه ! قال : لا ؛ وقد صدق أبو ذرّ . فقال : كيف عرفت صدقه ؟ قال : لأننى سمعتُ رسول الله صلى الله عليه يقول : « ما أظلت الخضراء ، ولا أقلت الغبراء من ذى لهجةٍ أصدق من أبى ذرّ » . فقال مَنْ حضر : أما هذا فسمعناه كلُّنا من رسول الله ، فقال أبو ذرّ : أحدثُكم أنى سمعتُ هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهموننى ! ما كنتُ أظنّ أنى أعيش حتى أسمعَ هذا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم !

\*\*\*

وروى الواقديّ فى خبر آخرَ بإسناده عن صُهبان ، مولى الأسلميين ، قال : رأيت أبا ذرّ يوم دُخل به على عثمان ، فقال له : أنت الذى فعلت وفعلت ! فقال أبو ذرّ : نصحتُك فاستغششتنى ، ونصحت صاحبك فاستغشيتنى ! قال عثمان : كذبت ؛ ولكنك تريد الفتنة وتجبّها ، قد أنفكت<sup>(١)</sup> الشام علينا ، فقال له أبو ذرّ : اتبع سنة صاحبك لا يكن لأحدٍ عليك كلام . فقال عثمان : مالك وذلك لا أم لك ! قال أبو ذرّ : والله ما وجدت لى عذراً إلا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . فغضب عثمان ، وقال : أشيروا علىّ فى هذا الشئخ الكذاب ؛ إما أن أضربه ، أو أحبسّه ، أو أقتله ؛ فإنه قد فرق جماعة المسلمين ؛ أو أنفيه من أرض الإسلام . فتكلّم علىّ عليه السلام - وكان حاضراً - فقال : أشيرُ عليك بما قال مؤمن آل فرعون : ﴿ فَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِِفٌ كَذَّابٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فأجابه عثمان بجواب غليظ ، وأجابه علىّ عليه السلام بمثله ، ولم نذكر الجوابين تذكّماً منهما .

قال الواقديّ : ثم إن عثمان حَظَرَ على الناس أن يقاعدوا أبا ذرّ ، ويكلّموه . فكث

(١) النفل : الإفساد بين القوم .

(٢) سورة غافر ٢٨ .

كذلك أياما ، ثم أتى به فوق بين يديه ، فقال أبو ذرّ : ويحك يا عثمان ! أما رأيت رسول الله صلى الله عليه ، ورأيت أبا بكر وعمر ! هل هديك كهديهم ! أما إنك لتبطلشُ بي بطش جبار . فقال عثمان : أخرجُ عتّا من بلادنا ، فقال أبو ذرّ : ما أبفض إلى جوارك ! فإلى أين أخرج ؟ قال : حيث شئت ، قال : أخرج إلى الشام أرض الجهاد ؟ قال : إنما جلبتُك من الشام لِمَا قد أفسدتها ، فأردك إليها ! قال : أفاخرجُ إلى العراق ؟ قال : لا ؛ إنك إن تخرج إليها تقدّم على قومٍ أولى شُبّهٍ وطعنٍ على الأئمة والولاة ، قال : أفاخرج إلى مصر ؟ قال : لا ، قال : فإلى أين أخرج ؟ قال : إلى البادية ، قال أبو ذرّ : أصير بعد الهجرة أعرايياً ! قال : نعم ، قال أبو ذرّ : فأخرج إلى بادية نجد ؟ قال عثمان : بل إلى الشرق الأبعد ؛ أقصى فأقصى ؛ امض على وجهك هذا فلا تعدّونَ الرّبذة . فخرج إليها .

\*\*\*

وروى الواقدي أيضا عن مالك بن أبي الرجال ، عن موسى بن ميسرة ، أن أبا لأسود الدؤليّ ، قال : كنت أحبّ لقاء أبي ذرّ لأسأله عن سبب خروجه إلى الرّبذة ، فجنّته فقلت له : ألا تخبرني ، أخرجتَ من المدينة طائعا ، أم أخرجتَ كرها ؟ فقال : كنتُ في ثغر من ثغور المسلمين أغني عنهم ، فأخرجت إلى المدينة ، فقلت : دار هجرتي وأصحابي ، فأخرجت من المدينة إلى ماترى . ثم قال : بينا أنا ذات ليلة نائمٌ في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه ، إذ مرّ بي عليه السلام فضرّ بني برجله : وقال : لا أراك نائما في المسجد ، فقلت : بأبي أنت وأمي ! غلبتني عيني ، فنمت فيه . قال : فكيف تصنعُ إذا أخرجوك منه ؟ قلت : إذا ألحق بالشام ، فإنّها أرضٌ مقدّسة ، وأرضُ الجهاد . قال : فكيف تصنعُ إذا أخرجت منها ؟ قلت : أرجع إلى المسجد ، قال : فكيف تصنعُ

إذا أخرجوك منه ؟ قلت : آخذُ سيفي فأضربهم به . فقال : ألا أدلك على خيرٍ من ذلك ؟ انسقْ معهم حيث ساقوك ، وتسمعُ وتطيع . فسمعتُ وأطعتُ وأنا أسمعُ وأطيعُ ؛ والله ليلقين اللهَ عثمانُ وهو آثمٌ في جنبي .

\*\*\*

واعلم أن أصحابنا رحمهم الله قد روَوْا أخباراً كثيرة ؛ معناها أنه أخرج إلى الرَبْدَةِ باختياره .

وحكى قاضى القضاة رحمه الله فى ” المغنى “ عن شيخنا أبى علىّ رحمه الله ، أن الناس اختلفوا فى أمرِ أبى ذرٍّ ، وأن الروايةَ وردت بأنه قيل له : أعثمانُ أنزلَكَ الرَبْدَةَ ؟ فقال : لا بل أنا اخترتُ لنفسى ذلك .

وروى أبو علىّ أيضاً أن معاوية كتب يشكّوه وهو بالشام ، فكتب إليه عثمانُ : أن صِرْ إلى المدينة . فلما صار إليها ، قال له : ما أخرجك إلى الشام ؟ قال : إني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول : « إذا بلغتْ عمارةَ المدينة موضعَ كذا فاخرجُ منها » ؛ فلذلك خرجت . فقال : أى البلاد أحبُّ إليك بعد الشام ؟ قال الرَبْدَةُ ، فقال : صِرْ إليها . وروى الشيخ أبو علىّ أيضاً عن زيد بن وهب ، قال : قلت لأبى ذرٍّ وهو بالرَبْدَةِ : ما أنزلَكَ هذا المنزل ؟ قال : أخبرك أنى كنت بالشام ، فذكرت قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا ﴾ <sup>(١)</sup> . فقال لى معاوية : هذه نزلتْ فى أهلِ الكتاب ، فقلت : فيهم وفيها . فكتب معاوية إلى عثمان فى ذلك ، فكتب إلى : أن أقدمُ ، فقدمتُ عليه ، فانتال الناس إلى كائِنهم لم يعرفونى ، فشكوت ذلك إلى عثمان ، فخيرنى وقال : انزل حيث شئت ، فنزلت الرَبْدَةَ .

ونحن نقول : هذه الأخبارُ وإن كانت قد رُوِيَتْ ، لكنها ليست فى الاشتهار

والكثرة كتلك الأخبار، والوجه أن يقال في الاعتذار عن عثمان وحسن الظنّ بفعله : إنه خاف الفتنة واختلاف كلمة المسلمين ، فغلب على ظنه أن أخرجَ أبي ذرٍّ إلى الرِّبْدَةِ أَحْسَمُ لِلشَّغَبِ ، وأقطع لأطماع مَنْ يشرُّبَ إلى شقِّ العصا ، فأخرجه مراعاةً للمصلحة ، ومثل ذلك يجوز للإمام . هكذا يقول أصحابنا المعتزلة ؛ وهو الأليق بمكارم الأخلاق ، فقد قال الشاعر :

إِذَا مَا أَتَتْ مِنْ صَاحِبٍ لَكَ زَلَّةٌ فَكُنْ أَنْتَ مُحْتَالًا لَزَلَّتِهِ عُدْرًا  
وإنما يتأوّل أصحابنا لمن يحتمل حاله التأويل كعثمان ، فأما من لم يحتمل حاله التأويل ، وإن كانت له صفة سالفة كعاقبة وأضرابه ، فإنهم لا يتأولون لهم إذا كانت أفعالهم وأحوالهم لا وَجَهَ لتأويلها ؛ ولا تقبل العلاج والإصلاح .

بِالْأَضْلُ :

وصى كلامه عليه السلام :

أَيَّتَهَا النُّفُوسُ الْمُخْتَلِفَةُ ، وَالْقُلُوبُ الْمُتَشَتِّتَةُ ؛ الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ ، وَالْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ ، أَظَارُكُمْ عَلَى الْخَلْقِ وَأَنْتُمْ تَنْفِرُونَ عَنْهُ نُفُورَ الْمِعْزَى مِنْ وَغْوَةِ الْأَسَدِ ! هِيَئَاتِ أَنْ أُطْلَعَ بِكُمْ سِرَارَ الْعَدْلِ ، أَوْ أُقِيمَ أَعْوِجَاجُ الْخَلْقِ .

اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَانَ مِنَّا مُنَافَسَةً فِي سُلْطَانٍ ، وَلَا التَّمَّاسَ شَيْءٌ مِنْ فُضُولِ الْخَطَامِ ؛ وَلَكِنْ لِنَرِدَ الْعَالِمَ مِنْ دِينِكَ ، وَنُظْهِرَ الْإِصْلَاحَ فِي إِلَادِكَ ، فَيَأْمَنَ الْمَظْلُومُونَ مِنْ عِبَادِكَ ، وَتَقَامَ الْمَعْطَلَةُ مِنْ حُدُودِكَ .

اللَّهُمَّ إِنِّي أَوَّلُ مَنْ أَنْابَ ، وَسَمِعَ وَأَجَابَ ؛ لَمْ يَسْبِقْنِي إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ ؛ وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْوَالِي عَلَى الْفُرُوجِ وَالْدِّمَاءِ وَالْمَغَانِمِ وَالْأَحْكَامِ وَإِمَامَةَ الْمُسْلِمِينَ الْبَخِيلِ ، فَتَكُونَ فِي أَمْوَالِهِمْ نَهْمَتُهُ . وَلَا أَجْزَاهِلُ فَيُضِلُّهُمْ بِجَهْلِهِ ، وَلَا أَجْزَانِي فَيَقْطَعُهُمْ بِجَفَانِهِ ، وَلَا أَخْلَافُ لِلدُّوَلِ فَيَتَّخِذَ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ ، وَلَا الْمُرْتَشَى فِي الْحُكْمِ ، فَيَذْهَبَ بِالْحَقُوقِ ، وَيَقِفَ بِهَا دُونَ الْمَقَاطِعِ ، وَلَا الْمَعْطَلُ لِلشُّنَّةِ ، فَيُهْلِكَ الْأُمَّةَ .

\*\*\*

الشَّيْخُ :

أَظَارُكُمْ : أعطاكم ، ظارت الناقة ظأرا ؛ وهي ناقة مظلورة ؛ إذا عطفتها على ولد غيرها ؛

وفي المثل : « الطعن يظّار » أى يعطف على الصلح<sup>(١)</sup> ؛ وظّارت الناقة أيضاً إذا عطفت على البوّة ؛ يتعدّى ولا يتعدّى ، فهى ظوور .

والوعوة : الصوت ، والوعواع مثله .

وقوله : « هيهات أن أطلع بكم سرار العدل » ، يفسره الناس بمعنى هيهات أن أطلعكم مضيقين ومنورين لسرار العدل . والسرّار : آخر ليلة في الشهر ، وتكون مظلمة ؛ ويمكن عندي أن يفسّر على وجه آخر ؛ وهو أن يكون السرار هاهنا بمعنى السرّ ، وهى خطوط مضيقية في الجبهة ؛ وقد نصّ أهل اللغة على أنه يجوز فيها سرّ وسرار ، وقالوا : ويجمع سرار على أسرة ، مثل حمار وأحمر ، قال غنّة :

بزجاجة صفراء ذات أسيرة قرنت بأزهر في الشمال مُقدّم<sup>(٢)</sup>

يصف الكأس ؛ ويقول : إن فيها خطوطا بيضا ؛ وهى زجاج أصفر . ويقولون : برّقت أسيرة وجهه وأسارير وجهه ؛ فيكون معنى كلامه عليه السلام : هيهات أن تلع بكم لواضع العدل ، وتنجلى أوضاعه ؛ ويبرق وجهه . ويمكن فيه أيضاً وجه آخر وهو أن ينصب « سرار » هاهنا على الظرفيّة ، ويكون التقدير : هيهات أن أطلع بكم الحق زمان استسرار العدل واستخفائه ؛ فيكون قد حذف المفعول ؛ وحذفه كثير .

ثم ذكر أن الحروب التي كانت منه لم تكن طلبا للثأر ، ولا منافسة على الدنيا ؛ ولكن لتقام حدود الله على وجهها ، ويمجرى أمر الشريعة والرعيّة على ما كان يجرى عليه أيام النبوة .

ثم ذكر أنه سبق المسلمين كلّهم إلى التوحيد والمعرفة ، ولم يسبقه بالصلاة أحدٌ إلا رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ وهكذا روى جمهور المحدثين ، وقد تقدّم ذكر ذلك .

(١) في اللسان : « الطعن يظّار ، أى يعطف على الصلح ، تقول : إذا خافك أن تطعنه فتتله : عطفه ذلك عليك ، فجاء . بماله للخوف » .

(٢) من المعلقة — بشرح التبريزي ١٩١ . وذات أسيرة ؛ ذات طرائق وخطوط .

فإن قات : أى وجه لإدخال هذا الكلام فى غُضُون مقصده فى هذه الخطبة ؛ فإنها مبنية على ذم أصحابه ، وتقرير قاعدة الإمامة ، وأنه لا يجوز أن يليها العاسق ، وأنه لا بد للإمام من صفات مخصوصة ؛ عدّها عليه السلام ، وكلّ هذا لا تعلق لسبقه إلى الإسلام !

قلت : بل الكلام متعلق ببعضه ببعض من وجهين : أحدهما أنه لما قال : اللهم إنك تعلم أنى ما سلّلتُ السيفَ طلباً للملك ، أراد أن يؤكّد هذا القول فى نفوس السامعين ؛ فقال : أنا أوّل من أسلم ؛ ولم يكن الإسلام حينئذ معروفا أصلاً ، ومن يكون إسلامه هكذا لا يكون قد قصد بإسلامه إلا وجه الله تعالى والقربة إليه ؛ فمَنْ تكونُ هذه حاله فى مبدأ أمره ، كيف يخطرُ ببال عاقل أنه يطلب الدنيا وحُطامها ، ويجرّد عليها السيفَ فى آخر عمره ، ووقت انقضاء مدّة عُمره !

والوجه الثانى أنه إذا كان أوّل السابقين ، وجب أن يكون أقربَ المقرّبين ، لأنّه تعالى قال : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ألا ترى أنه إذا قال الملك : « العالمون العاملون هم المختصّون بنا » ، وجب أن يكون أعلمهم أشدّهم به اختصاصاً ؛ وإذا كان عليه السلام أقربَ المقرّبين ، وجب أن تنتفى عنه الموانع الستة ، التى جعل كلّ واحد منها صادّاً عن الإمامة ، وقاطعاً عن استحقاقها ؛ وهى البخل والجمل والجفاء ، أى الغِلظة والعصبية فى دولته ، أى تقديم قوم على قوم ؛ والارتشاء فى الحكم والتعطيل للسنة ، وإذا انتفت عنه هذه الموانع الستة تعين أن يكون هو الإمام ، لأنّ شروط الإمامة موجودة فيه بالاتفاق ؛ فإذا كانت موانعها عنه منتفيةً ولم يحصل لغيره اجتماع الشروط ، وارتفاع الموانع ، وجب أن يكون هو الإمام ؛ لأنّه لا يجوز خلوا العصر من إمامٍ سواء كانت هذه القضية عقلية أو سمعية .



فإن قلت : أفتراه عَنَى بهذا قومًا بأعيانهم ؟

قلت : الإمامية تزعمُ أنه رَمَزَ في الجفاء والعصية لقوم دون قوم إلى عمر ، ورمز بالجهل إلى مَنْ كان قبله ؛ ورمز بتعطيل السنّة إلى عثمان ومعاوية ؛ وأما نحن فنقول : إنّه عليه السلام لم يعن ذلك ؛ وإنّما قال قولاً كليّاً غير مخصوص ، وهذا هو اللائق بشرفه عليه السلام ، وقول الإمامية دعوى لادليل عليها ، ولا يعدم كلّ أحد أن يستنبط من كلّ كلام ما يوافق غرضه وإن غرض ، ولا يجوز أن تبني العقائد على مثل هذه الاستنباطات الدقيقة .

والنّهية : الهمة الشديدة بالأمر ، قد نُهِمُ بكذا بالضم ، فهو منهوم أى مولع به حريص عليه ، يقول : إذا كان الإمام بخيلاً كان حرصه وجشعه على أموال رعيّته ، ومن رواها «نَهْمَتَه» ، بالتحريك فهي إفراط الشهوة في الطعام ، والماضى نَهَمَ ، بالكسر .

قوله عليه السلام : « فيقطعهم بجفائه » أى يقطعهم عن حاجاتهم لغلظته عليهم ، لأنّ الوالى إذا كان غليظاً جافياً أتعب الرعيّة وقطعهم عن مراجعته في حاجاتهم خوفاً من بادرته ، ومعرّته .

قوله : « ولا الخائف للدول » ، أى الظالم لها ، والجائر عليها . والدّول : جمع دُوْلة بالضمّ وهى اسم المال المتداول به ، يقال : هذا الفىء دُوْلة بينهم ، أى يتداولونه ، والمعنى أنّه يجب أن يكون الإمام يقسم بالسوية ، ولا يخصّ قوماً دون قوم على وجه العصبية لقبيلة دون قبيلة ، أو لإنسان من المسلمين دون غيره ، فيتّخذ بذلك بطانة .

قوله : « فيقف بها دون المقاطع » ، المقاطع : جمع مقطع ، وهو ما ينتهى الحقّ إليه ، أى لا تصل الحقوق إلى أربابها لأجل ما أخذ من الرشوة عليها .

فإن قلت : فما باله قال في المانع السادس : « فيهلك الأمة » وكلّ واحد من الموانع قبله  
يفضى إلى هلاك الأمة ! ؟

قلت : كلّ واحد من الموانع الخمسة يفضى إلى هلاك بعض الأمة ، وأما مَنْ يعطل  
السنة أصلاً ، فإنه لا محالة مهلك للأمة كلّها ، لأنه إذا عطل السنة مطلقاً ، عادت الجاهلية  
الجهلاء كما كانت .

وقد روى : « ولا الخائف الدول » بالخفاء المعجمة . ونصب « الدول » أى مَنْ  
يخاف دول الأيام وتقلّبات الدهر فيتخذ قوماً دون قوم ظهرياً ، وهذا معنى لا بأس به .

الأفضل :

ومن فطنة له عليه السلام :

تَحَمُّدُهُ عَلَى مَا أَخَذَ وَأَعْطَى ، وَعَلَى مَا أَنْبَى وَابْتَلَى ، الْبَاطِنُ لِكُلِّ خَفِيَّةٍ ، وَالْحَاضِرُ لِكُلِّ سَرِيرَةٍ ، الْعَالِمُ بِمَا تَكِنُّ الصُّدُورُ ، وَمَا تَخُونُ الْعُيُونُ . وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَجِيْبُهُ وَبَعِيْثُهُ ، شَهَادَةٌ يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِعْلَانُ ، وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ .

\*\*\*

الْبَرْخُ :

على ما أبلى ، أى ما أعطى ، يقال : قد أبلاه الله بلاء حسنا ، أى أعطاه ، قال زهير :

جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَّا بِكُمْ وَأَبْلَاهَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو<sup>(١)</sup>

وأما قوله : « وابتلى » فالابتلاء إزال مضرّة بالإنسان على سبيل الاختبار ، كالمريض والفقر والمصيبة ، وقد يكون الابتلاء بمعنى الاختبار فى الخير ؛ إلا أنه أكثر ما يستعمل فى الشر .

والباطن : العالم ، يقال بطنت الأمر ، أى خبرته . وتَكِنُّ الصدور : تستر ، وما تخون

العيون : ما تسترق من اللحظات والرمزات على غير الوجه الشرعى .

وَالنَّجِيبُ : الْمُنْتَجَبُ . وَالْبَعِثُ : الْمُبْعُوثُ .

\*\*\*

(١) ديوانه ١٠٩ ، وروايته : « رأى الله بالإحسان » .

الأضل :

منها :

فَإِنَّهُ وَاللَّهِ الْجِدُّ لَا اللَّعِبُ ، وَالْحَقُّ لَا الْكَذِبُ ، وَمَا هُوَ إِلَّا الْمَوْتُ أَسْمَعَ دَاعِيهِ ؛  
وَأَعْجَلَ حَادِيهِ .

فَلَا يَفْرُغُكَ سِوَادُ النَّاسِ مِنْ نَفْسِكَ ؛ وَقَدْ رَأَيْتَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ يَمُنُّ بِجَمْعِ الْمَالِ  
وَحَذَرَ الْإِقْلَالِ ، وَأَمِنَ الْعَوَاقِبَ ؛ طُولَ أَمَلٍ وَاسْتِنْبَاعَ أَجَلٍ ؛ كَيْفَ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ  
فَازْعَجَهُ عَنْ وَطَنِهِ ، وَأَخَذَهُ مِنْ مَأْمَنِهِ ؛ سَحْمُولًا عَلَى أَعْوَادِ النَّايَا ، يَتَعَاطَى بِهِ الرُّجَالُ  
الرُّجَالَ ، سَحْمَلًا عَلَى الْمَنَاكِبِ ؛ وَإِنْسَاكَ بِالْأَنَامِلِ .

أَمَّا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَأْمُلُونَ بَعِيدًا ، وَيَبْنُونَ مَشِيدًا ، وَيَجْمَعُونَ كَثِيرًا ؛ كَيْفَ  
أَصْبَحَتْ بَيُوتُهُمْ قُبُورًا ؛ وَمَا جَمَعُوا بُرًأ ، وَصَارَتْ أَمْوَالُهُمْ لِلْوَارِثِينَ ، وَأَزْوَاجُهُمْ  
لِقَوْمٍ آخَرِينَ ، لَا فِي حَسَنَةٍ يَزِيدُونَ ، وَلَا فِي سَيِّئَةٍ يَسْتَعْتِبُونَ .

فَمَنْ أَشْعَرَ التَّقْوَى قَلْبَهُ ، بَرَزَ مَهْلُهُ وَفَارَ عَمَلُهُ ، فَاهْتَبَلُوا هَبْلَهَا ، وَاعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ  
عَمَلَهَا ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تُخْلَقْ لَكُمْ دَارَ مُقَامٍ ، بَلْ خُلِقَتْ لَكُمْ مَجَازًا ، لِتَزَوَّدُوا مِنْهَا  
الْأَعْمَالُ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ .

فَكُونُوا مِنْهَا عَلَى أَوْفَازٍ ، وَقَرُّبُوا الظُّهُورَ لِلزِّيَالِ .

\*\*\*

الْبَرْحُ :

قوله عليه السلام : « فَإِنَّهُ وَاللَّهِ الْجِدُّ » ، الضمير للأمر والشأن الذي خاض معهم في ذكره  
ووعظهم بنزوله . ثم أوضحه بعد إجماله ، فقال : إِنَّهُ الْمَوْتُ الَّذِي دَعَا فَأَسْمَعَ ،  
وَحَدَا فَأَعْجَلَ .

وسواد الناس : عامتهم .

ومن هاهنا ؛ إما بمعنى الباء ؛ أى لا يفرّتك الناس بنفسك وصحتك وشبابك ، فتستبعد الموت اغترارا بذلك ؛ فتكون متعلقة بالظاهر ؛ وإما أن تكون متعلقة بمحذوف ؛ تقديره : متمكنا من نفسك ورا كنا إليها .

والإقلال : الفقر . وطول الأمل منصوب على أنه مفعول له .

فإن قلت : المفعول له ينبئ أن يكون الفعل علة في المصدر وهاهنا ليس الأمن علة طول الأمل ؛ بل طول الأمل علة الأمن ؟

قلت : كما يجوز أن يكون طول الأمل علة الأمن ؛ يجوز أن يكون الأمن علة طول الأمل ، ألا ترى أن الإنسان قد يأمن المصائب فيطول أمله في البقاء ووجوه المكاسب ؛ لأجل ما عنده من الأمن . ويجوز أن ينصب « طول الأمل » على البدل من المفعول المنصوب بـ « رأيت » ؛ وهو « مَنْ » ؛ ويكون التقدير : قد رأيت طولَ أملٍ مَنْ كان . وهذا بدل الاشتغال ؛ وقد حذف منه الضمير العائد كما حذف من قوله تعالى : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ﴾ .

وأعواد المنايا : النعش . ويتعاطى به الرجال الرجال : يتداولونه ؛ تارة على أكتاف هؤلاء ؛ وتارة على أكتاف هؤلاء ؛ وقد فسر ذلك بقوله : « حملا على المناكب ، وإمسا كالأنامل » .

والمشيد : المبنى بالشيد ؛ وهو الجصّ .

والبور : الفاسد الهالك ؛ وقوم بور ، أى هلكى ، قال سبحانه : ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وهو جمع ، واحده بائر كحائل وحول .

وَيُسْتَعْتَبُونَ هَاهُنَا يُفْتَسَّرُ بِتَفْسِيرَيْنِ ، عَلَى اخْتِلَافِ الرُّوَايَتَيْنِ : فَمَنْ رَوَاهُ بِالضَّمِّ عَلَى فِعْلِ  
مَالِمٍ بِسَمِّ فَاعِلِهِ ؛ فَمَعْنَاهُ لَا يِعَاتَبُونَ عَلَى فِعْلِ سَيِّئَةٍ صَدَرَتْ مِنْهُمْ أَيَّامَ حَيَاتِهِمْ ؛ أَيْ لَا يِعَاتَبُهُمُ  
النَّاسُ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُونَ وَهُمْ مَوْتَى أَنْ يَسِينُوا إِلَى أَحَدٍ إِسَاءَةً يِعَاتَبُونَ عَلَيْهَا ؛ وَمَنْ رَوَاهُ  
« يَسْتَعْتَبُونَ » بَفَتْحِ حَرَفِ الْمُضَارَعَةِ ؛ فَهُوَ مَنْ اسْتَعْتَبَ فَلَانٌ ، أَيْ طَلَبَ أَنْ يُعْتَبَ ، أَيْ يَرْضَى  
تَقُولُ : اسْتَعْتَبْتَهُ فَأَعْتَبَنِي ؛ أَيْ اسْتَرْضَيْتَهُ فَأَرْضَانِي .

وَأَشْعَرُ فَلَانٌ التَّقْوَى قَلْبَهُ : جَعَلَهُ كَالشَّعَارِ لَهُ ، أَيْ يَلَازِمُهُ مَلَازِمَةُ شِعَارِ الْجَسَدِ .  
وَبَرَزَ مَهْلُهُ ، وَيُرْوَى بِالرَّفْعِ وَبِالنَّصْبِ ، فَمَنْ رَوَاهُ بِالرَّفْعِ جَعَلَهُ فَاعِلٌ « بَرَزَ » ، أَيْ مَنْ فَاقَ  
شَوْطَهُ ؛ بَرَزَ الرَّجُلُ عَلَى أَقْرَانِهِ أَيْ فَاقَهُمْ ، وَالْمَهْلُ شَوْتُ الْفَرَسِ ، وَمَنْ رَوَاهُ بِالنَّصْبِ جَعَلَ  
« بَرَزَ » بِمَعْنَى أَبْرَزَ ، أَيْ أَظْهَرَ وَأَبَانَ ؛ فَنَصَبَ حِينَئِذٍ عَلَى الْمَفْعُولِ .

وَاهْتَبَلَتْ غِرَّةَ زَيْدٍ ، أَيْ اغْتَنَمَتْهَا ؛ وَالْهَبَالُ : الصِّيَادُ الَّذِي يَهْتَبِلُ الصَّيْدَ أَيْ يَغْرَهُ  
وَذَنْبٌ هَبَلٌ أَيْ مُحْتَالٌ ، وَ« هَبَلَهَا » مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ كَأَنَّهُ مِنْ هَبَلَ مِثْلُ غَضِبَ غَضْبًا ،  
أَيْ اغْتَنَمُوا .

وَانْتَهَزُوا الْفُرْصَةَ ، الْإِنْهَازُ الَّذِي يَصْلُحُ لِهَذِهِ الْحَالِ ؛ أَيْ لَيْسَ كُنْ هَذَا الْاهْتِبَالُ بِجَدٍّ  
وَهِمَّةٍ عَظِيمَةٍ ، فَإِنَّ هَذِهِ الْحَالَ حَالٌ عَظِيمَةٌ لَا يَلِيقُ بِهَا إِلَّا الْجَهْدُ الْعَظِيمُ .  
وَكَذَا قَوْلُهُ : « وَاعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ عَمَلَهَا » ؛ أَيْ الْعَمَلُ الَّذِي يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ  
ثَمَرَتُهُ الْجَنَّةُ .

وَدَارُ مَقَامٍ ، أَيْ دَارُ إِقَامَةٍ . وَالْجَازُ : الطَّرِيقُ يَجَازُ عَلَيْهِ إِلَى الْمَقْصَدِ .  
وَالْأَوْفَازُ : جَمْعٌ وَفَزٌ بِسُكُونِ الْفَاءِ ؛ وَهُوَ الْعَجَلَةُ . وَالظُّهُورُ : الرَّكَابُ ، جَمْعُ ظَهْرٍ ؛  
وَبَنُو فُلَانٍ مَظْهُرُونَ : أَيْ لَمْ يَظْهَرُوا يَنْقَلُونَ عَلَيْهَا الْأَثْقَالُ ، كَمَا يَقَالُ مَنْجَبُونَ ؛ إِذَا كَانُوا أَصْحَابَ  
نَجَائِبٍ . وَالزِّيَالُ : الْمَفَارِقَةُ زَايِلُهُ مَزَايِلَةٌ ، وَزِيَالًا ، أَيْ فَارَقَهُ .

الأصل :

ومن كلامه عليه السلام :

وَانْقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ بِأَرْزَمَتِهَا ، وَقَذَفَتْ إِلَيْهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُونَ  
مَقَالِيدَهَا ، وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْقُدُورِ وَالْأَصَالِ الْأَشْجَارُ النَّاصِرَةُ ، وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا  
النَّيِّرَانَ الْمُضِيئَةَ ، وَآتَتْ أَكْلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثَّمَارُ أَلْيَا نَعَةً

\*\*\*

الشرح :

الضمير في « له » يرجع إلى الله تعالى ؛ وقد كان تقدم ذكره سبحانه في أول الخطبة ؛  
وإن لم يذكره الرضى رحمه الله ، ومعنى انقياد الدنيا والآخرة له نفوذ حكمه فيهما ، وشياع  
قدرته وعمومها .

وأرزمته : لفظة مستعارة من انقياد الأبل بأرزمته مع قائدها . والمقاليد : المفاتيح .

ومعنى سجود الأشجار الناصرة له تصرفها بحسب إرادته ، وكوتها مسخرة له محكوما  
عليها بنفوذ قدرته فيها ؛ فجعل عليه السلام ذلك خضوعاً منها لمشيئته ، واستعار لها ما هو أدلّ  
على خضوع الإنسان من جميع أفعاله ؛ وهو السجود ومنه قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ  
يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ  
وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ﴾ (١) .

قوله : «وقدحت له من قضبانها» ، بالضم : جمع قضيب ؛ وهو الفصن ، والمعنى أنه بقدرته أخرج من الشجر الأخضر ناراً ، والنار ضد هذا الجسم المخصوص ؛ وهذا هو قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> بعينه .  
وأتت أكلها : أعطت مايؤكل منها ؛ وهو أيضاً من الألفاظ القرآنية <sup>(٢)</sup>  
واليانة : الناضجة . وبكلماته ، أى بقدرته ومشيتته ، وهذه اللفظة من الألفاظ المنقولة على أحد الأقسام الأربعة المذكورة في كتبنا في أصول الفقه ؛ وهو استعمال لفظة متعارفة في اللغة العربية في معنى لم يستعملها أهل اللغة فيه ، كنقل لفظة « الصلاة » الذي هو في أصل اللغة للدعاء إلى هيات وأوضاع مخصوصة ، ولم تستعمل العرب تلك اللفظة فيها . ولا يصح قول من قال : المراد بذلك قوله : « كُن » ؛ لأنه تعالى لا يجوز أن يخاطب المعلوم وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ <sup>(٣)</sup> من باب التوسع والاستعارة المملوء منهما القرآن ، والمراد سرعة المؤاتاة ؛ ومجلة الإيجاد ؛ وأنه إذا أراد من أفعاله أمراً كان .

\*\*\*

الأصل

منها :

وَكِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ نَاطِقٌ لَا يَفِيأُ لِسَانُهُ ، وَبَيَّتْ لَاتِهْدَمُ أَرْكَانُهُ ، وَعِزُّ لَاتِهْزَمُ أَعْوَانُهُ .

\*\*\*

(١) سورة يس ٨٠ .

(٢) وهو قوله تعالى في سورة البقرة ٢٦٥ : ﴿ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بَرِبَتْ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَلَهَا ضِغْفِيرٌ ﴾ .

(٣) سورة النحل ٤٠ .



## البُزْجُ :

يقال : هو نازل بين أظهرهم ؛ وبين ظهرانيهم ، وبين ظهرائهم ؛ بفتح النون، أى نازل بينهم . فإن قلت : لماذا قالت العرب « بين أظهرهم » ؛ ولم تقل : « بين صدورهم » ؟ قلت : أرادت بذلك الإشعار بشدة المحاماة عنه ، والمرامة من دونه ، لأن النزيل إذا حامى القوم عنه استقبلوا شبا الأسنّة ، وأطراف السيوف عنه بصدورهم ؛ وكان هو محروساً مصوناً عن مباشرة ذلك وراء ظهورهم .

ولا يعيا لسانه : لا يكِلْ ، عَيَّيت بالمنطق ، فأنا عَيَّيْتُ ، على « فَعِيل » ؛ ويجوز : عَيَّ الرجل في منطقته ؛ بالتشديد ، فهو « عَيَّ » على « فَعَل » .

\*\*\*

## الأضِلُّ :

ضرباً :

أرسله على حينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ، وَتَنَازُعٍ مِنَ الأَلْسُنِ ؛ فَفَقِيَ بِهِ الرُّسُلَ ، وَخَتَمَ بِهِ الْوَحْيَ ، فَجَاهَدَ فِي اللَّهِ الْمُذِيرِينَ عَنْهُ ، وَالْعَادِلِينَ بِهِ .

\*\*\*

## البُزْجُ :

الضمير في « أرسله » ، راجع إلى النبي صلى الله عليه وآله ؛ وهو مذكور في كلام لم يحكه جامع الكتاب .

والفترة : زمان انقطاع الوحي ، والتنازع من الألسن ؛ أن قوماً في الجاهلية كانوا يعبدون

الصنم ، وقوماً يعبدون الشمس ، وقوماً يعبدون الشيطان ، وقوماً يعبدون المسيح ؛ فكل طائفة تجادل مخالفيها بالسبب لتقودها إلى معتقدها .

وقفى به الرسل ، أتبعها به ، قال سبحانه : ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا ﴾<sup>(١)</sup> ؛ ومنه الكلام المقفى وسميت قوافى الشعر ، لأن بعضها يتبع بعضها .

والعادلين به : الجامعين له عديلاً ، أى مثلاً ؛ وهو من الألفاظ القرآنية أيضاً ، قال الله تعالى : ﴿ بَرَّيْهُمْ يَعْذِلُون ﴾<sup>(٢)</sup> .

\*\*\*

## الأضل :

ضرباً :

وَإِنَّمَا الدُّنْيَا مُتَهَيَّاةٌ بَصَرِ الْأَعْمَى ، لَا يُبْصِرُ مِمَّا وَرَاءَهَا شَيْئاً ، وَالْبَصِيرُ يَنْفِذُهَا بَصَرُهُ ، وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّارَ وَرَاءَهَا ، فَالْبَصِيرُ مِنْهَا شَاخِصٌ ، وَالْأَعْمَى إِلَيْهَا شَاخِصٌ ، وَالْبَصِيرُ مِنْهَا مُتَزَوِّدٌ ، وَالْأَعْمَى لَهَا مُتَزَوِّدٌ .

\*\*\*

## الْبُخ :

شبه الدنيا وما بعدها بما ينصوره الأعْمَى ، من الظلمة التي يتخيلها ؛ وكأنها محسوسة ؛ وليست بمحسوسة على الحقيقة ؛ وإنما هي عدم الضوء ، كن يطلع في جب ضيق ، فيتخيل ظلاماً ، فإنه لم ير شيئاً ، ولكن لما عدم الضوء فلم ينفذ البصر تخيل أنه يرى الظلمة ؛ فأما من يرى المبصرات في الضياء ، فإن بصره ينفذ فيشاهد المحسوسات يقيناً ؛ وهذه حال

(١) المائدة ٤٦ .

(٢) سورة الأنعام ١ .

الدنيا والآخرة ؛ أهل الدنيا منتهى بصرهم دنياهم ، ويظنون أنهم يبصرون شيئا وليسوا بمبصرين على الحقيقة ، ولا حواسهم نافذة في شيء ، وأهل الآخرة قد نفذت أبصارهم ، فرأوا الآخرة ، ولم يقف إحساسهم على الدنيا خاصة ، فأولئك هم أصحاب الأبصار على الحقيقة ؛ وهذا معنى شريف من معاني أصحاب الطريقة والحقيقة ، وإليه الإشارة بقوله سبحانه : ﴿ أَمْ لَهُمْ أُعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا ﴾ <sup>(١)</sup> فأما قوله : « فالبصير منها شاخص ، والأعمى إليها شاخص » ، فمن مستحسن التجنيس ؛ وهذا هو الذى يسميه أرباب الصناعة الجنس التام ؛ فالشاخص الأول الراحل ، والشاخص الثانى ، من شخص بصره ، بالفتح ، إذا فتح عينه نحو الشيء مقابلاً له ؛ وجعل لا يطرف .

\*\*\*

## [ فصل فى الجنس وأنواعه ]

واعلم أن الجنس على سبعة أضرب <sup>(٢)</sup> :

أولها : الجنس التام كهذا اللفظ ، وحده أن تتساوى حروف ألفاظ الكلمتين فى تركيبها وفى وزنها ، قالوا : ولم يرد فى القرآن العزيز منه إلا موضع واحد ؛ وهو قوله : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وعندى أن هذا ليس بتجنيس أصلا ، وقد ذكرته فى كتابى المسمى ” بالفلك الدائر على المثل السائر ” ، وقلت : إن الساعة فى الموضعين بمعنى واحد ، والتجنيس أن يتفق اللفظ ويختلف المعنى ؛ ولا يكون أحدهما حقيقة والآخر مجازا ؛ بل يكونان حقيقتين ، وإن

(١) سورة الأعراف ١٩٥ .

(٢) هذا التقسيم ؛ مع معظم الشواهد أورده ابن الأثير فى المثل السائر ١ : ٢٤٦ وما بعدها .

(٣) سورة الروم ٥٥ .

زمان القيامة وإن طال ، لكنّه عند الله في حكم الساعة الواحدة ، لأنّ قدرته لا يعجزُها أمر ، ولا يطول عندها زمان ؛ فيكون إطلاق لفظ « الساعة » على أحد الموضعين حقيقة ، وعلى الآخر مجازا ، وذلك يخرج الكلام عن حدّ التجنيس ، كما لو قلت : ركبت حمارا ، ولقيت حمارا ، وأردت بالثاني البليد .

وأیضا فلم لا يجوز أن يكون أراد بقوله : ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ الأولى خاصّة من زمان البعث ؛ فيكون لفظ « الساعة » مستعملا في الموضعين حقيقة بمعنى واحد ، فيخرج عن التجنيس ، وعن مشابهة التجنيس بالكليّة .

قالوا : وورد في السنّة من التجنيس التّام خبر واحد ، وهو قوله صلى الله عليه وآله لقومٍ من الصحابة ، كانوا يتنازعون جرير بن عبد الله البجليّ في زمام ناقتة : « خلّوا بين جرير والجرير » ، فالجرير الثاني الحبل .

وجاء من ذلك في الشعر لأبي تمام قوله :  
فأصبحتُ غررُ الإسلامِ مشرقةً بالنصر تضحك عن أيامك الغرر<sup>(١)</sup>  
فالغرر الأولى مستعارة من غرّة الوجه ، والغرر الثانية من غرّة الشيء ، وهي أكرمه .  
وكذلك قوله :

مِنَ الْقَوْمِ جَمْدٌ أبيضُ الوجهِ والنَّدَى وَلَيْسَ بَنَانٌ يُجْتَدَى مِنْهُ بِالْجَعْدِ<sup>(٢)</sup>  
فالجمد الأول السيد ، والثاني ضدّ السَّبَط ؛ وهو من صفات البخيل .

وكذلك قوله :

بِكُلِّ فِتْيٍ ضَرَبٍ يُعَرِّضُ لِلْقَنَاءِ مُحِيًّا مُحَلِّي حَلِيهِ الطَّعْنُ وَالْفَرْبُ<sup>(٣)</sup>

(١) المثل السائر ١ : ٢٤٧ ، وليس في ديوانه .

(٢) ديوانه ٢ : ١٢١ .

(٣) ديوانه ١ : ١٩٩ .

فالضرب الأوّل الرجل الخفيف ، والثاني مصدر « ضرب » .  
وكذلك قوله :

عَدَاكَ حَرُّ الثُّغُورِ الْمُسْتَضَامَةِ عَنْ بَرْدِ الثُّغُورِ وَعَنْ سَلْسَالِهَا الْحَصْبِ <sup>(١)</sup>  
فأحدهما جمع « ثغر » وهو ما يتأخّم العدو من بلاد الحرب ، والثاني للأسنان .  
ومن هذه القصيدة :

كَمْ أَخْرَزَتْ قُضْبُ الْهِنْدِيِّ مُصَلَّتَةً تَهْتَزُّ مِنْ قُضْبٍ تَهْتَزُّ فِي كُثْبٍ  
بِيضٍ إِذَا انْتَضَيْتْ مِنْ حُجْبِهَا رَجَعَتْ أَحَقَّ بِالْبَيْضِ أَبْدَانًا مِنَ الْحُجْبِ <sup>(٢)</sup>

وقد أكثر الناس في استعسان هذا التجنيس وأطنبوا ؛ وعندى أنه ليس بتجنيس أصلاً ، لأن تسمية السيوف « قُضْبًا » وتسمية الأغصان « قُضْبًا » كلّ بمعنى واحد ؛ وهو القطع ؛ فلا تجنيس إذاً . وكذلك البيض للسيوف ، والبيض للنساء ، كلّ بمعنى البياض ، فبطل معنى التجنيس ، وأظننى ذكرت هذا أيضاً في كتاب " الفلك الدائر " ، <sup>(٣)</sup> .

قالوا : ومن هذا القسم قوله أيضاً :

إِذَا الْخَيْلُ جَابَتْ قَسَطَلَّ الْخَيْلِ صَدَّعُوا صُدُورَ الْعَوَالِي فِي صُدُورِ الْكَتَائِبِ <sup>(٤)</sup>

وهذا عندى أيضاً ليس بتجنيس ، لأن الصّدور في الموضعين بمعنى واحد ؛ وهو جزء الشيء المتقدم البارز عن سائرهِ ؛ فأما قوله أيضاً :

عَامِي وَعَامُ الْعَيْسِ بَيْنَ وَدِيقَةٍ • مَسْجُورَةٍ ، وَتَنُوقَةٍ صَيَّخُودٍ <sup>(٥)</sup>

(١) ديوانه ١ : ٦٨ ، ٧٧ ، ٧٨ . والمصّب : الذى فيه صغار الحصى .

(٢) أبديانا ، من صفات نساء الروم ، ورواية الديوان : « أَحَقَّ بِالْبَيْضِ أَنْرَابًا » .

(٣) الفلك الدائر ٩١

(٤) ديوانه ١ : ٢١٥ ، وقال في شرحه : يقول : إذا شقت الخيل غبار الحرب ؛ فإنهم يطعنون الأبطال بالرماح حتى يكسروها في صدورهم .

(٥) ديوانه ٢ : ٣٩٣ ، والوديقة : شدة الجمر . ومسجورة : مملوءة بالسراب . والتنوفة : الفقر من الأرض . وصيخود : صلبة .

حَتَّى أَغَادِرَ كُلَّ يَوْمٍ بِالْفَلَا لِلطَّيْرِ عِيداً مِنْ بَنَاتِ الْعِيدِ<sup>(١)</sup>  
فإنه من التجنيس التام ؛ لا شبهة في ذلك لاختلاف المعنى ، فالعيد الأول هو اليوم  
المعروف من الأعياد ، والعيد الثاني فحل من فحول الإبل .  
ونحو هذا قول أبي نواس :

عَبَّاسُ عَبَّاسٍ إِذَا احْتَدَمَ الْوَغَى وَالْفَضْلُ فَضْلٌ وَالرَّيْعُ رَيْعٌ<sup>(٢)</sup>  
وقول البحترى :

إِذَا الْعَيْنُ رَاحَتْ وَهِيَ عَيْنٌ عَلَى الْهَوَى فَلَيْسَ بِسَرٍّ مَاتَسَرُّ الْأَضَالعِ<sup>(٣)</sup>  
فالعين الثانية الجاسوس ، والأولى العين المبصرة . وللغزى المتأخر قصيدة أكثر من  
التجنيس التام فيها ، أولها :

لَوْ زَارَنَا طَيْفُ ذَاتِ الْخَالِ أَحْيَانًا وَنَحْنُ فِي حُفْرِ الْأَجْدَاثِ أَحْيَانًا  
وقال في أثناءها :

تَقُولُ أَنْتَ امْرُؤٌ جَافٍ مِغَالِطَةٌ فَقُلْتُ لَا هَوَمَتِ أَجْفَانُ أَجْفَانَا  
وقال في مديحها :

لَمْ يَبْقَ غَيْرُكَ إِنْسَانٌ يُلَاذُّ بِهِ فَلَا بَرَحَتْ لَعِينِ الدَّهْرِ إِنْسَانًا  
وقد ذكر الغانمي في كتابه من صناعة الشعر باباً سماه ردّ الأعجاز على الصدور ؛ ذكر  
أنه خارج عن باب التجنيس ، قال : مثل قول الشاعر :

وَنَشْرِي بِجَمِيلِ الصُّنَّةِ مَعَ ذِكْرٍ طَيِّبِ النَّشْرِ  
وَنَفْرِي بِسَيُوفِ الْهِنَةِ مِنْ أَسْرَفِ النَّفْرِ

(١) العيد هنا : ما يعتاد .

(٢) ديوانه ١ : ٩٦ والمثل السائر ١ : ٢٥١ .

(٣) ديوانه ٢٠ : ٧٦ .

وبحري في شري الحمد على شاكلة البحر  
وهذا من التجنيس ؛ وليس بخارج عنه ولكنه تجنيس مخصوص ، وهو الإتيان به في  
طرفي البيت .

وعدّ ابن الأثير الموصلي في كتابه من التجنيس قول الشاعر في الشيب :  
يَا بِيَاضًا أَذْرَى دُمُوعِي حَتَّى عَادَ مِنْهَا سَوَادُ عَيْنِي بِيَاضًا  
وكذلك قول البحتري :

وَأَغْرَ في الزمن البهيم محجّلٍ قد رحتُ منه على أَغْرَ محجّلٍ<sup>(١)</sup>  
وهذا عندي ليس بتجنيس ، لاتفاق المعنى . والعجب منه أنه بعد إيراد هذا أنكر  
على من قال : إن قول أبي تمام :

أُظِنَ الدَّمْعَ في خَدَي سَيْبِقِي رسوماً من بكائي في الرسوم<sup>(٢)</sup>  
من التجنيس ، وقال : أيّ تجنيس هاهنا والمعنى متفق ! ولو أمعن النظر لرأى هذا  
مثل البيتين السابقين .

قالوا : فأما الأجناس الستة الباقية ، فإنها خارجة عن التجنيس التام ومشبهة به .  
فنها أن تكون الحروف متساوية في تركيبها ، مختلفة في وزنها ؛ فمن ذلك قول  
النبي صلى الله عليه وآله : « اللهم كما حسنت خلقي لحسن خلقي » ؛ وقول بعضهم : لن  
تنالوا غرر المعالي إلا بركوب الغرر ، واهتبال الغرر ، وقول البحتري :

وَقَرَّ الْحَائِنُ الْمَغْرُورُ يَرْجُو أَمَانًا ، أَيُّ سَاعَةٍ مَا أَمَانٍ<sup>(٣)</sup>

---

(١) المثل السائر ١ : ٢٥٢ ، وذكر بعده :

كَالْهَيْكَلِ الْمَبْنِيِّ إِلَّا أَنَّهُ في الْحُسْنِ جَاءَ كَصُورَةٍ فِي هَيْكَلٍ

ولم أجدما في ديوانه .

(٢) ديوانه ٣ : ١٦٠ .

(٣) ديوانه ٢ : ٢٧٩ والحائن : الذي قرب حينه .

يَهَابُ الْإِلْتِفَاتِ وَقَدْ تَصَدَّى لِلْحِظَةِ طَرَفُهُ طَرَفُ السَّنَانِ

وقال آخر :

قَدْ ذُبْتُ بَيْنَ حُشَاشَةٍ وَذَمَاءٍ مَا بَيْنَ حَرِّ هَوَى وَحَرِّ هَوَاءٍ

ومنها : أن تكون الألفاظ متساوية في الوزن مختلفة في التركيب بحرف واحد ؛ لا غير ، فإن زاد على ذلك خرج من باب التجنيس ؛ وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ \* إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> وكذلك قوله سبحانه : ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ونحو هذا ماورد عن النبي صلى الله عليه وآله من قوله : « الخليل معقود بنواصي الخليل إلى يوم القيامة » ، وقال بعضهم : « لا تنال المكارم إلا بالمكاره » .

وقال أبو تمام :

يَمْدُونَ مِنْ أَيْدٍ عَوَاصٍ عَوَاصِمٍ تَصُولُ بِأَسْيَافٍ قَوَاضٍ قَوَاضِبٍ <sup>(٤)</sup>

وقال البحتري :

مِنْ كُلِّ سَاجِي الطَّرْفِ أَعْيَدَ أَجِيدٍ وَمَهْفَفِ الْكَشْحِينَ أَحْوَى أَحْوَرٍ <sup>(٥)</sup>

وقال أيضا :

شَوَاجِرُ أَرْمَاحٍ تُقَطَّعُ بَيْنَهُمْ شَوَاجِنَ أَرْحَامٍ مَلُومٍ قَطُوعُهَا <sup>(٦)</sup>

(١) سورة القيامة ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) سورة الأنعام ٢٦ .

(٣) سورة غافر ٧٥ .

(٤) ديوانه ١ : ٢١٣ .

(٥) ديوانه ٢ : ٣١٩ .

(٦) ديوانه ١ : ٢١٢ .



وهذا البيت حَسَن الصنعة ؛ لأنه قد جمع بين التجنيس الناقص وبين المقلوب ؛ وهو أرماع ، وأرحام .

ومنها : أن تكون الألفاظ مختلفة في الوزن والتركيب بحرف واحد ، كقوله تعالى : ﴿ وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ، إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وكقوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وكقول النبي صلى الله عليه وآله : « المسلم من سلم الناس من لسانه ويده » . وقول بعضهم : الصديق لا يحاسب ، والعدو لا يحتسب له ؛ هكذا ذكر ابن الأثير هذه الأمثلة .

قال : ومن هذا القسم قول أبي تمام :

أَيَّامٌ تُدِمِّي عَيْنُهُ تِلْكَ الدُّمَى      حُسْنًا وَتَقْمَرُ لَبَهُ الْأَقَارُ <sup>(٣)</sup>  
بَيضٌ فَهِنَّ إِذَا رُمِقْنَ سَوَافِرًا      صُورٌ وَهَنَّ إِذَا رَمِقْنَ صِوَارُ <sup>(٤)</sup>  
وكذلك قوله أيضا :

بَذَرْتُ أَطَاعَتَ فَيْكَ بَادِرَةَ التَّوَى      وَلَعَا وَشَمْسٌ أُولَمَتْ بِشَمَاسٍ <sup>(٥)</sup>  
وقوله أيضا :

جَهَلُوا فَلَمْ يَسْتَكْثَرُوا مِنْ طَاعَةٍ      مَعْرُوفَةٍ بِعَارَةِ الْأَعْمَارِ <sup>(٦)</sup>  
وقوله أيضا :

إِنَّ الرَّمَّاحَ إِذَا غَرِسْنَ بِمَشْهَدٍ      فُجِنَى الْمَوَالِي فِي ذُرَاهُ مَعَالٍ <sup>(٧)</sup>

(١) سورة القيامة ٢٩ ، ٣٠ .

(٢) سورة الكهف ١٠٤ .

(٣) ديوانه ٢ : ١٦٦ ، وروايته : « فيها وتقمّر » . ويقمرن له : يذهبن به .

(٤) وهن إذا رمقن صوار ؛ أى تشبه عيون بقر الوحش إذا نظرت .

(٥) ديوانه ٢ : ٢٤٤ .

(٦) ديوانه ٢ : ٢٠٨ ، والمثل السائر ١ : ٢٥٨ ، وذكر قبله :

كَادُوا النُّبُوَّةَ وَالْهَدَى فَتَقَطَّعَتْ      أَعْنَاقُهُمْ فِي ذَلِكَ الْمَضَارِ

(٧) ديوانه ٣ : ١٤٣ .

وقوله أيضا :

إذا أحسن الأقوامُ أن يتناولوا بلا نعمةٍ أحسنتَ أن تتطوّلا<sup>(١)</sup>

وقوله أيضا :

شدّ ما استنزلتك عن دمعك الأظعانُ حتّى استهلّ صوبُ الغزالي<sup>(٢)</sup>  
أى رُبّع يكذبُ الدهرُ عنه وهو ملقّى على طريق اللّيلالي!  
بين حالٍ جنتُ عليه وحولٍ فهو نضو الأحوالِ والأحوالِ  
أى حسنٍ فى الذاهين تولى وجمالٍ على ظهور الجمالِ  
ودلالٍ مخيمٍ فى ذرى الحليم وحجلٍ مُقصرٍ فى الحجالِ  
فأليت الثالث والخامس هما المقصودان بالتمثيل .

ومن ذلك قول على بن جبلة :

وكم لك من يومٍ رفعتِ عمادَهُ بذاتِ جفونٍ أو بذاتِ جِفانِ<sup>(٣)</sup>  
وكقول البحتريّ :

نسيمُ الروض فى ربحِ شمالٍ وصوبُ المزن فى راحِ شُمولٍ<sup>(٤)</sup>  
وكقوله أيضا :

جديرٌ بأن تنشقَّ عن ضوءِ وجهِهِ ضبابَةٌ نغمٍ تحتها الموتُ ناعمٍ<sup>(٥)</sup>

\*\*\*

(١) ديوانه ٣ : ١٠٠ .

(٢) لم أجدها فى ديوانه .

(٣) المثل السائر ١ : ٢٥٩ ؛ وروايته : « رفعت عماده » .

(٤) ديوانه ٢ : ١٦٠ ؛ وقوله :

وذكَرَ نيكَ والذُّكرى عَناءَ مَسابِهِ فيكَ بَيِّنَةُ الشُّكُولِ

(٥) ديوانه ٢ : ٧٧ .

واعلم أن هذه الأمثلة لهذا القسم ؛ ذكرها ابن الأثير في كتابه ؛ وهو عندى مستدرک ، لأنه حدّ هذا القسم بما يختلف تركيبه ؛ يعنى حروفه الأصلية ؛ ويختلف أيضا وزنه ويكون اختلاف تركيبه بحرف واحد . هكذا قال فى تحديده لهذا القسم ، وليس بقمر والأقار مختلفين بحرف واحد ؛ وكذلك عمارة الأعمار ، وكذلك العوالى والمعالى . وأما قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ فخرج عن هذا بالكلىة ، لأن جميع أمثلة هذا القسم يختلف فيه الكلمات بالحروف الزائدة ، وهذه الآية اختلاف كلمتها بحروف أصلية ، فليست من التجنيس الذى نحن بصددّه ، بل هى من باب تجنيس التصحيف كقول البحتريّ :

وَلَمْ يَكُنْ الْمَعْتَزُ بِاللّٰهِ إِذْ سَرَىٰ لِيَعْبِزَ وَالْمَعْتَزُ بِاللّٰهِ طَالِبُهُ <sup>(١)</sup>

ثم قال ابن الأثير فى هذا القسم أيضا : ومن ذلك قول محمد بن وهيب الحميرىّ :  
قَسَمْتَ صُرُوفَ الدَّهْرِ بَأْسًا وَنَائِلًا فَالُكْ مَوْتُورًا وَسَيْفُكْ وَاتِر  
وهذا أيضا عندى مستدرک ، لأنّ اللفظتين كلاهما من الوتر ، ويرجعان إلى أصل واحد ؛ إلا أن أحد اللفظين مفعول والآخر فاعل ، وليس أحدٌ يقول : إن شاعرا لوقال فى شعره ضارب ومضروب ؛ لكان قد جانس .

\*\*\*

ومنها القسم المكنى بالمعكوس ؛ وهو على ضربين : عكس لفظ وعكس حرف فالأول كقولهم : « عادات السادات ، سادات العادات » ، وكقولهم : شيم الأحرار أحرار الشيم .  
ومن ذلك قول الأضبط بن قريع :

قَدْ يَجْمَعُ الْمَالُ غَيْرُ آكَلِهِ وَيَأْكُلُ الْمَالُ غَيْرُ مَنْ جَمَعَهُ

وَيَقْطَعُ الثَّوبَ غَيْرُ لَابِسِهِ وَيَلْبِسُ الثَّوبَ غَيْرُ مَنْ قَطَعَهُ

ومثله قول المتنبي :

فلا مجد في الدنيا لمن قلّ ماله ولا مال في الدنيا لمن قلّ مجده<sup>(١)</sup>

ومثله قول الرضي رحمه الله من أبيات يذم فيها الزمان :

أسف بمن يطير إلى المعالي وطار بمن يسف إلى الدنايا<sup>(٢)</sup>

ومثله قول آخر :

إن الليالي للأنام مناهل تطوى وتُنشَرُ بينها الأعمار<sup>(٣)</sup>

فقصّارهنّ مع الهموم طويلة وطوالهنّ مع السرور قصّار

ولبعض شعراء الأندلس يذكر غلامه<sup>(٤)</sup> :

غَيْرَتْنَا يَدُ الزَّمَانِ فَقَدْ شَبَّتْ وَالتَّحَى

فَاسْتَحَالَ الضُّحَى دُجَى وَاسْتَحَالَ الدُّجَى ضُحَى

ويسمى هذا الضرب التبديل ، وقد مثله قدامة بن جعفر الكاتب بقولهم : « اشكر

لمن أنعم عليك ، وأنعم على من شكرك » .

ومثله قول النبي صلى الله عليه وآله : « جار الدار أحقّ بدار الجار » . قالوا : ومنه قوله

تعالى : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾<sup>(٥)</sup> ولا أراه منه ، بل هو من

باب الموازنة . ومثله أيضا بقول أمير المؤمنين عليه السلام : أما بعدُ فإنّ الإنسان يسره

درك مالم يكن ليفوته ، ويسوءه فوت مالم يكن ليدركه . وبقول أبي تمام لأبي العميث

(١) ديوانه ٢ : ٢٣ .

(٢) ديوانه . . .

(٣) ابن الأثير من غير نسبة .

(٤) نسبه ابن الأثير إلى ابن الزقاق الأندلسي .

(٥) سورة الروم ١٩ .

وأبى سعيد الضرير ؛ فإنهما قالَا لَمَّا امتدح عبد الله بن طاهر بقصيدة ، وفي افتتاحها  
تكلّف وتمجّرف : لم لا تقول ما يفهم ؟ فقال لهما : لم لا تفهما ما يقال !  
والضرب الثانى من هذا القسم عكس الحروف ؛ وهو كقول بعضهم وقد أهدى  
لصديق له كرسيا :

أهديتُ شيئا يقلُّ لولا أخذوثة الفالِ والتبركُ  
« كُرسى » تفاءلتُ فيه لَمَّا رأيتُ مقلوبه « يسركُ »

وكقول الآخر :

كيف السرور ياقبال وآخره إذا تأملتَه مقلوب إقبالِ  
أى لا بقاء<sup>(١)</sup> .

وكقول الآخر :

جاذبتُها والريحُ تجذب عُقْرَبَا من فوق خدّ مثل قلبِ القربِ  
وظفقتُ أليمُ تُفَرِّها فتمنّعتُ وتحجّبتُ عني بقلبِ القربِ  
يريد « برقعا »<sup>(٢)</sup> .

ومنها النوع المسمى الجنب ، وهو أن يجمع بين كلمتين إحداهما كالجنبيه التابعة للأخرى ،  
مثل قول بعضهم :

أبا الفياض لا تحسب بأتى لفقرى من حلى الأشعار عارى<sup>(٣)</sup>  
فلى طبعٌ كسلسالٍ معينٍ زلالٍ من ذرى الأحجارِ جارى  
وهذا فى التحقيق هو الباب المسمى لزوم مالا يلزم ؛ وليس من باب التجنيس .

ومنها المقلوب ؛ وهو ما يتساوى وزنه وتركيبه إلا أن حروفه تتقدّم وتتأخر ، مثل

قول أبى تمام :

(٢) وهو مقلوب لفظ « القرب »

(١) وهو مقلوب « إقبال »

(٣) فى المثل السائر : « أبا العباس » .

يَبِضُ الصَّفَاحُ لاسودُ الصَّحَائِفِ فِي مُتَوْنِهِنَّ جِلَاحُ الشَّكِّ وَالرَّيْبِ<sup>(١)</sup>  
وقد ورد مثل ذلك في المنثور ، نحو ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه يقال  
يوم القيامة ، لصاحب القرآن : اقرأ وارق .

وقد تكلمت في كتابي المسمى « بالعبري الحسان » على أقسام الصناعة البديعية نثرا  
ونظما ؛ وبيّنت أن كثيرا منها يتداخل ، ويقوم البعض من ذلك مقام بعض ، فليلمح  
من هناك .

\*\*\*

الأضل :

منها :

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَيَكَادُ صَاحِبُهُ يَشْبَعُ مِنْهُ وَيَمْلَهُ ، إِلَّا الْحَيَاةَ فَإِنَّهُ  
لَا يَجِدُ فِي الْمَوْتِ رَاحَةً ؛ وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْحِكْمَةِ الَّتِي هِيَ حَيَاةٌ لِلْقَلْبِ الْمَيِّتِ ،  
وَبَصَرٌ لِلْعَيْنِ الْمَمَيَّاءِ ؛ وَتَسْمَعٌ لِلْأُذُنِ الْعَمَاءِ ، وَرِيٌّ لِلظَّمْآنِ ؛ وَفِيهَا الْفَنَى كُلُّهُ  
وَالسَّلَامَةُ .

كِتَابُ اللَّهِ تُبْصِرُونَ بِهِ ، وَتَنْطِقُونَ بِهِ ، وَتَسْمَعُونَ بِهِ ؛ وَيَنْطِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ،  
وَبَشْهَدُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ، وَلَا يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ ، وَلَا يُخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ .  
قَدْ أَصْطَلَحْتُمْ عَلَى الْغُلِّ فِيمَا بَيْنَكُمْ ؛ وَنَبَتَ الْمَرْعَى عَلَى دِمْنِكُمْ ، وَتَصَافَيْتُمْ  
عَلَى حُبِّ الْأَمْوَالِ ، وَتَعَادَيْتُمْ فِي كَسْبِ الْأَمْوَالِ . لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكُمْ الْخَيْثُ ، وَتَاهَ بِكُمْ  
الْفُرُورُ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ .

\*\*\*

## الشَّيْخُ :

هذا الفصل ليس بمنظم من أوله إلى آخره ، بل هو فصول متفرقة التقطها الرضى من خطبة طويلة على عادته ؛ في التقاط ما يستفصحه من كلامه عليه السلام ، وإن كان كل كلامه فصيحاً ؛ ولكن كل واحد له هوًى ومحبة لشيء مخصوص ؛ وضروب الناس عشاق ضروباً .

أما قوله : « كل شيء مملول إلا الحياة » ؛ فهو معنى قد طرّقه الناس قديماً وحديثاً ، قال أبو الطيب :

وَلَذِيذُ الْحَيَاةِ أَنْفُسُ فِي النَّفْسِ وَأَشْهَى مِنْ أَنْ يَمْلَ وَأَحْلَى<sup>(١)</sup>  
وَإِذَا الشَّيْخُ قَالَ أَفْ فَمَلَّ حَيَاةً وَلَكِنْ الضَّعْفَ مَلًّا  
وقال أيضاً :

أَرَى كُنَّا يَبْنِي الْحَيَاةَ لِنَفْسِهِ      حَرِيصًا عَلَيْهَا مُسْتَهَامًا بِهَا صَبًا<sup>(٢)</sup>  
حُبَّ الْجَبَانِ النَّفْسَ أَوْرَدَهُ الْبَقَا      وَحُبَّ الشَّجَاعِ النَّفْسَ أَوْرَدَهُ الْحَرَبَا  
وقال أبو العلاء :

فَا رَغَبْتُ فِي الْمَوْتِ كُدْرَتَ مَسِيرِهَا      إِلَى الْوَرْدِ خَمْسًا ثُمَّ تَشْرَبُ مِنْ أَجْنٍ<sup>(٣)</sup>  
يُصَادِفُنَّ صَقْرًا كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ      وَيَلْقَيْنِ شَرًّا مِنْ مَخَالِبِهِ الْحُجْنِ<sup>(٤)</sup>  
وَلَا قَلَقَاتُ اللَّيْلِ بَاتَتْ كَأَنَّهَا      مِنَ الْإَيْنِ وَالْإِدْلَاجِ بَعْضُ الْقَنَاءِ اللَّدْنِ<sup>(٥)</sup>

(١) ديوانه ٣ : ١٢٩ ، ١٣٠ .

(٢) ديوانه ١ : ٦٥ .

(٣) سقط الزند ٢ : ٩١٩ ، ٩٢٠ الكدر من القطا: الغبر الألوان . والخمس : ورود الماء كل خمسة أيام . والآجن : الماء المتغير .

(٤) الحجن : المنطفة .

(٥) عنى بالقلقات حمر الوحش ؛ لقلقها في السير إلى الماء .

خَرَبْنَ مَلِيعًا . بِالسَّنَابِكِ أَرْبَعًا إِلَى الْمَاءِ لَا يَقْدِرْنَ مِنْهُ عَلَى مَعْنٍ<sup>(١)</sup>  
وَخَوْفُ الرَّدَى آوَى إِلَى الْكَهْفِ أَهْلَهُ وَكَلَّفَ نُوحًا وَابْنَهُ عَمَلِ السُّفْنِ  
وَمَا اسْتَعَذَّبَتْهُ رُوحُ مُوسَى وَآدَمِ وَقَدْ وُعِدَا مِنْ بَعْدِهِ جَنَّتِي عَذْنِ  
وَلِي مِنْ قَصِيدَةٍ ، أَخَاطَبَ رَجُلَيْنِ فَرَا فِي حَرْبِ :

عَذَرْتُكُمْ إِنْ الْحَمَامِ لِمَبْغَضٍ وَإِنْ بَقَاءُ النَّفْسِ لِلنَّفْسِ مَحْبُوبٌ  
وَيُكْرَهُ طَعْمُ الْمَوْتِ وَالْمَوْتُ طَالِبٌ فَكَيْفَ يَلْذُ الْمَوْتُ وَالْمَوْتُ مَطْلُوبُ !  
وَقَالَ أَبُو الطَّيِّبِ أَيْضًا :

حَلِيبُ هَذَا النَّسِيمِ أَوقَرَ فِي الْأَنْفُسِ أَنَّ الْحَمَامَ مَرُّ الْمَذَاقِ<sup>(٢)</sup>  
وَالْأَسَى قَبْلَ فُرْقَةِ الرُّوحِ عَجْزٌ وَالْأَسَى لَا يَكُونُ بَعْدَ الْفِرَاقِ  
الْبَحْتَرَى :

مَا أَطْيَبَ الْأَيَّامَ إِلَّا أَنَّهُ يَأْصَاحِبِي إِذَا مَضَتْ لَمْ تَرْجِعْ<sup>(٣)</sup>  
وَقَالَ آخَرُ :

أَوْفَى يَصْفَقُ بِالْجَنَاحِ مَغْلَسًا وَيَصِيحُ مِنْ طَرِبٍ إِلَى النَّدْمَانِ  
يَاطِيبُ لَذَّةَ هَذِهِ دُنْيَاكُمْ لَوْ أَنَّهَا بَقِيَتْ عَلَى الْإِنْسَانِ  
وَقَالَ آخَرُ :

أَرَى النَّاسَ يَهْوَوْنَ الْبَقَاءَ سَفَاهَةً وَذَلِكَ شَيْءٌ مَا إِلَيْهِ سَبِيلُ  
وَمَنْ يَأْمَنِ الْأَيَّامَ ! أَمَّا بِأَلَاؤِهَا فَجَمٌّ ، وَأَمَّا خَيْرُهَا فَقَلِيلُ

(١) اللعيج : الأرض الحالية . والمعنى : الشيء القليل .

(٢) ديوانه ٢ : ٣٦٩ ، ٣٧٠ . وروايته : « إلف هذا المهواء » .

(٣) ديوانه ٢ : ١٠٠ .



وقال محمد بن وهيب الحميري :

ونحنُ بنو الدنيا خَلِقْنَا لغيرِها وما كنت منه فهو شيءٌ محبَّبُ  
وهذا مأخوذ من قول أمير المؤمنين عليه السلام ، وقد قيل له : ما أكثر حبَّ الناس  
للدنيا ! فقال : هم أبناؤها ، أيلامُ الإنسان على حبِّ أمه !  
وقال آخر :

يَا مَوْتُ مَا أَجْأكَ مِنْ نَازِلٍ تَنْزِلُ بِالْمَرْءِ عَلَى رُغْمِهِ  
تَسْتَلِبُ الْعَذْرَاءَ مِنْ خِدْرِهَا وتأخذ الواحدَ مِنْ أُمِّهِ  
أبو الطيب :

وهي معشوقة على القدرِ لا تخفِظ عهداً ولا تُتَمِّمُ وَصْلاً<sup>(١)</sup>  
كلَّ دمعٍ يسيل منهاً عليها وبفكَّ اليدين عنها تُخَلِّي  
شيمُ الغاياتِ فيها فلا أدري لذا أنت اسمها الناس أم لا !  
فإن قلت : كيف يقول : إنه لا يجد في الموت راحةً ؟ وأين هذا من قول رسول الله  
صلى الله عليه وآله : « الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر » ! ومن قوله عليه السلام : « والله  
ما أرجو الراحة إلا بعد الموت » ! وماذا يعمل بالصلحين الذين آثروا فراق هذه العاجلة ،  
واختاروا الآخرة ، وهو عليه السلام سيدهم وأميرهم !

قلت : لا منافاة ، فإنَّ الصالحين ، إنما طلبوا أيضاً الحياة المستمرة بعد الموت ؛  
ورسول الله صلى الله عليه وآله إنما قال : إنَّ الدنيا سجن المؤمن ؛ لأنَّ الموتَ غير مطلوب  
للمؤمن لذاته ، إنما يطلبه للحياة المتعقبة له ، وكذلك قوله عليه السلام : « والله ما أرجو  
الراحة إلا بعد الموت » ، تصريح بأنَّ الراحة في الحياة التي تتعقب الموت ؛ وهي حياة  
الأبد ، فلا منافاة إذاً بين هذه الوجوه وبين ما قاله عليه السلام ، لأنه مانعٌ إلا الراحة في  
الموت نفسه ؛ لا في الحياة الحاصلة بعده .

فإن قلت : فقد تطرأ على الإنسان حالة يستصعبها قيود الموت لنفسه ، ولا يفكر فيما يتعقبه من الحياة التي تشير إليها ، ولا يخطر بباله ؟

قلت : ذاك شاذ نادر فلا يلتفت إليه ؛ وإنما الحكم للأعم الأغلب . وأيضاً فإن ذاك لا يلتذ بالموت ؛ وإنما يتخلص به من الألم ، وأمير المؤمنين قال : ما من شيء من الملمات إلا وهو مملول إلا الحياة ، وبين الملتذ والمخلص من الألم فرق واضح ؛ فلا يكون نقضاً على كلامه .

فإن قلت : قد ذكرت ما قيل في حب الحياة وكراهية الموت ؛ فهل قيل في عكس ذلك ونقيضه شيء ؟ قلت : نعم ؛ فمن ذلك قول أبي الطيب :

كفى بك داء أن ترى الموت شافياً      وحسبُ الناي أن يكنّ أمايناً<sup>(١)</sup>  
تمنيتها لما تمنيت أن ترى      صديقاً فاعياً ، أوعدوا مداحياً  
وقال آخر :

قد قلتُ إذ ملحوا الحياة فأسرفوا :      في الموت ألف فضيلة لا تعرفُ  
منها أماينٌ لقائه بلاقائه      وفراق كلِّ معاشر لا ينصف  
وقيل لأعرابي وقد احتضر : إنك ميت ؛ قال : إلى أين يُذهب بي ؟ قيل : إلى الله ،  
قال : ما أكره أن أذهب إلى من لم أر الخير إلا منه .

إبراهيم بن مهدي :

وإني وإن قدّمتَ قبلي لعالمٌ      بأنّي وإن أبطأتُ عنك قريبٌ<sup>(٢)</sup>  
وإن صباحاً نلتقي في مسائه      صباحٌ إلى قلبي الغداة حبيبٌ  
وقال بعض السلف : ما من مؤمن إلا والموت خير له من الحياة ؛ لأنه إن كان محسناً

(١) ديوانه ٤ : ٢٨١ ، ٢٨٢ .

(٢) الكامل ٤ : ١٨ ( طبعة نهضة مصر ) .

فَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وَإِنْ كَانَ مَسِينًا فَاللهُ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَالَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ مِيمُونُ بْنُ مِهْرَانَ : بَتَّ لَيْلَةً عِنْدَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، فَرَأَيْتُهُ يَبْكِي وَيَكْثُرُ مِنْ تَمَنَّى الْمَوْتِ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّكَ أَحْيَيْتَ سَنَنًا ، وَأَمَتَّ بَدْعًا ، وَفِي بَقَائِكَ خَيْرٌ لِلْمُسْلِمِينَ ؛ فَمَا بِالِكَ تَتَمَنَّى الْمَوْتَ ! فَقَالَ : أَلَا أُرَى أَنِّي كَالْعَبْدِ الصَّالِحِ حِينَ أَقَرَّ اللَّهُ لَهُ عَيْنَهُ ، وَجُمِعَ لَهُ أَمْرُهُ ، قَالَ : ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> !

وَقَالَتِ الْفَلَّاسِفَةُ : لَا يَسْتَكْمِلُ الْإِنْسَانُ حَدَّ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَّا بِالْمَوْتِ ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ هُوَ الْحَيُّ النَّاطِقُ الْمَيِّتُ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الصَّالِحُ إِذَا مَاتَ اسْتَرَحَّ ، وَالطَّالِحُ إِذَا مَاتَ اسْتَرْيَحَ مِنْهُ .

وَقَالَ الشَّاعِرُ :

جَزَى اللَّهُ عَنَّا الْمَوْتَ خَيْرًا فَإِنَّهُ      أَبَرَّ بَنًا مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَأَرْأَفُ  
يُعْجَلُ تَخْلِيسَ النَّفُوسِ مِنَ الْأَذَى      وَيُذِنِي مِنَ الدَّارِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ

وَقَالَ آخَرُ :

مَنْ كَانَ يَرْجُو أَنْ يَعِيشَ فَإِنِّي      أَصْبَحْتُ أَرْجُو أَنْ أَمُوتَ لِأَعْتَقَا  
فِي الْمَوْتِ أَلْفُ فَضِيلَةٍ لَوْ أَنَّهَا      عُرِفَتْ لَكَانَ سَبِيلُهُ أَنْ يُعْشَقَا

وَقَالَ أَبُو الْعَلَاءِ :

جِسْمِي وَنَفْسِي لَمَّا اسْتَجْمَعَا صَنَعَا      شَرًّا إِلَى ، فَجَلَّ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ !

(١) سورة القصص ٦٠ .

(٢) سورة آل عمران ١٧٨ .

(٣) سورة يوسف ١٠١ .

فالجسم يعذل فيه النفس مجتهداً وتلك تزعم أن الظالم الجسد  
إذا هما بعدَ طولِ الصعبة افترقا فإنّ ذاك لأحداث الزمان يدُ  
وقال أبو العتاهية :

المراء يأمل أن يعيشَ وطولُ عُمرٍ قد يَصْرُهُ<sup>(١)</sup>  
تفنى بشائتُهُ وَيَبْقَى بعدَ حُلُولِ العيشِ مُرُهُ  
وتخونه الأيامُ حتّى لا يرى شيئاً يُسْرُهُ  
كَمْ شامتٍ بي إن هلكَتْ وقائل : لله دَرَّة !

وقال ابن المعتز :

أست ترى يا صاح ما أعجبَ الدَّهْرَ فذمّاً له لكنّ للخالق الشُّكْرُ  
لَقَدْ حَبَّبَ الموتَ البقاءَ الذى أرى فياحداً متى لمن يسكنُ القَبْرَ

\*\*\*

فأما قوله عليه السلام : « وإنما ذلك بمنزلة الحكمة » ، إلى قوله : « وفيها الغنى كلّهُ  
والسلامة » ، فنصل آخر غير ملتئم بما قبله ؛ وهو إشارة إلى كلام من كلام رسول الله صلى الله  
عليه وآله رواه لهم ، ثم حضّهم على التمسك به ، والانتفاع بمواعظه ، وقال : إنّه بمنزلة  
الحكمة التى هى حياة القلوب ، ونور الأبصار ، وسَمْعُ الآذان الصمّ ، وورىّ الأكباد الحرّى ؛  
وفى الغنى كلّهُ ، والسلامة ؛ والحكمة المشبّهة بكلام الرسول صلى الله عليه وآله بها هى المذكورة  
فى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾<sup>(١)</sup> وفى قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا

(١) ديوانه ١٢٠ .

(٢) سورة البقرة ٢٦٩ .

لَقَمَانَ الْحِكْمَةِ<sup>(١)</sup> ، وفي قوله : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup> وهى عبارة عن المعرفة بالله تعالى ، وبما فى مبدعائه من الأحكام الدالة على علمه ؛ كتركيب الأفلاك ، ووضع العناصر مواضعها ، ولطائف صنعة الإنسان وغيره من الحيوان ، وكيفية إنشاء النبات والمعادن ، وما فى العالم من القوى المختلفة ، والتأثيرات المتنوعة ؛ الراجع ذلك كله إلى حكمة الصانع وقدرته وعلمه ، تبارك اسمه !

\*\*\*

فأما قوله : « وكتابُ الله » ، إلى قوله : « ولا يخالف بصاحبه عن الله » ، ففصل آخر مقطوع عما قبله ، ومتصل بما يذكره جامع ” نهج البلاغة “ .

فإن قلت : مامعنى قوله : « ولا يختلف فى الله » ، ولا يخالف بصاحبه عن الله ؟ وهل بين هاتين الجملتين فرق ؟

قلت : نعم ، أما قوله : « ولا يختلف فى الله » ، فهو أنه لا يختلف فى الدلالة على الله وصفاته ، أى لا يتناقض ، أى ليس فى القرآن آيات مختلفة يدل بعضها على أنه يعلم كل المعلومات مثلا ، وتدل الأخرى على أنه لا يعلم كل المعلومات ؛ أو يدل بعضها على أنه لا يرى ، وبعضها على أنه يرى ، وليس وجودنا للآيات المشتبهة بقادح فى هذا القول ، لأن آيات الجبر والتشبيه لا تدل ، ، وإنما توهم ؛ ونحن إنما نفينا أن يكون فيه ما يدل على الشيء ونقيضه .

وأما قوله : « ولا يخالف بصاحبه عن الله » ؛ فهو أنه لا يأخذ بالإنسان المعتمد عليه إلى غير الله ، أى لا يهديه إلا إلى جناب الحق سبحانه ؛ ولا يعرّج به إلى جناب الشيطان ؛ يقال : خالفتُ بفلان عن فلان ، إذا أخذت به غير نحوه ، وسلكت به غير جهته .

(١) سورة لقمان ١٢ .

(٢) سورة مريم ١٢ .

فأما قوله : « قد اصطَلَحْتُمْ عَلَى الْغِلِّ » إلى آخر الفصل ، فكلامٌ مقطوعٌ أيضاً عما قبله ، وَالْغِلِّ : الْحَقْدُ .

وَالدَّمَنُ : جمع دِمْنَةٍ ؛ وهى الحقد أيضاً ، وقد دَمِنَتْ قلوبهم بالكسر ، أى ضغِنت . ونبت المرعى عليها ، أى دامت وطال الزمان عليها ؛ حتى صارت بمنزلة الأرض الجامدة الثابتة التى تنبت النبات . ويجوز أن يريدَ بالدَّمَنِ هاهنا جمع دِمْنٍ وهو البعر المجتمع كالزبله ؛ أو جمع دِمْنَةٍ وهى آثار الناس وما سَوَدُوا مِنَ الْأَرْضِ ؛ يقال : قد دَمِنَ الشَّاءُ الْمَاءَ ، وقد دَمِنَ الْقَوْمُ الْأَرْضَ ؛ فشبه ما فى قلوبهم من الغلِّ وَالْحَقْدِ والضغائن بالزبله المجتمعه من البعر وغيره ؛ من سُقَاطَةِ الدِّيارِ التى قد طال مكثها حتى نبت عليها المرعى ، قال الشاعر :

وَقَدْ يَنْبُتُ الْمَرْعَى عَلَى دِمَنِ الثَّرَى وَتَبْقَى حَزَازَاتُ النُّفُوسِ كَمَا هِيَ<sup>(١)</sup>

قوله عليه السلام : « لقد استهام بكم الخبيث » ، يعنى الشيطان ، واستهام بكم : جعلكم هائمين ؛ أى استهامكم ، فعداه بحرف الجر ، كما تقول فى « استنفرت القوم إلى الحرب » استنفرت بهم ، أى جعلتهم نافرين . ويمكن أن يكونَ بِمَعْنَى الطَّلَبِ والاستدعاء ، كقولك : استعانت منه حال كذا ، أى استدعيت منه أن يعلمنى ، واستمنحت فلاناً أى طلبت واستدعيت أن يعطينى ، فيكون قوله : « واستهام بكم الخبيث » ؛ أى استدعى منكم أن تهيموا وتقعوا فى التَّيِّهِ والضلال والحيرة .

قوله « وتاه بكم الغرور » ، هو الشيطان أيضاً ، قال سبحانه : ﴿ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾<sup>(٢)</sup> . وتاه بكم : جعلكم ناهئين حائرين . ثم سأل الله أن يعينه على نفسه وعليهم . ومن كلام بعض الصالحين : « اللهم انصرني على أقرب الأعداء إلى داراً ، وأدناهم منى جواراً ؛ وهى نفسى » .

(١) البيت الزفر بن الحارث . اللسان ١٧ : ١٥١

(٢) سورة الحديد ١٤ .

الأصل :

ومن كلامه عليه السلام وقد شاركه عمر بن الخطاب في الخروج إلى غزو

الروم :

وَقَدْ تَوَكَّلَ اللَّهُ لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ بِإِعْزَازِ الْحُوزَةِ ، وَسِتْرِ الْعُوزَةِ ، وَالَّذِي  
نَصَرَهُمْ - وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَنْتَصِرُونَ ، وَمَنْعَهُمْ وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَمْتَنِعُونَ - حَتَّى لَا يَمُوتُ .  
إِنَّكَ مَتَى تَسِرْ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ ؛ فَتَقْتُلَهُمْ فَتُنْكَبَ لَا يَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ  
كَهْفٌ دُونَ أَقْصَى بِلَادِهِمْ . لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ ، فَأَبْعَثْ إِلَيْهِمْ رَجُلًا  
مُحْرَبًا ، وَأَخْزِمْ مَعَهُ أَهْلَ الْبَلَاءِ وَالنَّصِيحَةِ ، فَإِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ فَذَلِكَ مَا تُحِبُّ ، وَإِنْ تَكُنِ  
الْأُخْرَى ، كُنْتَ رِذَاءَ لِلنَّاسِ وَمَثَابَةً لِلْمُسْلِمِينَ .

\*\*\*

الشرح :

توكل لهم : صار وكلا ، ويروى « وقد تكفل » ، أى صار كفيلا .  
والحوزة : الناحية ، وحوزة الملك بيضته ؛ يقول : إنما الذى نصرهم فى الابتداء على ضعفهم  
هو الله تعالى ؛ وهو حتى لا يموت ؛ فأجدر به أن ينصرهم ثانيا ، كما نصرهم أولا !  
وقوله : « فتنكب » مجزوم لأنه عطف على « تسر » .  
وكهف ، أى وكهف يلبأ إليه . ويروى « كافئة » أى جهة عاصمة ، من قولك :  
كففت الإبل ، جعلت لها كنيفا من الشجر تستتر به وتعصم .

ورجلٌ مُحَرَّبٌ ، أى صاحب حروب .

وحفزتُ الرجلَ أحفزه : دفعته من خلفه وسقته سوقاً شديداً .

وكنْتُ رديءاً ، أى عوباً ، قال سبحانه : ﴿ فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ﴾ <sup>(١)</sup> .

ومثابة ، أى مرجعاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، أشار عليه السلام

ألا يشخص بنفسه ، حذراً أن يصاب ، فيذهب المسلمون كلهم ، لذهاب الرأس ، بل يبعث أميراً من جانبه على الناس ، ويقيم هو بالمدينة ، فإن هُزموا كان مرجعهم إليه .

فإن قلت : فما بالُ رسول الله صلى الله عليه وآله كان يشاهد الحروبَ بنفسه ،

ويباشرها بشخصه ؟

قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان موعوداً بالنصر ، وآمناً على نفسه بالوعد

الإلهي في قوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وليس عمر كذلك .

فإن قلت : فما بالُ أمير المؤمنين عليه السلام شهد حربَ الجمل وصِفِّين والنَّهروان

بنفسه ، فهلاً بعث أميراً محرباً ، وأقام بالمدينة رديءاً ومثابة !

قلت : عن هذا جوابان : أحدهما أنه كان عالماً من جهة النبي صلى الله عليه وآله أنه

لا يقتل في هذه الحروب ؛ ويشهد لذلك الخبر المتفق عليه بين الناس كافة : « يقاتل بعدى

النَّاكثين والقاسطين والمارقين » . وثانيهما ، يجوز أن يكون غلب على ظنه أن غيره

لا يقوم مقامه في حرب هذه الفرق الخارجة عليه ، ولم يجد أميراً محرباً من أهل البلاء

والنصيحة ، لأنه عليه السلام هكذا قال لعمر ؛ واعتبر هذه القيود والشروط ؛ فمن كان من

(١) سورة القصص ٣٤ .

(٢) سورة البقرة ١٢٥ .

(٣) سورة المائدة ٦٧ .



أصحابه عليه السلام محزباً لم يكن من أهل النصيحة له ، ومن كان من أهل النصيحة له لم يكن محزباً ، فدعته الضرورة إلى مباشرة الحرب بنفسه .

\*\*\*

## [ غزوة فلسطين وفتح بيت المقدس ]

واعلم أنّ هذه الغزاة هي غزاة فلسطين ، التي فتح فيها بيت المقدس ؛ وقد ذكرها أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في التاريخ <sup>(١)</sup> ، وقال :

إن علياً عليه السلام هو كان المستخلف على المدينة لما شخّص عمر إلى الشام ، وإن علياً عليه السلام قال له : لا تخرج بنفسك ، إنك تريد عدواً كبيراً ، فقال عمر : إني أبادر بجهاد العدو موت العباس بن عبد المطلب ، إنكم لو قدتم العباس لا تنتفض بكم الشر كما ينتفض <sup>(٢)</sup> الحبل . فمات العباس لست سنين خلت من إمارة عثمان وانتفض بالناس الشر .

قال أبو جعفر : وقد كان الروم عرفوا من كتبهم أنّ صاحب فتح مدينة إيلياء - وهي بيت المقدس - رجل اسمه على ثلاثة أحرف ، فكان من حضر من أمراء المسلمين يسألون عن اسمه ، فيعلمون أنّه ليس بصاحبهم ، فلما طال عليهم الأمر في حرب الروم ، استمدّوا عمر ، وقالوا : إن لم تحضر بنفسك لم يُفتح علينا ، فكتب إليهم أن ياتقوه برأس الجابية ، ليوم سماء لهم ، فلقوه وهو راكب حماراً ، وكان أول من لقيه يزيد بن أبي سفيان ، ثم أبو عبيدة بن الجراح ، ثم خالد بن الوليد ، على الخيول وعليهم الدّيباج والحريز ، فنزل عمر عن حمّاره ، وأخذ الحجارة ، ورممهم بها ، وقال : سرعان ما لقتكم عن رأيكم . إياي

(١) تاريخ الطبري ١ : ٢٤٠٥ (طبع أوروبا) وما بعدها .

(٢) الطبري : « كما ينتفض أول الحبل » .

تستقبلون في هذا الزمى ! وإنما شبعتم منذ سنتين ، سرّع ما تروت بكم <sup>(١)</sup> البطنة ؛ وتالله لو فعلتموها على رأس المائتين ، لاستبدلت بكم غيركم !

فقالوا : يا أمير المؤمنين ، إنما هي يلامقة ، وتحتها السلاح <sup>(٢)</sup> ، فقال : فنعم إذا !

قال أبو جعفر : فلما علم الروم مقدّم عمر نفسه ، سألوه الصلح ، فصالحهم ، وكتب لهم كتاباً على أن يؤدّوا الجزية ، ثم سار إلى بيت المقدس ، فقصر فرسه عن المشى ، فأتي بيرذون فركبه ، فهزه وهمّلتج تحته ، فنزل عنه ، وضرب وجهه بردائه ، وقال : قَبَّحَ اللهُ مَنْ عَلِمَكَ هذا ! ردّوا على فرسى ، فركبه وسار حتى انتهى إلى بيت المقدس .

قال : ولم يركب برذونا قبله ولا بعده ، وقال : أعوذ بالله من الخيلاء !

قال أبو جعفر : ولقيته معاوية ، وعليه ثياب ديباج ، وحوله جماعة من الغلمان والحوّل ، خدنا منه فقبل يده ، فقال : ما هذا يا بن هند ! وإنك لعلّى هذه الحال ، مترّفٌ صاحب كبّوس وتنعم ؛ وقد بلغنى أن ذوى الحاجات يقفون ببابك ! فقال : يا أمير المؤمنين ، أما اللباس فإنّا ببلاد عدوّ ، ونحبّ أن يرمى أثر نعمة الله علينا ، وأما الحجاب فإنّا نخاف من البذلة جرأة الرعيّة . فقال : ما سألتك عن شيء إلا تركتني منه في أضيق من الرواجب <sup>(٣)</sup> ، إن كنت صادقاً فإنه رأى لبيب ، وإن كنت كاذباً ؛ فإنها خدعة أريب .

\*\*\*

وقد روى الناس كلام معاوية لعمر على وجه آخر ، قيل : لما قدم عمر الشام قدّمها ، وهو راكب حماراً قريباً من الأرض ، ومعه عبد الرحمن بن عوف راكب حمار قريب أيضاً ، فتلقّاهما معاوية في كوكبة خشناء <sup>(٤)</sup> ، فثنى وركه ، ونزل وسلّم بالخلافة فلم يردّ عليه .

(١) النار : التلى البنن ، وفي الطبري : « ندت » .

(٢) اليلق : القباء المحشو وفي الطبري : « وإن علينا السلاح » .

(٣) الرواجب : ما بين عقد الأصابع .

(٤) خشناء : أي كثيرة السلاح .

فقال له عبد الرحمن : أحصرت الفتى يا أمير المؤمنين ، فلو كلمته ! قال : إنك لصاحب الجيش الذى أرى ! قال : نعم ، قال : مع شدة احتجابك ، ووقوف ذوى الحاجات ببابك ! قال : أجل ، قال : لم يحك ! قال : لأننا ببلاد عدو كثير فيها جواسيسهم ، فإن لم نتخذ العدة والعدد استخف بنا ، وهجم على عوراتنا ، وأنا بعد عاملك فإن استنقصتنى نقصت ، وإن استزدتنى زدت ، وإن استوقفتنى وقفت . فقال : إن كنت كاذباً إنه لرأى أريب ، وإن كنت صادقاً إنه لتدبير لبيب ؛ ما سألتك عن شيء قط إلا تركتني منه فى أضيق من رواجب الضرس ؛ لا آمرُك ولا أنهاك . فلما انصرف ، قال عبد الرحمن : لقد أحسن الفتى فى إصدار ما أوردت عليه ، فقال : لحسن إيراده وإصداره جشمناه ما جشمناه .

\*\*\*

قال أبو جعفر : شخص عمر من المدينة إلى الشام أربع صرات ، ودخلها مرة راكب فرس ، ومرة راكب بعير ، ومرة راكب بغل ، ومرة راكب حمار ، وكان لا يعرف ، وربما استخبره الواحد : أين أمير المؤمنين ؟ فيسكت ، أو يقول : سل الناس ، وكان يدخل الشام وعليه سَحَقُ<sup>(١)</sup> فرو مقلوب ، وإذا حضر الناس طعامه رأوا أخشن الطعام .

قال أبو جعفر : وقدم الشام فى إحدى هذه المرات الأربع ، فصادف الطاعون بها فاشياً ، فاستشار الناس ، فكل أشار عليه بالجوع وألا يدخلها ، إلا أبا عبيدة بن الجراح ، فإنه قال : أتفر من قدر الله ؟ قال : نعم ، أفر من قدر الله بقدر الله إلى قدر الله ، لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! فما لبث أن جاء عبد الرحمن بن عوف ، فروى لهم عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « إذا كنتم ببلاد الطاعون فلا تخرجوا منها ، وإذا قدمتم إلى بلاد الطاعون فلا تدخلوها » ، فحمد الله على موافقة الخبر لما كان فى نفسه ، وما أشار به الناس ، وانصرف راجعاً إلى المدينة ، ومات أبو عبيدة فى ذلك الطاعون ؛ وهو الطاعون المعروف بطاعون عمواس ، وكان فى سنة سبع عشرة من الهجرة<sup>(٢)</sup> .

(١) السحق : الثوب البالى .

(٢) تاريخ الطبرى ١ : ٢٤٠١

الأفضل :

وصيه كلام له عليه السلام وقد وقعت بينه وبين عثمان مباحرة ، فقال المغيرة

ابن الأحنس لعثمان : أنا أكبيك ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام للمغيرة :

يَا بَنَ اللَّعِينِ الْأَبْتَرِ ، وَالشَّجَرَةِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَلَا فَرْعَ ؛ أَنْتَ تَكْفِينِي ! فَوَاللَّهِ  
مَا أَعَزَّ اللَّهُ مَنْ أَنْتَ ناصِرُهُ ، وَلَا قَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ ، أَخْرُجْ عَنَّا أَبَدَ اللَّهُ نَوَاكَ ؛  
ثُمَّ ابْلُغْ جَهْدَكَ ، فَلَا أُبْقِ اللَّهَ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ !

\*\*\*

الشَّيْخُ :

هو المغيرة بن الأحنس بن شريق بن عمرو بن وهب بن علاج بن أبي سلمة الثقفي ،  
حليف بني زهرة ؛ وإنما قال له أمير المؤمنين عليه السلام : « يَا بَنَ اللَّعِينِ » ، لأنَّ الأحنس  
ابن شريق كان من أكابر المنافقين ، ذكره أصحاب الحديث كلهم في المؤلفة قلوبهم الذين أسلموا  
يوم الفتح بالسبتهم دون قلوبهم ، وأعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله مائةً من الإبل من غنائم  
حُنَيْنٍ يتألف بها قلبه ، وابنه أبو الحكم بن الأحنس ، قتله أمير المؤمنين عليه السلام يوم أحد  
كافراً في الحرب ؛ وهو أخو المغيرة هذا . والحق الذي في قلب المغيرة عليه من هذه الجمة .  
وإنما قال له : « يَا بَنَ الْأَبْتَرِ » ، لأنَّ مَنْ كَانَ عقبه ضالاً خيئاً ، فهو كمن لا عقب له بل  
من لا عقب له خير منه . ويروى : « وَلَا أَقَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ » بالهمزة .

ويروى « أَبَدَ اللَّهُ نَوَاكَ » من أنواء النجوم التي كانت العرب تنسب المطر إليها ،  
وكانوا إذا دعوا على إنسان قالوا : أَبَدَ اللَّهُ نَوَاكَ ! أي خيرك .

والجهد بالفتح : الغاية ، ويُقال : قد جهد فلان جهده بالفتح ؛ لا يجوز غير ذلك ؛ أى انتهى إلى غايته . وقد رُوِيَ أن رسول الله صلى الله عليه وآله لعن ثقيفاً .

وروى أنه عليه السلام قال : « لولا عمرو بن مسعود للعنت ثقيفاً » .

وروى الحسن البصري أن رسول الله صلى الله عليه وآله لعن ثلاث بيوت : بيتان من مكة ؛ وهما بنو أمية وبنو المغيرة ؛ وبيت من الطائف وهم ثقيف .

وفى الخبر المشهور المرفوع وقد ذكر ثقيفاً : « بنست القبيلة ، ! يخرج منها كذاب ومُبير<sup>(١)</sup> » ؛ فكان كما قال صلى الله عليه وآله ؛ الكذاب المختار ، والمُبير الحجاج .

واعلم أن هذا الكلام لم يكن بحضرة عثمان ؛ ولكن عوانة روى عن إسماعيل ابن أبي خالد ، عن الشعبي ، أن عثمان لما كثرت شكايته من عليّ عليه السلام ، أقبل لا يدخل إليه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله أحدٌ إلا شكى إليه علياً ، فقال له زيد بن ثابت الأنصاريّ - وكان من شيعته وخاصته : أفلا أمشي إليه فأخبره بموجدتك فيما يأتي إليك ! قال : بلى ، فاتاه زيد ومعه المغيرة بن الأحنس بن شريق الثقفي - وعداده في بني زُهرة ، وأمه عمة عثمان بن عفان - في جماعة ، فدخلوا عليه ، فحمد زيد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعدُ فإن الله قدّم لك سلفاً صالحاً في الإسلام ، وجعلك من الرسول بالمكان الذي أنت به ، فأنت للخير كلّ الخير أهل ، وأمير المؤمنين عثمان ابن عمّك ، ووالى هذه الأمة ، فله عليك حقان : حقّ الولاية وحقّ القرابة ؛ وقد شكّا إلينا أن علياً يعرض لى ، ويردّ أمرى عليّ ، وقد مشينا إليك نصيحةً لك ، وكراهية أن يقع بينك وبين ابن عمّك أمرٌ نكرهه لكما .

قال : فحمد عليّ عليه السلام الله ، وأثنى عليه وصلى على رسوله ، ثم قال : أمّا بعد ، فوالله ما أحبّ الاعتراض ، ولا الردّ عليه ، إلا أن يأبى حق الله لايسعني أن أقول فيه إلّا بالحق ؛ ووالله لأُكفنّ عنه ماوسعني الكفّ .

فقال المغيرة بن الأحنس ، وكان رجلاً وقاحاً<sup>(١)</sup> ، وكان من شيعة عثمان وخُصَّائه : إنَّك والله لتُكفَّنَ عنه أو لتُكفَّنَ ؛ فإنه أقدر عليك منك عليه ! وإنما أرسل هؤلاء القوم من المسلمين إعزازاً لتكون له الحجة عندهم عليك . فقال له على عليه السلام : يا ابن اللعين الأبتَر ، والشجرة التي لا أصل لها ولا فرع ، أنت تكفَّنِي ! فوالله ما أعزَّ الله امرأ أنت ناصره ، اخرج أبعد الله نَوَاك ، ثم اجهد جهدك ، فلا أبقى الله عليك ولا على أصحابك إن أبقيتُم .

فقال له زيد : إنا والله ماجئناك لنكونَ عليك شهوداً ، ولا ليكونَ ممَّشَانَا إليك حجة ؛ ولكن مشينا فيما بينكما التماس الأجر أن يصلح الله ذاتَ بينكما ، ويجمع كلمتكما . ثم دعا له ولعثمان ، وقام فقاموا معه .

وهذا الخبر يدلُّ على أن اللفظة « أنت تكفَّنِي » ، وليست كما ذكره الرضی رحمه الله « أنت تكفيني » ؛ لكن الرضی طَبَّقَ هذه اللفظة على ما قبلها ، وهو قوله : « أنا أ كفيكه » ؛ ولا شبهة أنها رواية أخرى .

\*\*\*

### [ فصل في نسب ثقيف ، وطرف من أخبارهم ]

وإنما قال له : والشجرة التي لا أصل لها ولا فرع ، لأن ثقيفاً في نسبها طعن ، فقال قومٌ من النسايين : إنَّهم من هَوازن ؛ وهو القول الذي تزعمه الثقيفون ، قالوا : هو ثقيف ، واسمه قسِي بن منبّه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خَصَفَة بن قيس بن عَيْلان ابن مُضَر . وعلى هذا القول جمهور الناس .

ويزعم آخرون أن ثقيفاً من إياد بن نزار بن معد بن عدنان ، وأن النَّخَع أخوه لأبيه

---

(١) الوقاح : ذو الوقاحة .

وأُمّه ، ثم افترقا ، فصار أحدهما في عِدَادِ هَوَازِنَ ، والآخر في عِدَادِ مَذْحِجِ بْنِ مَالِكِ  
ابن زيد بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان .  
وقد روى أبو العباس المبرد في " الكامل " لأخت الأشتر مالك بن الحارث  
النخعي تبكيه :

أبعد الأشتر النخعي نَزْجُو مَكَاثِرَةً وَنَقَطِعَ بَطْنَ وَادٍ<sup>(١)</sup>  
وَنَصْحَبُ مَذْحِجًا يَاخَاءَ صَدَقٍ وَإِنْ نَسَبُ فَنَحْنُ ذُرًّا إِيَادٍ  
ثَقِيفُ عَمْنَا وَأَبُو أَيْنَا وَإِخْوَتُنَا نَزَارُ أُولُو السَّدَادِ

قال أبو العباس : وهجا<sup>(٢)</sup> يحيى بن نوفل - وكان هجاء خبيث اللسان - العُريَانِ بن  
الهيثم بن الأسود النخعي ، وقد كان العريان تزوج امرأة اسمها زَبَادٍ - مبنى على الكسر ،  
والزاي مفتوحة بعدها باء منقوطة بواحدة - وهى من ولدهانى بن قبيصة الشيباني ، وكانت  
قبله تحت الوليد بن عبد الملك بن مروان ، فطلقها ، فأنكحها إياه أخ لها يقال له زياد ،  
فقال يحيى بن نوفل :

أُعْرِيَانُ مَا يَدْرِي أَمْرُو سَيْلَ عَنْكُمُ  
فَإِنْ قَلْتُمْ مِنْ مَذْحِجٍ إِنْ مَذْحِجًا  
وَأَنْتُمْ صَفَارُ الْهَامِ حُدْلٌ كَأَنَّمَا  
وَإِنْ قَلْتُمْ الْحَيَّ الْيَمَانُونَ أَصْلُنَا  
فَأَطُولُ بَايِرٍ مِنْ مَعَدٍّ وَنَزْوَةٍ  
ضَلَّاتُمْ كَمَا ضَلَّتْ ثَقِيفٌ فَالْكُمُ  
لَعَمْرُؤِ بَنِي شَيْبَانَ إِذْ يُنْكَحُونَهُ  
أَمِنْ مَذْحِجٍ تُدْعَوْنَ أُمٌّ مِنْ إِيَادٍ  
لَبِيضُ الْوَجْهِ غَيْرِ جَدٍّ جَمَادٍ  
وَجَوْهَكُمُ مَطْلِيَّةٌ بِمَدَادٍ<sup>(٣)</sup>  
وَنَاصِرُنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ جَلَادٍ  
نَزَتْ بِأَيَادٍ خَلْفَ دَارٍ مُرَادٍ  
وَلَا لَهْمُ بَيْنَ الْقَبَائِلِ هَادِي  
زَبَادٍ لَقَدْ مَا قَصَرُوا بِزَبَادٍ<sup>(٤)</sup>

(١) الكامل ٢ : ٦٦ ، ٦٧ ( طبعة نهضة مصر ) .

(٢) الكامل ٢ : ٦٤ .

(٣) حدل : جمع أحدل وهو المائل العنق ؛ وفي الأصول : « حول » وما أثبتته من الكامل .

(٤) لقد ما قصرُوا ؛ قال أبو العباس : « ما زائدة ، مثل قوله تعالى : ﴿ مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا ﴾ .

أبعد وليد أنكمهوا عَبْدَ مَذْحِجٍ كَمُنْزِيَةٍ قَبِيْرًا خِلَافَ جَوَادٍ<sup>(١)</sup>  
وأنكمهوا لا في كِفَاهٍ ولا غَنَى زِيَادٍ ، أَضَلَّ اللهُ سَبْيَ زِيَادٍ<sup>(٢)</sup>

\*\*\*

قال أبو العباس : وكان المنيرة بن شعبة ، وهو والى الكوفة صار إلى دير هند بنت  
النعمان بن المنذر ؛ وهى فيه عياء مترهبة ؛ فاستأذن عليها ، فقيل لها : أمير هذه المدرة  
بالباب . قالت : قولوا له : من ولد جبلة بن الأيهم أنت ؟ قال : لا ، قالت : أفن ولد  
المنذر بن ماء السماء أنت ؟ قال : لا ، قالت : فمن أنت ؟ قال : أنا للمنيرة بن شعبة الثقفى ،  
قالت : فما حاجتك ؟ قال : جئت خاطبها ، قالت : لو كنت جئتني لجمال أو حالٍ لأطلبتك ،  
ولكن أردت أن تتشرف بي في محافل العرب ؛ فتقول : نكحت ابنة النعمان بن المنذر ؛  
وإلا فأنى خير في اجتماع أعور وعياء !

فبث إليها : كيف كان أمركم ؟ قالت : سأختصر لك الجواب ؛ أمسينا وليس في  
الأرض عربى\* إلا وهو يرهبنا أو يرغب إلينا ؛ وأصبحتنا وليس في الأرض عربى\* إلا  
ونحن نرهبه ونرغب إليه . قال : فما كان أبوك يقول في ثقيف ؟ قالت : أذكر ؛ وقد  
اختصم إليه رجلان منهم ؛ أحدهما ينهى إلى إياد ، والآخر إلى هوازن ؛ ففضى  
للإيادى وقال :

إِنْ ثَقِيفًا لَمْ تَكُنْ هَوَازِنًا وَلَمْ تَنَاصِبْ عَامِرًا أَوْ مَازِنًا

فقال المنيرة : أما نحن فمن بكر بن هوازن ، فليقل أبوك ما شاء ؛ ثم انصرف<sup>(٣)</sup> .  
وقال قوم آخرون : إن ثقيفاً من بقايا ثمود ؛ من العرب القديمة التى بادت وانقرضت .

\*\*\*

(١) خلاف جواد ، أى بعد جواد .

(٢) يقال : هو كفاؤك في الصرف ، إذا كان عدليك .

(٣) الكامل ٢ : ٦٦ ( طبعة نهضة مصر ) .



قال أبو العباس: وقد قال الحجاج على المنبر: يزعمون أننا من بقايا نمرود؛ فقد كذبهم الله بقوله: ﴿وَنَمْلُودَ فَسَاءَ أَتَقِي﴾<sup>(١)</sup>.

وقال مرة أخرى: ولئن كنا من بقايا نمرود؛ لَمَّا نَجَّأَنا مع صالح إلا خيارهم.

وقال الحجاج يوما لأبي العباس الطائي: أيُّ أقدام، أنزلت ثقيف الطائف، أم أنزل طيء الجبلين؟ فقال له أبو العباس: إن كانت ثقيف من بكر بن هوازن فنزل طيء الجبلين قبائها، وإن كانت من بقايا نمرود؛ فهي أقدام؛ فقال الحجاج: اتقني فإني سريع الخطفة للأحق التهور، فقال أبو العباس: قال أبو العباس، وكان أمرايا فحسب إلا أنه لطيف الطبع؛ وكان الحجاج يمازحه - :

يؤذني الحجاجُ تَأْدِيبَ أَهْلِهِ      فلو كنتُ من أولاد يوسف ما عدا  
وإني لأخشى ضربةَ ثَقِيفِيَّةٍ      بَقْدَها تمن عصاه القلدا  
على أنني مما أحاذرُ آمِنُ      إذا قيلَ يوماً قد عصى المرءَ واحتدى<sup>(٢)</sup>

وقتل المنيرة بن الأحنس مع هنان يوم الدار، وقد ذكرنا مقتله فيما تقدم.

تم الجزء الثامن من شرح نهج البلاغة ويليهِ الجزء التاسع

(١) سورة النجم ٥١.

(٢) السكامل ٢ : ٦٥ :

## فهرس الخطب \*

- ٧-٣ من كلام له عليه السلام في حث أصحابه على القتال
- ١٢٥ - من كلام له عليه السلام في الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال ، وبذم فيه أصحابه في التحكيم
- ١٠٤، ١٠٣ - من كلام له عليه السلام لما عوتب على النسوية في المطاء من غير تفضيل أولى السابقات والشرف
- ١٠٩ - من كلام له عليه السلام في الاحتجاج على الخوارج والنهي عن الفرقة
- ١١٣، ١١٢ - من كلام له عليه السلام فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة
- ١٢٥ - من خطبة له في ذكر السكايل والموازن
- ٢٤٥، ٢٤٤ - من كلام له عليه السلام لأبي ذر رحمه الله لما أخرج إلى الربيعة
- ٢٦٢-٢٥٢ - من كلام له عليه السلام في حال نفسه وأوصاف الإمام
- ٢٦٩، ٢٦٨ - من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله سبحانه
- ١٣٣ - من خطبة له عليه السلام في صفة القرآن وصفة النبي وأوصاف الدنيا
- ٢٨٧-٢٧٢ - من كلام له عليه السلام وقد شاوره عمر بن الخطاب في الخروج إلى غزو الروم
- ٢٩٦ - من كلام له عليه السلام وقد وقع بينه وبين عثمان مشاجرة
- ٣٠١

## فهرس الموضوعات \*

س	عود إلى أخبار صفين
١٠٢ - ٩	
١١٩ - ١١٣	مذهب الخوارج في تكفير أهل الكبار
١٢٢ - ١١٩	فصل في ذكر الفلاة من الشيعة والنضيرية وغيرهم
٢١٤ - ١٢٦	أخبار صاحب الزنج وفتنته وما انتحل من عقائد
٢٤٣ - ٢١٨	فصل في ذكر جيكزخان وفتنة القتر
٢٥١ - ٢٤٦	نبذ من أقوال الصالحين والحكام
٢٨٧ - ٢٧٦	فصل في الجناس وذكر أنواعه
٣٠٠ - ٢٩٨	غزوة فلسطين وفتح بيت المقدس
٣٠٦ - ٣٠٣	فصل في نسب ثقيف وطُرف من أخبارهم